

न्यायदर्शनम् ।

वाल्म्यायनमुनिकृत-भाष्य-
विश्वनाथकृत-वृत्तिसहितम् ।

पण्डितकुलमति वि, ए, उपाधिधारि-

श्रीमज्जीवानन्द-विद्यासागर-भट्टाचार्यालजाभ्यां

परिण्डित-श्रीआशुबोध-विद्याभूषण-
परिण्डित-श्रीनित्यबोध-विद्यारत्नाभ्यां

संस्कृतं प्रकाशितम् ।

चतुर्थसंस्करणम् ।

श्रुतिकातामहानगर्याम्

वाचस्पत्ययन्त्रे

सुद्धितम् ।

इं १९१६ ।

प्रकाशक— { पण्डित-श्रीआशुबोध-विद्याभूषण
तथा
पण्डित-श्रीनित्यबोध-विद्यारत्न ।

प्राप्तिस्थान— { २ न०, रमानाथ मजुमदार ट्रीट, आम्हाई-
ट्रीट-पोष्टऑफिस । कलिकाता ।

प्रिण्टर—वि, वि, मुखर्जी ।

२ न०, रमानाथ मजुमदार ट्रीट, कलिकाता ।

न्यायदर्शनस्य सूचीपत्रम् ।

विषयः ।	पृष्ठाङ्कः ।	पङ्क्त्यङ्कः ।
मौखिकपञ्चासत्प्रयोजनकथन, पटार्थानामुद्देशश्च, ...	२	१३
तन्वद्वाःनाधीनक्रममुक्तिमूलम्, ...	६	८
प्रमाणात्मकत्वं तद्विभागश्च, ...	१२	५
प्रत्यक्षत्वत्वत्वम्, ...	१३	८
अवमानस्य लक्षणं विभागश्च, ...	१५	१७
उदम नलकणम्, ...	१७	७
अच्छन्नत्वम्, ...	१८	२
अच्छन्नविभागमूलम्, ...	१८	८
प्रमेयस्य लक्षणं विभागश्च, ...	१९	२
आत्मनिरूपणम्, ...	२०	६
शरीरनिरूपणम्, ...	२१	११
इन्द्रियविभागेन्द्रियत्वत्वत्वम्, ...	२२	५
भूतविभागमूलम्, ...	२३	२
अश्वविभागाश्वत्वत्वत्वम्, ...	२३	६
बुद्धित्वत्वत्वम्, ...	२३	११
लौकिकनिरूपणम्, ...	२६	६
प्रवृत्तित्वत्वत्वं तद्विभागश्च, ...	२६	१५
दोषत्वत्वत्वम्, ...	२५	३
प्रेत्यभावत्वत्वत्वम्, ...	२५	११
फलत्वत्वत्वम्, ...	२६	७
दुःखत्वत्वत्वम्, ...	२६	१५
अपवर्गत्वत्वत्वम्, ...	२७	५
सप्रयस्य लक्षणं विभागश्च, ...	२७	२
प्रयोजनत्वत्वत्वम्, ...	२९	१७
दृष्टान्तत्वत्वत्वम्, ...	३१	३
सिद्धान्तत्वत्वत्वम्, ...	३१	१२
सिद्धान्तविभागः, ...	३३	६
सर्वतन्त्रसिद्धान्तत्वत्वत्वम्, ...	३३	१७
प्रतितन्त्रसिद्धान्तत्वत्वत्वम्, ...	३७	१
अधिकरणसिद्धान्तत्वत्वत्वम्, ...	३७	८
अभ्युपगमसिद्धान्तत्वत्वत्वम्, ...	३५	६
अवशयविभागमूलम्, ...	३६	२
प्रतिज्ञात्वत्वत्वम्, ...	३७	२
हेतुत्वत्वत्वम्, ...	३७	५
व्यतिरेकिहेतुत्वत्वत्वम्, ...	३७	११
उदाहरणत्वत्वत्वम्, ...	३८	१

अतिरेकानुदाहरणस्य चर्चा	...	० ३८	१
उपनयनस्य चर्चा	...	४०	१
निगमनस्य चर्चा	...	४०	१२
तर्कनिपथस्य	...	४२	१५
निर्वाहनिपथस्य	...	४४	०
वादस्य चर्चा	...	४६	३
अन्वयस्य चर्चा	...	४८	४
वितरणस्य चर्चा	...	५०	१
इत्याशास्त्रविभागाः	...	५०	११
संज्ञाचिह्नचरित्रस्य चर्चा	...	५१	३
विहङ्गस्य चर्चा	...	५२	३
प्रकारस्य चर्चा	...	५२	१५
साध्यस्य चर्चा	...	५३	१४
अतीतकालस्य चर्चा	...	५४	६
इत्थस्य चर्चा	...	५६	३
इतिविभागस्य चर्चा	...	५६	६
वक्तृत्वस्य चर्चा	...	५६	६
सामान्यस्य चर्चा	...	५८	१
उपचारस्य चर्चा	...	५९	१
इत्यस्य चर्चा	...	६०	१
तदस्य चर्चा	...	६०	५
समाधानान्तरस्य	...	६०	६
जातिस्य चर्चा	...	६१	२
निश्चयस्थानस्य चर्चा	...	६१	६
जातिनिश्चयस्थानस्य चर्चा	...	६२	३
अथ द्वितीयाध्यायः	...	६३	०
अथ पूर्वपक्षस्य चर्चा	...	६३	४
अथ मध्यमपक्षस्य चर्चा	...	६५	११
अथ उत्तरपक्षस्य चर्चा	...	६६	१२
तत्समाधानस्य	...	७१	११
समाधानान्तरस्य	...	७२	१७
पूर्वपक्षान्तरस्य	...	७५	६
तत्समाधानस्य	...	७६	३
प्रत्यक्षस्य चर्चा	...	७७	२
तत्समाधानस्य	...	७८	६
आक्षेपान्तरस्य	...	८०	३

समाधानान्तरम्,	...	८३	१
मन मिद्धौ युक्तिः,	...	८०	१२
प्रत्यक्षमिद्धान्तमत्वम्,	...	८२	१७
सन्निकर्षाङ्गित्वशङ्का,	...	८२	१४
तत्समाधानम्,	...	८३	६
प्रत्यक्षस्यानुमितित्वशङ्का,	...	८४	५
तत्समाधानम्,	...	८५	२१
अवयवपूर्वपक्षमूलम्,	...	८७	४
तत्समाधानम्,	...	८८	१४
अवयवमिद्धान्तमत्वम्,	...	८९	२
अनुमानपूर्वपक्षमूलम्,	...	९०	२०
तत्समाधानम्,	...	९१	११
वर्तमानाऽऽक्षेपः,	...	९४	१
तत्समाधानम्,	...	९६	१६
उपमानपूर्वपक्षमूलम्,	...	९७	३
तत्समाधानम्,	...	९७	१०
उपमानस्यानुमानान्तर्भावमतम्,	...	९८	१४
तदखण्डनम्,	...	९९	१
शब्दपूर्वपक्षमूलम्,	...	१००	२
तत्समाधानम्,	...	१०३	१५
वेदप्रामाण्याऽऽक्षेपः,	...	१०४	३
तस्मिद्धान्तः,	...	१०६	२
वेदवाक्यविभागः,	...	१०६	६
विधिलक्षणम्,	...	१०६	१०
अर्थवादविभागः,	...	१०७	१५
अनुवादलक्षणम्,	...	१०९	७
वेदप्रामाण्ये युक्तिः,	...	१११	७
प्रमाणचतुष्टाऽऽक्षेपः,	...	११२	११
तत्समाधानम्,	...	११७	८
शब्दानित्यतासाधनम्,	...	१३१	११
शब्दपरिणामसप्रयः,	...	१३३	२
शब्दविकारनिराकरणम्,	...	१३४	६
शब्दविकारव्यवहारः,	...	१३७	२
पदनिरूपणम्,	...	१४१	१०
पदार्थसंप्रयः,	...	१४२	१३
केवलव्यक्तिशक्तिखण्डनम्,	...		

कैवल्यऽऽकृतिशक्तिमत्तखण्डनम्,	...	१४४	७
कैवल्यजातिशक्तिखण्डनम्,	...	१४५	८
पटाश्लेषम्,	...	१४५	१४
व्यक्तित्वक्षणम्,	...	१४६	७
आकृतित्वक्षणम्,	...	१४७	१
जातित्वक्षणम्,	...	१४७	८
अथ तृतीयाध्यायः,	...	१४८	२
प्रमेयपरोक्षाऽऽरम्भः,	...	१४८	१४
तत्रापि इन्द्रियचैतन्यवाददृषणम्,	...	१४९	१०
शरीराऽऽत्मवाददृषणम्,	...	१५१	४
आक्षेपान्तरम्,	...	१५२	१
तत्समाधानम्,	...	१५२	७
अक्षरवैतन्यप्रकरणम्,	...	१५४	१
तत्खण्डनम्,	...	१५४	५
मनस आत्मत्वशङ्का,	...	१५७	१८
तत्खण्डनम्,	...	१५८	३
आत्मनित्यत्वप्रतिपादनम्,	...	१५९	१२
शरीरस्यैकभौतिकत्वक्षणम्,	...	१६४	१३
प्राशिवत्वे युक्त्यन्तरक्षणम्,	...	१६६	१
इन्द्रियभौतिकत्वपरीक्षणम्,	...	१६६	१०
इन्द्रियनानात्वपरीक्षणम्,	...	१७५	१८
अथपरीक्षणम्,	...	१८१	१५
बुद्धनित्यतासंग्रहः,	...	१८८	४
बुद्धिनित्यतावादिसाङ्ग्रहमतम्,	...	१८८	१७
तत्खण्डनम्,	...	१८९	५
साङ्ग्रहमतान्तरदृषणम्,	...	१९०	१३
अयुगपद्गृह्यव्युत्पादनादि,	...	१९१	२
अणिकवादिभौगतशङ्काक्षणम्,	...	१९२	५
सौगतशङ्कासमाधानम्,	...	१९४	१
सौगतमते साङ्ग्रहदृषणम्,	...	१९५	१२
तान्निराकरणादि,	...	१९६	२
बुद्धेरात्मगुणत्वप्रकरणम्,	...	१९७	१३
बुद्धेकल्पज्ञापवर्गित्वक्षणम्,	...	२१३	१५
बुद्धौ शरीरगुणत्वाभावस्य विशिष्यक्षणम्,	...	२१७	१४
मनःपरोक्षाप्रकरणम्,	...	२२०	१०
शरीरस्य तत्तत्पक्षादपि निष्पाद्यताप्रकरणम्,	...	२२२	१३

अथ चतुर्थाध्यायः,	०००	२२२	३
ग्रहतिपरीक्षा,	०००	२२२	३
दीपपरीक्षणम्,	०००	२२२	३
दीषाणा पञ्चवयकथनम्,	०००	२२३	३
प्रेत्यभावसिद्धान्तः,	०००	२२३	३
उत्पत्तिप्रकारप्रदर्शनम्,	०००	२२३	३
शून्यतोपादानप्रकरणम्,	०००	२२३	३
ब्रह्मपरिणामवादः,	०००	२२३	३
अःकार्त्तिकत्वनिराकरणप्रकरणम्,	०००	२२३	३
सर्वानित्यत्वनिराकरणप्रकरणम्,	०००	२२३	३
सर्वानित्यत्वनिराकरणप्रकरणम्,	०००	२२३	३
सर्ववृथक्त्वनिराकरणप्रकरणम्,	०००	२२३	३
सर्वशून्यत्वनिराकरणप्रकरणम्,	०००	२२३	३
सक्रेकान्तवादनिराकरणप्रकरणम्,	०००	२२३	३
फलपरीक्षाप्रकरणम्,	०००	२२३	३
दुःखपरीक्षाप्रकरणम्,	०००	२२३	३
अपवर्गपरीक्षाप्रकरणम्,	०००	२२३	३
तत्त्वज्ञानोत्पत्तिप्रकरणम्,	०००	२२३	३
अवयवप्रकरणम्,	०००	२२३	३
निवयवप्रकरणम्,	०००	२२३	३
वाच्याशब्दविनाकरणप्रकरणम्,	०००	२२३	३
तत्त्वज्ञानविद्विप्रकरणम्,	०००	२२३	३
अथ पञ्चमाध्यायः,	०००	२२३	३
जातिविभागसूत्रम्,	०००	२२३	३
साधर्म्यवैधर्म्यसमलक्षणम्,	०००	२२३	३
साधर्म्यसमादेरुसदुत्तरत्वे बीजम्,	०००	२२३	३
जातिघट्टकनिरूपणम्,	०००	२२३	३
जातिघट्टकासदुत्तरत्वे बीजम्,	०००	२२३	३
प्राप्तप्राप्तिसमनिरूपणम्,	०००	२२३	३
तथीरसदुत्तरत्वे बीजम्,	०००	२२३	३
प्रसङ्गप्रतिदृष्टान्तसमनिरूपणम्,	०००	२२३	३
प्रसङ्गसमीक्षकथनम्,	०००	२२३	३
प्रतिदृष्टान्तसमीक्षकथनम्,	०००	२२३	३
अनुत्पत्तिसमलक्षणम्,	०००	२२३	३
तस्योत्तरम्,	०००	२२३	३
अंशसमनिरूपणम्,	०००	२२३	३

लक्ष्मीतरणम्,	...	४०३	११
प्रकरव्यसनिरूपणम्,	...	४०९	८
प्रकरव्यसनीतरणम्,	...	४१०	४
अङ्गुलमप्रकरणम्,	...	४१०	१३
अर्थापत्तिमप्रकरणम्,	...	४१२	१
अविशेषमप्रकरणम्,	...	४१३	३
उपपत्तिमप्रकरणम्,	...	४१४	१२
उपलक्षणमप्रकरणम्,	...	४१५	१०
भङ्गुपलक्षणमप्रकरणम्,	...	४१६	१२
अनित्यमप्रकरणम्,	...	४१९	१
नित्यमप्रकरणम्,	...	४२०	१३
काव्यमप्रकरणम्,	...	४२२	५
कथाभासप्रकरणम्,	...	४२२	१३
निरुद्धव्यानेविभागः,	...	४२७	९
प्रतिज्ञाहानिलक्षणम्,	...	४२८	१
प्रतिज्ञाऽन्वयलक्षणम्,	...	४२९	१
प्रतिज्ञाविरोधलक्षणम्,	...	४३०	१
प्रतिज्ञासंशयलक्षणम्,	...	४३०	८
द्वैतत्वलक्षणम्,	...	४३०	१३
अर्थांतरलक्षणम्,	...	४३२	१
निरर्थकलक्षणम्,	...	४३२	११
अविज्ञाताशयलक्षणम्,	...	४३३	१
अपाशकलक्षणम्,	...	४३३	७
अप्राप्तकाललक्षणम्,	...	४३४	४
सूनुलक्षणम्,	...	४३४	८
अधिकलक्षणम्,	...	४३५	१३
पुनरुक्तलक्षणम्,	...	४३५	४
अननुभाषणलक्षणम्,	...	४३६	४
अज्ञानलक्षणम्,	...	४३६	१०
अप्रतिभालक्षणम्,	...	४३७	३
त्रिचैपलक्षणम्,	...	४३७	६
सतानुज्ञालक्षणम्,	...	४३८	१
पर्यनुयोन्यानुयोगलक्षणम्,	...	४३८	७
निरनुयोन्यानुयोगलक्षणम्,	...	४३८	१३
अपसिद्धान्तलक्षणम्,	...	४३९	३
कृत्वाभाससूत्रम्,	...	४४०	१७

न्यायदर्शनम् ।

अथ प्रथमाध्यायस्य प्रथमाह्निकभाष्यम् ।

प्रमाणतोऽर्थप्रतिपत्तौ प्रवृत्तिसामर्थ्यादथवत् प्रमाणम् ।
प्रमाणमन्तरेण नार्थप्रतिपत्तिः । नार्थप्रतिपत्तिमन्तरेण प्रवृत्ति-
सामर्थ्यम् । प्रमाणेन खल्वयं ज्ञाताऽर्थमुपलभ्य तमर्थमभीप्सति
जिह्वासति वा । तस्येसाजिह्वासाप्रयुक्तस्य समीहा प्रवृत्ति-
रित्युच्यते, सामर्थ्यं पुनरस्याः प्रक्षिणाभिसम्बन्धः । समीहमान-
स्तमर्थमभीप्सन् जिह्वासन् वा तमर्थमाप्नोति जहाति वा ।
अथेस्तु सुखं, सुखहेतुः, दुःखं, दुःखहेतुश्च । सोऽयं प्रमाणाब्धौ-
ऽपरिमङ्गेयः प्राणभृद्देहस्यापरिमङ्गेयत्वात् । अर्थवति च
प्रमाणे प्रमाता प्रमयं प्रमितिरित्यर्थवान्ति भवन्ति । कस्मात् ?
—अन्यतनापायेऽर्थस्यानुपपत्तेः । तत्र यस्येसाजिह्वासाप्रयुक्तस्य
प्रवृत्तिः, स प्रमाता । स येनार्थं प्रमिणोति, तत् प्रमाणम् ।

वपुर्लौलाञ्छीजितमदनकीर्तिर्जनधु-

जनानामानन्दं कर्तुं प्रवृत्तौ रचयन् ।

स कोऽपि प्रमाणं प्रथयत समीहान्तरचरः

त्रिलोकौलोकानां सजलजगत्प्रथमा जन् ॥ १ ॥

संयुक्ता युक्तद्वयसमिन्नां मीहतालक्तकाऽऽरक्तभासा

मन्यापीयूषभार्नारातसाचिरसरा चूर्णयन्तौमभिस्थाम् ।

मानव्यामीकनखत्रिपुरहाशरीरव्याध्याविशेष

भूयो भव्य विधातुं चरणमखरुच मानयार्ना भवान्या ॥ २ ॥

यार्थः प्रतीयते, तत् प्रमेयम् । यदर्थविज्ञानं, सा प्रमितिः ।
 चतसृषु चैवंविधास्त्रयतत्त्वं परिसमाप्यते । किं पुनस्तत्त्वं ?
 मतश्च सद्भावोऽसत्त्वामद्भावः । सत्सदिति गृह्यमाणं यथाभूत-
 मविपरीतं तत्त्वं भवति, असत्त्वामदिति गृह्यमाणं यथाभूतम-
 विपरीतं तत्त्वं भवति । कथमुत्तरस्य प्रमाणेनोपलब्धिरिति ।
 मत्यप्युपलभ्यमाने तदनुपलब्धेः प्रदीपवत्, यथा दर्शकेन
 दीपेन दृश्ये गृह्यमाणे तदिव यन्न गृह्यते, तन्नास्ति । यद्य-
 भविष्यद्दिदमिव व्यज्ञास्यत, विज्ञानाभावान्नास्तीति । एवं
 प्रमाणेन सति गृह्यमाणे तदिव यन्न गृह्यते, तन्नास्ति । यद्य-
 भविष्यत् इदमिव व्यज्ञास्यत, विज्ञानाभावान्नास्तीति । तदेवं
 मतः प्रकाशकं प्रमाणमसदपि प्रकाशयतीति । सच्च खलु
 षोडशधा व्युद्भसुपदेक्ष्यते । तासां खल्व्वासां सद्बोधानाम्—

प्रमाण-प्रमेय-संशय-प्रयोजन-दृष्टान्त-सिद्धान्ता-
 वयव-तर्क-निर्णय-वाङ्-जल्प-वितण्डा-हेत्वाभास-

यदीयतर्ककिरणैरान्तरध्वान्तसन्ततिम् ।

सन्तस्तरन्ति भास्वन्तमक्षपाद नसामि तम ॥ ३ ॥

अद्वैतं गुरुधर्मयोगीरिव लसत्त्वामण्डलीमण्डनं

रूपं किञ्चन पौरुषं गिर इव प्रागल्भ्यसम्पादकम् ।

दाने कर्त्तमिवावतीर्णसपरं दीने दयादक्षिणं

तातं विश्वविमारिचारुयशमं विद्यानिवास तुमः ॥ ४ ॥

असत्सर्तारपीदं विस्मृत न्यायशास्त्र

विरहितवहुयत्ना लीलया वेत्तु विज्ञः ।

इति विनिर्दिष्टचंटा, फौशलं कर्त्तुकासो

गुरुचरणरजोऽहं व. शौधारीकरीमि ॥ ५ ॥

विद्यानिवाससुभो, कर्त्तारिषा विश्वनाथस्य

विदुषामातसृष्टाधिधाममत्सराणा मुदं भावता ॥ ६ ॥

च्छल-जाति-निग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञानान्निःश्रेय-
साधिगमः ॥ १ ॥

—निर्देशे यथावचनं विग्रहः । चार्थे इन्द्रः समासः । प्रमा-
णादीनां तत्त्वमिति शैपिकी पद्यौ । तत्त्वस्य ज्ञानं निःश्रेयस-
स्याधिगम इति कर्मणि पद्यौ । गमकतया समासः । एता-
वन्तो विद्यमानार्थाः । एषामविपरौतज्ञानार्थमिहोपदेशः ।
सोऽयमनवयवेन तन्वार्थे उद्दिष्टो वेदितव्यः । आत्मादेः खलु
प्रमेयस्य तत्त्वज्ञानान्निःश्रेयसाधिगमः । तच्चैतदुत्तरसूत्रेणानूद्यत
इति । हेयं, तस्य निर्वर्तकं, हानमात्यन्तिकं, तस्योपायीऽधि-
गन्तव्यः, इत्येतानि चत्वार्यर्थपदानि सम्यगबुद्ध्वा निःश्रेयसमधि-
गच्छति । तत्र संशयादीनां पृथग्वचनमनर्थकम्; संशयादयो
यथामभवं प्रमाणेषु प्रमेयेषु चान्तर्भवन्तो न व्यतिरिच्यन्ते इति ।
सत्यमेतत्, इमास्तु चतस्रो विद्याः पृथक्प्रस्थानाः प्राणभृता-
मनुग्रहायोपदिश्यन्ते, यासां चतुर्थीयमान्वित्तिकी न्यायविद्या ।

प्रयोजनमनभिसन्वाय प्रेक्षावन्तो न प्रवर्तन्ते, अतः प्रथमं प्रयोजनमभिधानीयम्;
तथा चाहुः,—

“सिद्धार्थे सिद्धसम्बन्धं शीतुं शीता प्रवर्तन्ते ।

शास्त्रादौ तेन वक्तव्यः सम्बन्धः सप्रयोजनः ॥”

सिद्धो ज्ञातोऽर्थः प्रयोजनं यस्य तत्तथा, एवं सिद्धसम्बन्धमित्यपि, अतस्तत्प्रति-
पादनाय भगवानक्षपादः प्रथमं सूचयति । अत्र तत्त्वज्ञाननिःश्रेयसयोः शास्त्रतत्त्व
ज्ञानयोश्च हेतुहेतुमद्भावः, प्रमाणादितत्त्वज्ञानयोर्विषयव्यभिभावः, प्रमाणादिशास्त्रयोः
प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः, शास्त्रनिःश्रेयसयोश्च प्रयोज्यप्रयोजकभावः सम्बन्धः । तत्त्व
ज्ञाननेनेति व्युत्पत्त्या तत्त्वज्ञानं शास्त्रम्; तथा च ‘शास्त्रनिःश्रेयसयोरपि तत्त्वज्ञान-
कारकहेतुहेतुमद्भाव एव सम्बन्धः’ इति केचित् सम्यदाशयविदः । अत्र च सर्वपदार्थ-
प्रधानो इन्द्रः समासः, यद्यपि भेदे इन्द्रविधानादत्र च बहूनां पदार्थानामभेदान्न
इन्द्रसम्भवः, तथाऽपि पदार्थताऽवच्छेदकभेदादेव इन्द्र इति न दोष इत्यन्यत्र विचारः ।

तस्याः पृथक्प्रस्थानाः संशयादयः पदार्थाः । तेषां पृथक्वचन-
मन्तरंगाध्यात्मविद्यामात्रमियं स्यात्, यथोपनिषदः । तस्मात्
संशयादिभिः पदार्थैः पृथक् प्रस्थाप्यते । तत्र नानुपलब्धे न
निर्णीतैः न्यायः प्रवर्तते, किन्तर्हि ? संशयितैः । यथोक्तं,—
“विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थविधारणं निर्णयः” इति । विमर्शः
संशयः । पक्षप्रतिपक्षौ न्यायप्रवृत्तिः । अर्थविधारणं निर्णयः
तत्त्वज्ञानमिति । स चायं किंस्त्रिदिति वस्तुविमर्शमात्रमनव-
धारणं ज्ञानं संशयः प्रमेयेऽन्तर्भवन्नेवमर्थं पृथगुच्यते । अथ
प्रयोजनम् ।—येन प्रयुक्तः प्रवर्तते, तत् प्रयोजनम् । यमर्थमभा-
सन् जिहासन् वा कर्माऽऽरभते, तेनानेन सर्व्वं प्राणिनः सर्वाणि
कर्माणि सर्वाश्च विद्या व्याप्ताः, तदाश्रयश्च न्यायः प्रवर्तते । कः
पुनरयं न्यायः ?—प्रमाणैरर्थपरीक्षणं न्यायः । प्रत्यक्षाऽऽगमाश्चि-
तमनुमानं, साऽन्वीक्षा, प्रत्यक्षाऽऽगमाभ्यामीक्षितस्यान्वीक्षणम-
न्वीक्षा, तथा प्रवर्तते इत्यान्वीक्षिको न्यायविद्या न्यायशास्त्रम् ।

तत्र च “निर्देशे यथा वचनं तथा विग्रहः” इति यथाश्रुतभाष्यानुसारिणः प्रमाणानि
च प्रमेयञ्च संशयश्च प्रयोजनञ्च दृष्टान्तश्च सिद्धान्तश्च अदयवाश्च तर्कश्च निर्णयश्च
वादश्च जल्पश्च वितण्डा च द्वैवाभासाश्च क्लृप्तञ्च जातयश्च नियहस्थानानि चेति
विग्रहं वर्णयन्ति । सम्प्रदायविदन्तु भाष्यस्थवचनपदेन क्वचित्कीदं क्वचिदार्थं वच-
गच्छते, तत्र प्रमाणे प्रमेये च सौत्रं वचनं गच्छते सप्रयोजनत्वात्, तच्च वक्ष्यते । न
तु दृष्टान्तादेवैकवचनं सप्रयोजनम् । तथा च दृष्टान्ते द्विवचनम्, अन्वयव्यतिरेकि-
भेदेन दृष्टान्तद्वैविध्यस्य वक्ष्यमाणत्वात् । संशये सिद्धान्ते क्लृप्ते च बहुवचनम्, रुशये
क्लृप्ते च वैविध्यस्य, सिद्धान्ते चातुर्विध्यस्य वक्ष्यमाणत्वात्, अन्वया जातिनिरुद्धस्थान
योर्बहुवचनं तत्रापि व्याहृत्यैव, एकवचनस्यैव लक्षणस्यैव सत्त्वादिति वदन्ति । द्रव्याभ्यु-
सर्व्वत्र प्रथमोपस्थितैकवचनेनेव विग्रहः, न ह्यत्र बहुवचनेनेव प्रमाणादीनां बहुल-
परिच्छिद्यत्वे, तथा सति किनामापिसविभागिन १ न ह्येकदिव प्रव खदिरादौ धवश्च
खदिरश्च पलाशश्चेति न विगच्छते, अत एव. प्रयोजनस्यैकवचनात्क्लेऽपि तद्विभागा
कारणेऽपि सुखदुःखाभावतस्याधनभेदेन तस्य बहुत्व न विरुध्यते इति प्राहुः । अर्था

यत्पुनरनुमानं प्रत्यक्षाऽऽगमविरुद्धं, न्यायाऽऽभामः स इति । तत्र वादजल्पौ सप्रयोजनौ । वितण्डा तु पराङ्मत्ये । वितण्डया प्रवर्तमानो वैतण्डिकः । स प्रयोजनमनुयुक्तो यदि प्रतिपद्यते, सोऽस्य पक्षः, सोऽस्य सिद्धान्तः, इति वैतण्डिकत्वं जहार्ति । अथ न प्रतिपद्यते, नायं लौकिको न परीक्षक इत्यापद्यते । अथापि परपक्षप्रतिषेधज्ञापनं प्रयोजनं ब्रवीति, एतदपि तादृशव, यो ज्ञापयति यो जानाति यच्च ज्ञाप्यते यच्च प्रतिपद्यते यदि, तदा वैतण्डिकत्वं जहार्ति । अथ न प्रतिपद्यते परपक्षप्रतिषेधज्ञापनं प्रयोजनमित्येतदस्य वाक्यमनर्थकं भवति । “वाक्य-मसूहञ्च स्थापनाहानो वितण्डा” । तस्य यद्यभिधेयं प्रतिपद्यते, सोऽस्य पक्षः स्थापनीयो भवति । अथ न प्रतिपद्यते, प्रज्ञापमात्रमनर्थकं भवति, वितण्डात्वं निवर्त्तत इति । अथ दृष्टान्तः प्रत्यक्षविषयोऽर्थः, यत्र लौकिकपरीक्षकाणां दर्शनं न व्याहन्यते । स च प्रमेयं, तस्य पृथग्वचनञ्च, तदाश्रया-वनुमानाऽऽगमौ । तस्मिन् सति स्यातामनुमानागमावसति च न स्याताम् । तदाश्रया च न्यायप्रवृत्तिः । दृष्टान्तविरोधेन

च निःश्रेयसे सिद्धे पटाटिवत् तत्राप्ये न भयब्रान्तरनपेक्षितमिति प्रतिपाटनाद्याधि-गमपदम् । ननु प्रमाणादयः पदार्था इति शब्दान् प्रथममवादेव वा तत्त्वज्ञानं स्यात् ? इति चेन्न, तेषां विशिष्य ज्ञानं हि तत्त्वज्ञानम् ; तच्चोद्देशलक्षणपरीक्षाप्रकाशका-च्छास्त्रादेव, शास्त्रं हि विशिष्टाऽऽनुपब्रिंका पञ्चाध्यायी, अध्यायस्त्वाह्निकसमूहः, आह्निकस्तु तादृशप्रकरणसमूहः, प्रकरणस्तु तादृशसूत्रसमूहः, सूत्रस्तु तादृशवाक्य-समूहः, वाक्यस्तु तादृशपदसमूह इति वदन्ति । अत्र समूहशब्देनानेकत्वं विवक्षितम् : तेनाध्यायादिराह्निकाटिठ्यात्मकलेऽपि न क्षतिः । अत्र च यद्यपि भौतजनकज्ञान-विषयत्वं प्रमेयमेवाद्यौ निरूपयितुमर्हति, तथाऽपि प्रमाणस्य सकलपदार्थव्यवस्थाप-त्वेन प्राधान्यात् प्रथमसुद्देशः । ततोऽवसरतो बुभुक्षितप्रभं : २, ततश्च पदार्थव्यवस्था-पन-न्यायाधीनतया न्याये निरूपणीयेऽभ्यर्हितयोर्न्यायपूवकज्ञयोः संग्रहप्रयोजनयोः, तत्राद्यभ्यर्हिततया संशयस्य प्रथमम् । न च निर्णीतेऽपि जननविधानान्न संशयस्य

च परपक्षप्रतिषेधो वचनीयो भवति । दृष्टान्तसमाधिना च स्वपक्षः साधनीयो भवति । नास्तिकश्च दृष्टान्तमभ्युपगच्छन्नास्तिकत्वं जहाति । अनभ्युपगच्छन् किंसाधनः परमुपालभेति निरुक्तेन दृष्टान्तेन शक्यमभिधातुम् । “साध्यसाधर्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्त उदाहरणं,” “तद्विपरीताद्विपरीतम्” इति । अस्ययमित्यनुज्ञायमानोऽर्थः सिद्धान्तः । स च प्रमेयं, तस्य पृथग्वचनं, सत्सु सिद्धान्तभेदेषु वादजल्पवितण्डाः प्रवर्तन्ते नातोऽन्यथेति । साधनीयार्थस्य यावति शब्दसमूहे सिद्धिः परिसमाप्यते, तस्य पञ्चावयवाः प्रतिज्ञादयः । समूहमपेक्ष्यावयवा उच्यन्ते । तेषु प्रमाणसमवाय आगमः प्रतिज्ञा, हेतुरनुमानम्, उदाहरणं प्रत्यक्षम्, उपनयनमुपमानं, सर्व्वेषामेकार्थसमवाये सामर्थ्यप्रदर्शनं निगमनमिति । सोऽयं परमो न्याय इति । एतेन वादजल्पवितण्डाः प्रवर्तन्ते, नातोऽन्यथेति, तटाश्रया च तत्स्वव्यवस्था । ते चैतेऽवयवाः शब्दविशेषाः सन्तः

न्यायाङ्गलम् इति वाच्यम्, साहाय्यरंशथोपगमात् । यद्यपि प्रथोक्तं न न्यायाङ्गम्, अपि तु तज्ज्ञानं, तथाऽपि तदेव निरूपणीयं, न तु ज्ञाननिरूपणादेष्विति । परद्रव्याग्ने दृष्टान्तस्य मूलत्वादनन्तरं दृष्टान्तस्य, दृष्टान्तमूलको न्यायः सिद्धान्तविषय इत्यतोऽनन्तरं सिद्धान्तस्य, ततश्चावसरतः सिद्धान्ताधीनस्य पञ्चावयवरूपस्य न्यायस्य, ततश्चैककार्यकारितया न्यायसङ्कारिणस्तर्कस्य, ततश्च तर्कजन्यतया निर्णयस्य, ततश्च निर्णयानुकूलत्वाद्वादस्य, जल्पस्यापि वादकार्यकारित्वादनन्तरं जल्पस्य, ततश्च विजय रूपैककार्यानुकूलतया वितण्डायाः, कथावयवस्यापि दूषणसापेक्षतयाऽनन्तरं दूषणेषु निरूपणीयेषु वादं देशनीयत्वरूपोत्कर्षवत्त्वात् हेतुवदाभासमानत्वाच्चादौ हेत्वाभासाना, ततश्च हेत्वाभासोपजीवनेन क्लृप्तस्य, स्वव्याघातकत्वेन अत्यन्तसदुत्तरत्वात्कतो जाते, कथाऽवसामत्वेन अनन्तरं निग्रहस्थानानामिति । अत्र च प्रमेयान्तःपातिसुद्धिरूपस्यावसंशयाद्देः निरनुयीन्यानुयीगरूपानियच्छान्तःपातित्वात्सुद्धिरूपस्य प्रकारभेदेन प्रतिपादनं शिष्यबुद्धवैशद्याद्येनसु. निग्रहस्थानान्तःपातः हेत्वाभासानां दृष्टगमिदानप्रतीकान्तु जानाति भगवानक्षपाट एव । भाष्ये तु. — “सर्व्वं देशनीयत्वरदा हेत्वा

प्रमेयान्तर्भूता एवमर्थं पृथगुच्यन्त इति । तर्को न प्रमाण-
मङ्गलः, न प्रमाणान्तरं, प्रमाणानामनुयाहकस्तत्त्वज्ञानाय
कल्पते । तस्योदाहरणम् । किमिदं जन्म कृतकेन हेतुना
निर्वर्त्यते ? आहोस्विदकृतकेन ? अथाऽऽकस्मिकमिति ।
एवमविज्ञातार्थं कारणोपपत्त्या ऊहः प्रवर्तते, यदि कृतकेन
हेतुना निर्वर्त्यते, हेतुच्छेदादुपपन्नोऽयं जन्मोच्छेदः । अथा-
कृतकेन हेतुना, ततो हेतुच्छेदस्याशक्यत्वादनुपपन्नोऽयं
जन्मोच्छेदः । अथाऽऽकस्मिकम्, अतोऽकस्मान्निर्वर्त्यमानं न
पुननिवर्त्यताति निवृत्तिकारणं नोपपद्यते, तेन जन्मानुच्छेद
इति । एतस्मिंस्तर्कविषये कर्मनिमित्तं जन्मिति प्रमाणानि
वर्तमानानि तर्केणानुगृह्यन्ते, तत्त्वज्ञानविषयस्य विभागात्
तत्त्वज्ञानाय कल्पते तर्क इति । सोऽयमिदं श्रुतस्तकः
प्रमाणसहितो वादे साधनायोपालम्भाय वाऽर्थस्य भवतौत्वेव-
मर्थं पृथगुच्यते प्रमेयान्तर्भूतोऽपीति । निर्वर्त्यस्तत्त्वज्ञान
प्रमाणानां फलम् । तदवसानो वादः । तस्य पालनाद्य

भासानां पृथगुपन्यासः” इत्युक्तम् । अत्र वार्तिकं,—“यदि वादे देशनीयत्वात् पृथगभि-
धानं, तदा न्यूनाधिकार्यसद्धान्तानां वादे देशनीयत्वात् पृथगभिधानं स्यात्, यदि
पृथगभिधानाद्वादे देशनीयत्वं, तदा संशयादीनामपि वादे देशनीयत्वं स्यात्; तस्मा
दान्वीचिक्रीदशौवाचादण्डनीतिरूपविद्याप्रस्थानभेदज्ञापनार्थं संशयाद्देहेत्वाभासस्य च
पृथग्वचनम्” इति । तदप्यसत्; निग्रहस्थानान्तर्गतत्वेनेव तद्विरूपणेन प्रस्थानभेद-
सम्भवात् । नयन्तु हेत्वाभासानां न निग्रहस्थानत्वं, तथा सति सर्वत्र हेत्वाभाससत्त्वात्
सर्वस्यैव निगृहीतत्वाऽऽपत्तेः । तस्मात् हेत्वाभासप्रयोगो निग्रहस्थानं, तद्विभाजक-
सूत्रस्य हेत्वाभासपदस्य तत्रयोगपरम् । तत्र च प्रयोगस्य न लक्षणेनपेक्षणीयम्, अपि
तु हेत्वाभासानाम्, इत्यत्र उक्तं “हेत्वाभासाद्य यथाक्ता,” इति चरमसूत्रम् । न च
हेत्वाभासस्यावच्छेदकप्रवेशादेव न पृथङ्ङूरूपणापेक्षेति वाच्यम्, तथा सति प्रमाण
तर्कसाधनोपालम्भ इति वादाद्यवच्छेदकप्रमाणादेरपि पृथङ्ङूरूपणानापेक्षेति युक्त
मुत्पत्त्याम् । अत्र केचित् सूत्रादौ महलाकारणेन “मङ्गलं न प्रमाणाधिकम्” इत्यत्र सूत्रकृतां

जल्पवितण्डे । तावितौ तर्कनिर्णयौ लोकयात्रां वहत इति ।
 मोऽयं निर्णयः प्रमेयान्तर्भूत एवमर्थं पृथगुद्दिष्ट इति । वाटः खलु
 नानाप्रवक्तृकः प्रत्यधिकरणसाधनाऽन्यतराधिकरणनिर्णयाव-
 मानो वाक्यसमूहः, पृथगुद्दिष्ट उपलक्षणार्थम् । उपलक्षितेन
 व्यवहारस्तत्त्वज्ञानाय भवतीति । तद्विशेषी जल्पवितण्डे
 तत्त्वाध्यवसायसंरक्षणार्थमित्युक्तम् । निग्रहस्थानेभ्यः पृथगुद्दिष्टा
 हत्वाभामा वाटं चादनीया भविष्यन्तीति । जल्प-
 वितण्डयोस्तु निग्रहस्थानानीति । क्लृप्तातीनिग्रहस्थानानां
 पृथगुपदेश उपलक्षणार्थं इति । उपलक्षितानां स्ववाक्ये
 परिवर्जनम् । क्लृप्तातीनिग्रहस्थानानां परवाक्ये पर्यनुयोगः ।
 जातेषु परेण प्रयुज्यमानायाः सुलभः समाधिः, स्वयञ्च सुकरः
 प्रयोग इति । सेयमान्वीचिकी प्रमाणादिभिः पदार्थै-
 र्विभज्यमाना—

“प्रदीपः सर्वविद्यानामुपायः सर्वकर्मणाम् ।

आश्रयः सर्वधर्माणां विद्योद्देशे प्रकीर्त्तिता ॥”

तात्पर्यं वर्णयन्ति । तदसत् ; कृतस्याप्यनिवन्धनसम्भवात्, विघ्नाभावनिर्णयनाकरण-
 सम्भवाच्च । अन्तु “प्रमाणं प्राणनिलयः” इति भगवन्नामगणान्तःपातिप्रमाणशब्द-
 स्याच्चारणमेव मङ्गलमिति ब्रूमः । अत्र च उद्देशलक्षणपरीक्षायां पूर्वपूर्वसापेक्षतया
 प्रथममुद्देशः, अनन्तरं लक्षणम्, प्रसङ्गाच्छ्लेषपरीक्षेति सोद्देशपदार्थलक्षणच्छ्लेषपरीक्षा
 प्रथमाध्यायार्थः, तत्र च सपरिकरन्यायलक्षणं प्रथमाऽऽङ्गिकार्थः, तत्र च प्रथीजनाभि-
 धेशप्रतिपादक प्रथमद्वितीयसूत्राभ्यामेकं प्रकरणम् ; ततः प्रमाथलक्षणप्रकरणम् ; ततः
 प्रमेयलक्षणप्रकरणम् ; ततो न्यायपूर्वाङ्गप्रकरणम् ; ततो न्यायसिद्धान्तप्रकरणम्, ततो
 न्यायस्वरूपप्रकरणम् ; ततो न्यायोत्तराङ्गप्रकरणमिति प्रथमाऽऽङ्गिकं सप्त प्रकरणानि ।
 अत्रणादनु पश्चादौचा अचौचा, उन्नयनन्निर्वाहिका, सेयमान्वीचिकी न्यायतर्कादि-
 शब्दैरपि व्यवह्रियन्ते । तथा च “न्यायो भौमासा धर्मशास्त्राणि” इति श्रुतिः,
 “पुराणन्यायभौमासाः” इत्यादि श्रुतिः । “भौमासा न्यायतर्कश्च उपाङ्गः परिकीर्त्तितः”
 इति पुराणम् । “त्रैविद्यं स्वस्त्रयो विद्यां दृष्ट्वन्तीति च शाश्वतीम् । आन्वीचिकी चात्मविद्यां

तदिदं तत्त्वज्ञानं निःश्रेयसाधिगमार्थं यथाविद्यं वेदितव्यम् ।
इह त्वध्यात्मविद्यायामात्मादितत्त्वज्ञानं, निःश्रेयसाधिगमोऽप-
वगप्राप्तिः ॥ १ ॥

तत् खलु निःश्रेयसं किं तत्त्वज्ञानानन्तरमेव भवति ? नैत्य-
च्यते, किं तर्हि ? तत्त्वज्ञानात्—

दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरो-
त्तरापाये तदनन्तरापायादपवर्गः ॥ २ ॥

तत्रात्माद्यपवगपथ्यन्ते प्रमेये मिथ्याज्ञानम् अनेकप्रकारकं
वर्तते । अःत्मनि तावन्नास्तीति । अनात्मन्यात्मनि । दुःखि
सुखमिति । अत्ये नित्यमिति । अत्राणं त्राणमिति । सभये
निर्भयमिति । जुगुप्सितेऽभिमतमिति । हातव्येऽप्रतिहातव्य
मिति । प्रवृत्तौ नास्ति कर्म, नास्ति कर्मफलमिति । दोषेषु
नायं दोषनिमित्तः समार इति । प्रेत्यभावे नास्ति जन्तुर्जीवी
वा सत्त्व आत्मा वा यः प्रेयात् प्रेत्य च भवेदिति । अनिमित्तं
जन्म, अनिमित्तो जन्मोपरम इत्यादिमान् प्रेत्यभावोऽनन्तश्चेति ।
नैमित्तिकः मन् न कर्मनिमित्तः प्रेत्यभाव इति । देहेन्द्रियबुद्धि-
वेदनामन्तानोच्छेदप्रतिसन्धानाभ्यां निरात्मकः प्रेत्यभाव इति ।

वार्ताऽऽरम्भाय लोकोक्तः ॥” इति मनुः । तथा “यत्कर्त्तव्यं न सन्त्ये स धर्मं वेद नेतरः”
इत्यादि मोक्षधर्मं । “तत्रोपनिषदं तात ! परिश्रयन्तु पार्थिव ! । मथ्यामि मनसा
तात ! दृष्टा चान्नीतिको पराम् ॥” इत्युपनिषदशान्नीतिक्वनुसारी एव यः, सः
ग्राह्य इत्युक्तमिति ॥ १ ॥

ननु तत्त्वज्ञानस्य न साक्षादेव निःश्रेयसहेतुत्वम्, तत्त्वज्ञानिनामप्यनवस्थितिदर्शनात्
अतः क्रमाकाङ्क्षायामाह, दुःखिति । अत्र वार्त्तिकं,—“नि श्रेयस ताव हेविधं, परापर
भेदात् । तत्रापरं, जीवन्मुक्तिलक्षणं तत्त्वज्ञानानन्तरमेव, तदप्यवधारिताऽऽत्मतत्त्वस्य
नैरन्तर्याम्यासापहतमिथ्याज्ञानस्य प्रारम्भं कर्मोपभुञ्जानस्य । परन्तु क्रमेण, तत्र क्रम
प्रदिपादनायेद सूत्रम्” इति । दुःखादीना मध्ये यत्तु उत्तरोत्तरं, तेषामपाये तदनन्तरस्य

अपवर्गो भीष्मः । स खल्वयं सर्वकार्यापरमः । सर्व-
त्रिप्रयोगोऽपवर्गं बहु च मद्रकं लुप्यत इति । कथं बुद्धिमान्
सर्वसुखोच्छेदमचैतन्यममुमपवर्गं रोचयेदिति । एतस्मान्मिथ्या-
ज्ञानादनुकूलेषु रागः, प्रतिकूलेषु द्वेषः । रागद्वेषाधिकाराच्चा-
सूयेर्थाभावालोभादयो दोषा भवन्ति । दोषैः प्रयुक्तः शरीरेण
प्रवर्तमानः हिंसास्तेयप्रतिषिद्धमैथुनान्याचरति । वाचाऽऽ-
ताहितपरुषसूचनासम्बद्धानि । मनसा परद्रोहं परद्रव्या-
भीष्मां नास्तिक्वञ्चेति । सेयं पापात्मिका प्रवृत्तिरधर्माय ।
अथ शुभैः प्रयुक्तः शरीरेण दानं परित्वाणं परिचरणञ्च । वाचा
सत्यं हितं प्रियं स्याध्यायञ्च । मनसा दयामसृहं अहाञ्च
आचरति । सेयं धर्माय । अत्र प्रवृत्तिसाधनौ धर्माधर्मा
प्रवृत्तिशब्देनोक्ता । यथाऽन्नसाधनाः प्राणाः, “अन्नं वै प्राणिनः
प्राणाः” इति । सेयं कुक्षितस्याभिपृजितस्य च जन्मनः कार-
णम् । जन्म पुनः शरीरेन्द्रिय-बुद्धीनां निकायविशिष्टः प्रादु-
र्भावः । तस्मिन् सति दुःखम् । तत्पुनः प्रतिकूलवेदनीयं
बाधना पीडा ताप इति । त इमे मिथ्याज्ञानादयो दुःखान्ता
धर्मा अविच्छेदेनैव प्रवर्तमानाः संसार इति । यदा तु तत्त्व-
ज्ञानान्मिथ्याज्ञानमपैति, तदा मिथ्याज्ञानापाये दोषा अप-
यन्ति । दोषापाये प्रवृत्तिरपैति । प्रवृत्त्यपाये जन्मापैति ।

तस्मिन्निहितस्य पूर्वपूर्वस्यापायादपवर्गः, प्रथाजकत्व प्रयोज्यत्वं वा पञ्चमर्थः, दग्धा-
भावाद्गटाभाव इतिवत्, स्वरूपसम्बन्धविशेष एव तत्, तदयमर्थः,—तत्त्वज्ञानेन विर-
धितयाऽपहृते मिथ्याज्ञाने, कारणाभावाच्च निवृत्ते रागद्वेषाऽऽत्मके दोषे, तदभावाच्च
प्रवृत्तेर्धर्माधर्माऽऽत्मिकाया अनुत्पत्तौ, तदभावाच्च जन्मनो विशिष्टशरीरसम्बन्धस्याभावे
दुःखाभावादपवर्गः । यद्यपि ज्ञानिनोऽपि रागादर्थसिद्धिर्भवति, तथाऽप्युल्लटरागाद्यभावे
तात्पर्यम् । यद्यपि दोषाणां न धर्मादिजनकत्व, व्यभिचारात्, तथाऽपि तत्तद्दोषाणां
तत्तद्दध्मादिहेतुत्वाद्दोषापाये धर्माद्यपायः । वस्तुतो विनाऽपीच्छा गङ्गाजलसंयोगादितो

जन्मापाये दुःखमपैति । दुःखापाये चाऽऽत्यान्तकोऽपवर्गो
निःश्रेयसमिति । तत्त्वज्ञानन्तु खलु मिथ्याज्ञानविपर्ययेण
व्याख्यातम् । आत्मनि तावदस्तीति । अनात्मन्यनात्मेति । एवं
दुःखेऽनित्येऽत्राणे मभये जुगुप्सिते हातव्ये च यथाविषयं वेदि-
तव्यम् । प्रवृत्तौ अस्ति कर्म, अस्ति कर्मफलमिति । दाषेषु दोष-
निमित्तीऽयं संसार इति । प्रेत्यभावे खल्वस्ति जन्तुर्जीवः
मत्त्व आत्मा वा यः प्रेत्य भवेदिति । निमित्तवज्जन्म, निमित्त-
वान् जन्मापरमः, इत्यादिः प्रेत्यभावीऽपवर्गान्त इति । नैमि-
त्तिकः सन् प्रेत्यभावः प्रवृत्तिनिमित्त इति । सात्मकः सन् देहे-
न्द्रियबुद्धिवेदानामन्तानोच्छेदप्रतिसन्धानाभ्यां प्रवर्तत इति ।
अपवर्गः शान्तः । स खल्वयं सर्वविप्रयोगः सर्वोपरमोऽप-
वर्गः । बहु च कृच्छ्रं घोरं पापकं लुप्यत इति । कथं बुद्धि-
मान् सर्वदुःखोच्छेदं सर्वदुःखासंविदमपवर्गं न रोचयेदिति ।
तद्यथा मधुविषममृतान्नमनादेयमिति, एवं सुखं दुःखानु-
पन्नमनादेयमिति ॥ २ ॥

त्रिविधा चास्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिः : उद्देशो लक्षणं परीक्षा
वेति । तत्र नामधेयेन पदार्थमात्रस्याभिधानमुद्देशः । तत्रो-
द्दिष्टस्यातत्त्वव्यवच्छेदको धर्मा लक्षणम् । लक्षितस्य यथा
लक्षणमुपपद्यते न वेति प्रमाणैरवधारणं परीक्षा । तत्रो-

धर्मादिसम्भवाद्गुणभित्तिः । तस्मात् मिथ्याज्ञानजवासनेवात् दीषः, तस्याश्च मिथ्या
ज्ञाननाशात् तत्काळीनतत्त्वज्ञानजवासनात् वा नाश इत्याशय इत्यपि वदन्ता-
यद्यपि दुःखापायान्नापवर्गः, किन्तु स एव सः, तथाऽप्यभेद एव तत्र पञ्चमर्थः, अप-
वर्गपद वा तद्गुणव्यवहारपरम्, अनन्तरपदेन जन्मान्तरमेव परामृश्यत इति तु न
व्याख्यानम् ; दुःखपदवैयर्थ्याऽऽपत्तेः । दुःखानुत्पत्तेश्च सद्दुःखसंप्रयोजकत्वं कल्प्यत
इत्याशयेनेदमित्यपि कश्चित् ॥ २ ॥

इति सूत्रवृत्तौ संप्रयोजनाभिधेयप्रकारणम्

दृष्टस्य प्रविभक्तस्य लक्षणमुच्यते, यथा प्रमाणानां प्रमेयस्य च ।
उद्दिष्टस्य लक्षितस्य च विभागवचनं, यथा क्लृप्तस्य । “वचन-
विघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या क्लृप्तं तत् त्रिविधम्” इति । अथो-
द्दिष्टस्य विभागवचनम्—

प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानि ॥ ३ ॥

अक्षस्याक्षस्य प्रतिविषयं वृत्तिः प्रत्यक्षम् । वृत्तिस्तु मन्त्रि-
कर्षः, ज्ञानं वा । यदा मन्त्रिकर्षः, तदा ज्ञानं प्रमितिः । यदा
ज्ञानं, तदा हानोपादानोपेक्षाबुद्ध्यः फलम् । अनुमानम् ।—
मितेन लिङ्गेन अर्थस्य पश्चात्मानमनुमानम् । उपमानं—सारूप्य-
ज्ञानम् ; यथा गौः, एवं गवय इति । सारूप्यन्तु सामान्ययोगः ।
शब्दः,—शब्दार्थेऽनेन अर्थः इत्यभिधीयते ज्ञाप्यते । उपलब्धि-
साधनानि प्रमाणानीति समाख्यानिर्वचनसामर्थ्याद्बोद्धव्यम् ।
प्रमायतेऽनेनेति करणार्थाभिधानो हि प्रमाणशब्दः, तद्विशेष-
समाख्याया अपि तथैव व्याख्यानम् । किं पुनः प्रमाणानि
प्रमेयमभिसंप्रवृत्ते, अथ प्रमेयं व्यवर्तयन्ते ? इत्युभयथा दर्श-
नम् । ~~अस्यैवैतानि प्रमाणानि~~ प्रतीयते, तत्रानुमानमिच्छा-
द्वेषप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गमिति । ~~प्रत्यक्षं ननु~~
नस्य योगसमाधिजसप्तमनसोः संयोगविशेषादात्मा प्रत्यक्ष
इति । अग्निराप्तोपेक्षान् प्रतीयते, अग्निं न्नरिति । प्रत्या-
सौदता धूमदर्शनेनानुमायते । प्रत्यासक्तं च प्रत्यक्षत उप-
लभ्यते । व्यवस्था पुनः, “अग्निं ह्येव जुह्यात् स्वर्गकामः” (मै० उ०
६।३६) इति । नोऽपि स्वर्गं न लिङ्गदर्शनं न । इत् ।
स्तनयिद्बुद्धे श्रूयमानं प्रमाणहेतोरनुमानम् । तत्र न प्रत्यक्षं

अथ यदीदृशं लक्षणस्यापत्तिमत्त्वान् पश्चाद्दृष्टप्रमाण लक्षयति विभजते च ।
अत्र तद्वति तत्रकारकवरूपं प्रमाणविशिष्टज्ञानं प्रमाणविशिष्टेन साधतुना

नाऽऽगमः । पाणौ प्रत्यक्षत उपलभ्यमाने नानुमानं नाऽऽगम इति । सा चेयं प्रमितिः प्रत्यक्षपरा । जिज्ञासितमर्थमाप्तोप-
देशात् प्रतिपद्यमानो लिङ्गदर्शनेनापि बुभुक्षते । लिङ्गदर्शनानु-
मितश्च प्रत्यक्षतो दिदृक्षते । प्रत्यक्षत उपलब्धेऽर्थे जिज्ञासा
निवर्त्तते । पूर्वोक्तमुदाहरणम् अग्निरिति । प्रमातुः प्रमातव्येऽथ
प्रमाणानां सङ्करोऽभिसंग्रवः । असङ्करो व्यवस्थेति ॥ ३ ॥

अथ विभक्तानां लक्षणवचनमिति—

इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्य-
भिचारि व्यवसायाऽऽत्मकं प्रत्यक्षम् ॥ ४ ॥

इन्द्रियस्यार्थेन सन्निकर्षादुत्पद्यते यत् ज्ञानं. तत् प्रत्यक्षम् ।
न तर्हि इदानीमिदं भवति, आत्मा मनसा संयुज्यते, मन
इन्द्रियेण, इन्द्रियमर्थेनेति । नेदं कारणावधारणमेतावत् प्रत्यक्षे
कारणमिति, किन्तु विशिष्टकारणवचनमिति । यत्प्रत्यक्ष-
ज्ञानस्य विशिष्टकारणं तदुच्यते । यत्तु समानमनुमानादि-
ज्ञानस्य न तन्निवर्त्तत इति । मनसस्तर्हि इन्द्रियेण संयोगो
वक्तव्यः । भिद्यमानस्य प्रत्यक्षज्ञानस्य नायं भिद्यत इति
समानत्वान्नोक्त इति । यावदर्थं वै नामधेयशब्दास्तैरर्थसम्प्रत्ययः,

प्रत्याव्यते, तत्करणत्वं प्रमाणत्वम्, ज्ञानं चावानुभवो विवक्षितः, तेन श्रुतिकरणे नाति
व्याप्तिः, लक्षितानां प्रमाणानां विभागः, प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दा इति विभागस्य
उद्देश एवानुभूतत्वादयं विशेषोद्देशः । प्रत्येकलक्षणानु वक्ष्यते ॥ ३ ॥

इति विस्वीकृतः समाप्ता ।

अथ विभक्तानि यथाक्रमं लक्षितुमारभते ।—अथ प्रतिगतमच्चं प्रत्यक्षात्मित
योगादिन्द्रियवाचकत्वात् प्रत्यक्षशब्दस्य; प्रस्तुतत्वाच्च करणलक्षणस्य, प्रमितिरुच्यते
यद्यप्यनुचितं, तथाऽपि यत् इत्यध्याहारिण, प्रत्यक्षप्रमाकरणलक्षणे वाच्ये तर्ककटं-
प्रमास्वरूपे ज्ञाने तत्करणत्वं सुज्ञेयमित्याशयेन वा सङ्कमनीयम् । आत्ममनःसंयोग-
जन्यसुखादिवारणाय ज्ञानमिति । यद्यपि तज्जन्यत्वात् ज्ञानमावेऽतिव्याप्तिः, ईश्वर-

अर्थसम्प्रत्ययाच्च व्यवहारः । तच्चेदमिन्द्रियार्थसन्निकर्षादुत्पन्न-
मर्थज्ञानं रूपमिति वा रस इत्येवं वा भवति । रूपरसशब्दाश्च
विषयनामधेयम् । तेन व्यपदिश्यते ज्ञानं रूपमिति जानीते,
रस इति जानीते, नामधेयशब्देन व्यपदिश्यमानं सत् शब्दं
प्रमज्यते, अत आह—अव्यपदिश्यमिति । यदिदमनुपयुक्ते
शब्दार्थसम्बन्धेऽर्थज्ञानं, तन्नामधेयशब्देन न व्यपदिश्यते, गृहीत-
ऽपि च शब्दार्थसम्बन्धेऽस्यायं शब्दो नामधेयमिति । यदा तु
सोऽर्था गृह्यते, तदा तत् पूर्वस्मादर्थज्ञानान्न विशिष्यते, तदर्थ-
विज्ञानं तादृगेव भवति, तस्य त्वर्थज्ञानस्य अन्यः समाख्याशब्दो
नास्ति, येन प्रतीयमानो व्यवहाराय कल्पेत, न चाप्रतीय-
मानेन व्यवहारः । तस्य अज्ञेयस्यार्थस्य संज्ञाशब्देनेतिकरण-
युक्तेन निर्दिश्यते रूपमिति ज्ञानं, रस इति ज्ञानमिति । तदेव-
मर्थज्ञानकाले स न समाख्याशब्दो व्याप्रियते, व्यवहारकाले तु
व्याप्रियते, तस्मादशब्दमर्थज्ञानमिन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नमिति ।
ग्रीष्मे मरौचयो भौमिनोष्णता संसृष्टाः स्पन्दमाना दूरस्थस्य
चक्षुषा सन्निकृष्यन्ते, तत्रेन्द्रियार्थसन्निकर्षादुदकमिति ज्ञान-
मुत्पद्यते । तच्च प्रत्यक्षं प्रसज्यत इत्यत आह,—अव्यभिचा-
रीति । यदतस्मिंस्तदिति, तद्व्यभिचारि । यत् तस्मिंस्तदिति,
तदव्यभिचारि प्रत्यक्षमिति । दूराच्चक्षुषा ह्ययमर्थं पश्यन्ना-
वधारयति धूम इति वा, रेणुरिति वा । तदेतदिन्द्रियार्थ-
सन्निकर्षोत्पन्नमनवधारणज्ञानं प्रत्यक्षं प्रसज्यत इत्यत आह,
—व्यवसायाऽऽत्मकमिति । न चैतन्मन्तव्यम् आत्ममनःसन्निकर्ष-

प्रत्यक्षं चाख्यातिः, तथाऽपि साक्षात्करीभौत्यनुव्यवसायसिद्धसाक्षात्त्वजाव्यवच्छिन्ने ज्ञान-
मित्यन्तस्य तात्पर्यम् ; यद्वा,—इन्द्रियाशंसन्निकर्षोत्पन्नमिति सावधारणम् ; इन्द्रियाशं-
सन्निकर्षातिरिक्तानुत्पन्नम् अतिरिक्तं चात्र ज्ञानम् ; तेन ज्ञानाकरणकमित्यर्थः ।
अमवारकमव्यभिचारौति अर्थाभिर्नामित्यर्थः, इदञ्चाशिकभमस्यालत्येतेन, लक्ष्यते तु

जमेव अनवधारणज्ञानमिति । चक्षुषा ह्ययमर्थं पश्यन्नावधारयति, तथा चेन्द्रियेणोपलब्धमर्थं मनसोपलभते, एवमिन्द्रियेण अनवधारयन् मनसा नावधारयति । यच्चैतदिन्द्रियानवधारणपूर्वकं मनसाऽनवधारणं, तद्विशेषापेक्षं विमर्शमात्रं संशयो न पूर्वमिति । सर्वत्र प्रत्यक्षविषये ज्ञातुरिन्द्रियेण व्यवसायः, पश्चात् मनसाऽनुव्यवसायः, उपहर्तुन्द्रियाणामनुव्यवसायाभावादिति । आत्मादिषु सुखादिषु च प्रत्यक्षलक्षणं वक्तव्यम् । अनिन्द्रियार्थमन्निकर्षजं हि तदिति । इन्द्रियस्य वै सतो मनस इन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेशो धर्मभेदात् । भौतिकानीन्द्रियाणि नियतविषयाणि । सगुणानाश्चैषामिन्द्रियभाव इति । मनस्त्वभौतिकं सर्वविषयञ्च, नास्य सगुणस्येन्द्रियभाव इति । सति चेन्द्रियार्थमन्निकर्षं सन्निधिमसन्निधिञ्चास्य युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिकारणं वक्ष्याम इति । मनसश्चेन्द्रियभावान्न वाच्यं लक्षणान्तरमिति । तन्वान्तरसमाचाराच्चैतत् प्रत्येत्यमिति । परमतमप्रतिषिद्धमनुमतमिति हि तन्वयुक्तिः । व्याख्यातं प्रत्यक्षम् ॥ ४ ॥

अथ तत्पूर्वकं विविधमनुमानं पूर्ववच्छेषवत् सामान्यतो दृष्टञ्च ॥ ५ ॥

तत्पूर्वकमित्यनेन लिङ्गलिङ्गिनोः सम्बन्धदर्शनं लिङ्गदर्शनञ्चाभिसम्बध्यते । लिङ्गलिङ्गिनोः सम्बन्धयोर्दर्शनेन लिङ्गस्मृतिरभिसम्बध्यते । स्मृत्या लिङ्गदर्शनेन च अप्रत्यक्षोऽर्थोऽनुमीयते ।

तदिति तत्प्रकारकत्वम् ; निर्विकल्पकस्य लक्ष्यत्वे, तदभाववति तदप्रकारकत्वमर्थः, तस्य विभागः, अव्यपदेश्यं व्यवसायाऽऽत्मकमिति, निर्विकल्पक सविकल्पकचेति द्विविधं प्रत्यक्षमित्यर्थः ॥ ४ ॥

अनुमानं लक्षयति विभजते च ।—आनन्तर्यबोधकाद्यशब्दो हेतुहेतुमज्ञावसद्भातसूचनाय । तत्पूर्वकं प्रत्यक्षपूर्वकम् ; प्रत्यक्षं प्रत्यक्षविशेषो व्यापारादिविषयकः, तेन

पूर्ववदिति, यत्र कारणेन कार्यमनुमीयते । यथा मेघोदत्या भविष्यति वृष्टिरिति । शेषवत्तत्, यत्र कार्येण कारणमनुमीयते । पूर्वोदकविपरीतमुदकं नद्याः पूर्णत्वं शीघ्रत्वञ्च दृष्ट्वा स्रोतसांऽनुमीयते भूता वृष्टिरिति । सामान्यतो दृष्टं, ब्रज्यापूर्वकम् अन्यत्र दृष्टस्य अन्यत्र दर्शनमिति । तथा चाऽऽदित्यस्य । तस्मादस्यप्रत्यक्षाऽऽप्यादित्यस्य ब्रज्यति । अथवा पूर्ववदिति, यत्र यथा पूर्वं प्रत्यक्षभूतयोरन्यतरदर्शनेन अन्यतरस्य अप्रत्यक्षस्यानुमानम् । यथा धूमनाग्निरिति । शेषवन्नाम परिशेषः, स च प्रमत्तप्रतिषेधेऽन्यत्र अप्रमत्ताच्छिष्यमाणे सम्प्रत्ययः । यथा मदनित्यामत्येवमादिना द्रव्यगुणकर्मणामविशेषेण सामान्यविशेषममवायेभ्यो विभक्तस्य शब्दस्य तास्मिन् द्रव्यकर्मगुणसशये न द्रव्यमेकद्रव्यत्वात्, न कर्म शब्दान्तरहेतुत्वात्, यस्तु शिष्यते, सोऽयमिति शब्दस्य गुणत्वप्रतिपत्तिः । सामान्यतो दृष्टं नाम, यत्राप्रत्यक्षे लिङ्गलिङ्गिनोः सम्बन्धे केनचिदर्थेन लिङ्गस्य सामान्यादप्रत्यक्षो लिङ्गो गम्यते । दृष्टिच्छादिभिरात्मा । इच्छादयो गुणाः । गुणाश्च द्रव्यसंस्थानाः । तद्यदेषां स्थानं, स आत्मेति । विभागवचनादेतत् त्रिविधमिति सिद्धे, त्रिविधवचनं—महतो महाविषयस्य न्यायस्य लघीयसा सूत्रेषांपदेशात् परं वाक्यलाघवं मन्यमानस्य अन्यस्मिन् वाक्यलाघवेऽनादरः । तथा चायमित्यभूतं न वाक्यविकल्पेन

व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मताज्ञानजन्यत्व लभ्यते । अनुमानम् अनुमितिः, यत्र इत्यध्याहारस्य च कारणलक्षणम्, अथवा कारणलक्षणमेवेदम्, तदानुमानमिति कारणल्लुटा अनुमिति कारणमिति समाख्यावलादेव लब्धम्, तच्च व्याप्तिज्ञान प्रत्यक्षपूर्वकं सहचारप्रत्यक्षपूर्वकं विभजते, विविधमिति । पूर्वं कारण, तद्वत् तल्लिङ्गकम्, यथा मेघोदतिविशेषे हृद्यनुमानम्; शेषः कार्ये, तल्लिङ्गकं शेषवत्, यथा नदीवृद्धा हृद्यनुमानम्; सामान्यतो दृष्टं कार्यकारणभिल्लिङ्गकम्, यथा पृथिवीत्वेन द्रव्यत्वानुमानम्, अथवा पूर्वम

प्रवृत्तः सिद्धान्ते क्वले शब्दादिषु च बहुलं समाचारः शास्त्रे
इति । सद्विषयञ्च प्रत्यक्षम् । सदसद्विषयञ्चानुमानम् । कस्मात् ?—
त्रैकाल्यग्रहणात्, त्रिकालयुक्ता अर्था अनुमानेन गृह्यन्ते ।
भविष्यतोत्पत्त्यनुमीयते, भवतीति च, अभूदिति च । अमञ्च
खल्वतीतमनागतञ्चेति ॥ ५ ॥

अर्थोपमानम्—

प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनमुपमानम् ॥ ६ ॥

प्रज्ञानेन सामान्यात् प्रज्ञापनीयस्य प्रज्ञापनमुपमानमिति ।
यथा गौरिव गवय इति । किं पुनरुपमानेन क्रियते ? यदा
खल्वयं गवा समानधर्मं प्रतिपद्यते, तदा प्रत्यक्षतस्तमर्थं प्रति-
पद्यते, इति सामान्यामन्वयप्रतिपत्तिरुपमानार्थ इत्याह । यथा
श्वेति गवय इत्युपमाने प्रयुक्ते, गवा समानधर्ममर्थमिन्द्रियाद्य-
सन्निकषादुपलभमानोऽस्य गवयशब्द-संज्ञात संज्ञासंज्ञामन्वयं
प्रतिपद्यत इति । यथा मुद्गस्तथा मुद्गपर्णी, यथा माषस्तथा
माषपर्णीत्युपमाने प्रयुक्ते, उपमानात् संज्ञासंज्ञामन्वयं प्रति-
पद्यमानस्तामोषधीं भैषज्यायाऽऽहरति । एवमन्योऽप्युपमानस्य
लोके विषयो बुभुक्षितव्य इति ॥ ६ ॥

अन्वयः, तदन्तु, केवलान्वयोऽर्थः, यथा अभिप्रेतं प्रमेयत्वात् इत्यादि ; श्रेयो व्यतिरेकः
तदन्तु, केवल यतिरेकौल्यः, यथा पृथिवी इतरेभ्यो भिद्यते गन्धवत्त्वादित्यादि ; सामा-
न्यतो दृष्टम्, अन्वयव्यतिरेक, यथा वृद्धमान् धुमादित्यादि ॥ ५ ॥

उपमानं लक्षयति ।—प्रसिद्धस्य पूर्वप्रमितस्य गवादेः, साधर्म्यात्सादृश्यात्
तज्ज्ञानात्, साध्यस्य गवयादिपदवाच्यत्वस्य, साधनं सिद्धिः, उपमानमुपमिति ; यत
इत्यध्याहारेण च करणलक्षणम् ; अथवा,—साध्यसाधनमिति करणल्युटा करणलक्षण-
सिद्धेः । अथ च वैधर्म्योपमितिमपि मन्यन्ते टीकाकाराः, यथा च अतिदीर्घशीबलादि-
पश्चत्तरवैधर्म्यज्ञानादुद्रे करणपदवाच्यताग्रहः । एवमन्योऽप्युपमानस्य विषय इति
भाष्यम्, यथा मुद्गपर्णीसदृशी शोषधी विषं हन्ति, इत्यतिदेशवाक्यार्थे ज्ञाते मुद्गपर्णी-
सादृश्यज्ञाने ज्ञाते, इयमोषधी विषहरण्यौल्यमित्या विषवोक्रियत इत्यादि ॥ ६ ॥

अथ शब्दः—

आप्तोपदेशः शब्दः ॥ ७ ॥

आप्तः खलु साक्षात्कृतधर्मा यथादृष्टस्यार्थस्य चिख्याप्यि-
षया प्रयोक्ता उपदेष्टा । साक्षात्करणमर्थस्य आप्तः, तथा प्रवर्तते
इत्याप्तः । ऋष्यार्थस्नेच्छाना समानं लक्षणम् । तथा च सर्वेषां
व्यवहाराः प्रवर्तन्ते इति । एवमभिः प्रमाणैर्देवमनुष्यातिरश्वा
व्यवहाराः प्रकल्पन्ते, नातोऽन्यथेति ॥ ७ ॥

स द्विविधो दृष्टादृष्टार्थत्वात् ॥ ८ ॥

यस्यह दृश्यतेऽर्थः, स दृष्टार्थः । यस्यामुत्र प्रतीयते, सोऽदृ-
ष्टार्थः । एवमपि लौकिकवाक्यानां विभाग इति । किमर्थं
पुनरिदम् ? उच्यते,—स न मन्येत, दृष्टार्थेऽप्युक्तोपदेशः प्रमा-
णम्, अर्थस्यावधारणादिति । अदृष्टार्थोऽपि प्रमाणम्, अर्थस्यानु-
मानादिति ॥ ८ ॥

शब्द लक्षयति ।—शब्द इति लक्ष्यकथनम्, तदर्थः प्रमाणशब्द इति, आप्तोपदेश
इति लक्षणम्, आप्तः प्रकृतवाक्यार्थयथाज्ञानवान्, तस्योपदेश इत्यर्थः, प्रकृतवाक्यां
यथाज्ञानप्रयुक्तः शब्द इति फलितार्थः; अथवा,—आप्तो यथायः, उपदेशः शब्दकीर्षो
यस्मात् इति बहुव्रीहिः । शब्दत्वञ्चातिविशेषः, तथा च यथायंशब्दज्ञानकरत्वं-
मर्थः । अत्र च विशेष्याह्वयप्रकारकत्व-तदिति तत्प्रकारकत्वादिप्रमालक्षणानामेक
लक्षणे, परञ्च लक्ष्यतावच्छेदके निवेशनीयम्, अतो नाभेदः ॥ ७ ॥

विभजते ।—स प्रमाणशब्दः, शब्दतदुपजीविप्रमाणातिरिक्तप्रमाणगम्यार्थकी
दृष्टार्थकः, शब्दतदुपजीविप्रमाणात्मादगम्यार्थकीऽदृष्टार्थकः, तथा च दृष्टार्थकत्वा
दृष्टार्थकत्वभेदात् प्रमाणशब्दस्य द्विविधमित्यर्थः ॥ ८ ॥

समाप्तं प्रमाणलक्षणप्रकरणम् ।

किं पुनरनेन प्रमाणेनार्थजातं प्रमातव्यमिति ? तदुच्यते—

आत्मशरीरेन्द्रियार्थबुद्धिमनःप्रवृत्तिदोषप्रेत्य-
भावफलदुःखापवर्गास्तु प्रमेयम् ॥ ६ ॥

तत्राऽऽत्मा सर्वस्य द्रष्टा, सर्वस्य भोक्ता, सर्वज्ञः, सर्वानु-
भवकः । तस्य भागाऽऽयतनं शरीरम् । भोगसाधनानीन्द्रियाणि ।
भोक्तव्या इन्द्रियार्थाः । भोगो बुद्धिः । सर्वार्थोपलब्धी नान्द्र-
याणि प्रभवन्तीति सर्वविषयमन्तःकरणं मनः । शरीरेन्द्रियार्थ-
बुद्धिसुखवेदनानां निवृत्तिकारणं प्रवृत्तिदोषाश्च । नास्य इदं
शरीरमपूर्वमनुत्तरञ्च, पूर्वशरीराणामादिनास्ति, उत्तरैषामप-
वर्गाऽन्तः, इति प्रेत्यभावः । समाधनसुखदुःखापभोग. फलम् ।
दुःखमिति, नदमनुकूलवेदनौयस्य सुखस्य प्रतीतिः प्रत्याख्यानम् ।
किन्तर्हि ? जन्मन एवेदम् । सुखसाधनस्य दुःखानुषङ्गाद्दुःखेन
अविप्रयोगाद्विविध-बाधनायोगाद्दुःखमिति-समाधि-भावनमुप-
दिश्यते । समाहितो भावयति । भावयन्निर्विद्यते । निर्विष्यस्य
वैराग्यम् । विरक्तस्यापवर्ग इति । जन्ममरणप्रबन्धोच्छेदः
सर्वदुःखप्रहाणमपवर्ग इति । अस्यन्यदपि द्रव्यगुणकर्म-
सामान्यविशेषसमवायाः प्रमेयम् । तद्भेदेन च अपरिसङ्केप्रयम् ।
अस्य तु तत्त्वज्ञानादपवर्गः, मिथ्याज्ञानात् संसारः, इत्यत एत-
दुपदिष्टं विशेषेणिति ॥ ६ ॥

प्रमेयं विभजते लक्षयति च ।—अथ “तु”शब्दः पुनरर्थे, तथा चैतेषामेव
प्रमेयत्वं, न तु प्रमाविषयत्वेन सयोगादीनामपि, प्रमेयशब्दो हि वादादिशब्दवत्
परिभाषाविशेषश्च द्वादशमु प्रवर्तते, तत्र च प्रकृतमेव प्रमेयमिति योगार्थः । प्रकृतश्च
संसारहेतुमिथ्याज्ञानविषयत्वं, मोचहेतुधोविषयत्व वा, कस्या च तावदन्यान्यत्वमथ.,
लक्षणमपि तदेव, प्रमेयं किम् ? इत्याकाङ्क्षायामात्मादधो दर्शिताः, इत्यतो वचन-
भेदेऽपि नानन्वयः, “वेदाः प्रमाणम्” इत्यादावप्येवम्; अन्वयात् आत्मसूत्रे विवृतिः क्वात्,

तत्राऽऽत्मा तावत् प्रत्यक्षतो न गृह्यते, स किमाप्तोपदेश-
मात्रादेव प्रतिपद्यत इति ? नेत्युच्यते । अनुमानाच्च प्रतिपत्तव्य
इति । कथम् ?—

दूच्छाद्विप्रप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्ग-
मिति ॥ १० ॥

यज्जातीयस्यार्थस्य सन्निकर्षात् सुखमात्मोपलब्धवान्,
तज्जातीयमर्थं पश्यन्नुपादातुमिच्छति । सेयमादातुमिच्छा
एकस्यानेकार्थदर्शिनो दर्शनप्रतिसन्धानाद् भवति लिङ्ग-
मात्मनः । * नियतविषये हि बुद्धिभेदमात्रे न सम्भवति देहा-
न्तरवदिति । * एवमेकस्यानेकार्थदर्शिनो दर्शनप्रतिसन्धा-
नाद्, सुखहेतौ द्वेषः । यज्जातीयो यस्यार्थः सुखहेतुः प्रसिद्धः,
तज्जातीयमर्थमपश्यन्नादातुं प्रयतते । सोऽयं प्रयत्न एक-
मनेकार्थदर्शिनं दर्शनप्रतिसन्धातारमन्तरेण न स्यात् । * नियत-
विषये बुद्धिभेदमात्रे न सम्भवति देहान्तरवदिति । * एतेन
दुःखहेतौ प्रयत्नो व्याख्यातः । सुखदुःखस्मृत्या चायं तत्साधन-
माददानः सुखमुपलभते, दुःखमुपलभते, सुखदुःखे वेदयते,
पूर्वोक्त एव हेतुः । बुभुक्षमानः खल्वयं विमृशति किंस्विति ।

तच्च वक्ष्यते ।—प्रमेयत्वेनैक्यमिति प्रतिपादनाय, अन्यतमाज्ञानेऽपि साधवर्ग इति
प्रतिपादनाय वा प्रमेयमित्येकवचनमित्यन्ते, तच्चिन्त्यम् । अत्रापि आत्मा च शरीरञ्च
इन्द्रियाणि च अर्थाश्च बुद्धिश्च मनश्च प्रवृत्तिश्च दीर्घाश्च प्रेत्यभावश्च फलञ्च दुःखञ्च
अपवर्गश्चेति यथावचनं विशदं वर्णयन्ति । अत्र प्राधान्यात् कारणरूपप्रमेयघट्क
मभिधाय क्वाथेरूपप्रमेयघट्कमभिहितम् ; तत्र पूर्वपूर्वस्य प्राधान्यात् प्रथममुद्देश
इति वदन्ति ॥ ९ ॥

तत्र प्रथमोद्देशमात्मानं लक्षयति ।—अत्र च आत्मनः प्रत्यक्षत्वाद्भिन्नकथनमस-
ङ्गतम् । न च शरीरातिरिक्ताऽऽत्मव्युत्पादनार्थं तत् इति वाच्यम्, अयिमपरीचावैदव्यां-
ऽऽपत्तेः । लक्षणाकथनेन नूनत्वञ्च इति चेन्न, लिङ्गपदस्य लक्षणार्थत्वात् । न च

विमृशन् जानीते इदमिति । तदिदं ज्ञानं बुभुक्षाविमर्शा-
भ्यामभिन्नकर्तृकं गृह्यमाणमात्मलिङ्गम् । पूर्वीक्त एव हेतुरिति ।
तत्र देहान्तरवदिति विभन्वते । यथाऽनात्मवादिना देहान्त-
रेषु नियतविषया बुद्धिभेदा न प्रतिमन्वायन्ते, तथैकदेहविषया
अपि न प्रतिमन्वायिरन्, अविशेषात् । सोऽयमेकसत्त्वस्य समा-
चारः, स्वयं दृष्टस्य स्मरणं, नान्यदृष्टस्येति । एवं खलु नाना-
सत्त्वानां समाचारः, अन्यदृष्टमन्ये न स्मरन्तीति । तदेतदुभय-
मगच्छमनात्मवादिना व्यवस्थापयितुमिति । एवमुपपन्न-
मस्यात्मिति ॥ १० ॥

तस्य भोगाधिष्ठानम्—

चेष्टेन्द्रियार्थाऽऽश्रयः शरीरम् ॥ ११ ॥

कथं चेष्टाऽऽश्रयः ? ईप्सितं जिहामितं वाऽर्थमधिकृत्येषा-
जिहामाप्रयुक्तस्य तदुपायानुष्ठानलक्षणा समौहा चेष्टा, सा
यत्र वर्तते, तच्छरीरम् । कथमिन्द्रियाऽऽश्रयः ? यस्यानु-
ग्रहेणानुगृहीतानि, उपघाते चोपहतानि स्वविषयेषु साध-

लिङ्गमित्येकवचनेन मिलितानां लक्षणत्व प्रतीयते, तच्चायुक्तं वैधर्ष्यात् इति वाच्यम्,
किं लक्षणम् ? इत्याकाङ्क्षायामिच्छादीनामभिधानात् मिलितं लक्षणमिति प्रत्यायका-
भावात्, तथा च प्रत्येकमव लक्षणम् ; अत्र ज्ञानेच्छाप्रयत्नानामात्मभावस्य लक्षणत्व,
सुखदुःखहेषाणः ससारिणी लक्षणत्वमिति ॥ १० ॥

क्रमपातं शरीरं लक्षयति । —अत्र चेष्टादीनां मिलितानाम् आश्रयत्वं न लक्षण,
वैधर्ष्यात्, अपि त्वाश्रयपदस्य प्रत्येकमन्वयाच्चेष्टाऽऽश्रयत्वादिलक्षणपर्यै तात्पर्यं,
चेष्टान्वद्यं प्रथमत्रयतावच्छेदकी जातिविशेषः । न च शरीरावशर्वेऽतिव्याप्तिः,
अन्यावशवित्तेन विशेषणात् । न च निष्क्रियशरीरेऽप्यतिः, तादृशं मानाभावात्,
अत एवाऽऽह, इन्द्रियाऽऽश्रय इति । —इन्द्रियाऽऽश्रयत्वञ्च अवच्छेदकताऽऽख्यस्वरूप
सम्बन्धविशेष, चक्षुष्मान् देवदत्तोऽयमित्यादिप्रतीतेः ; अर्थाऽऽश्रयत्वमित्यवार्थशब्दो
न ह्यपादिपरः, तदाश्रयत्वञ्च घटादावित्यतिः, किन्तु सुखदुःखान्यतरपरः, अत एव

माधुषु वर्तन्ते, स एषामाश्रयः, तच्छरीरम् । कथमश्रयाऽऽश्रयः ?
यस्मिन्नाश्रयतने इन्द्रियार्थमन्निकर्षात् उत्पन्नयोः सुखदुःखयोः
प्रतिसंवेदनं प्रवर्तते, स एषामाश्रयः, तच्छरीरमिति ॥११॥

भागसाधनानि पुनः—

प्राणरसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्राणीन्द्रियाणि भूतेभ्यः ॥१२॥

जिघ्रत्यनेनेति प्राणं, गन्धं गृह्णातीति । रमयत्यनेनेति
रसनं, रसं गृह्णातीति । चष्टेऽनेनेति चक्षुः, रूपं पश्यतीति ।
स्पृशत्यनेनेति स्पर्शनं, त्वक्स्थानमिन्द्रियं त्वक्, तदुपचारः
स्थानादिति । शृणोत्यनेनेति श्रोत्रं, शब्दं गृह्णातीति । एव
समाख्यानिर्वचनसामर्थ्याद् बोध्यं स्वविषयग्रहणलक्षणानीन्द्रिया-
णीति । भूतेभ्य इति नानाप्रकृतीनामेषां सतां विषयनियमः,
नैकप्रकृतीनां, सति च विषयनियमे स्वविषयग्रहणलक्षणत्व
भवतीति ॥१२॥

भाष्यं, “यस्मिन्नाश्रयतने सुखदुःखयोः प्रतिसंवेदनं प्रवर्तते, स एषामाश्रयः, तच्छरीरम्”
इति । वस्तुतस्त्वन्तराऽऽश्रयत्वमपि न तल्लक्षणं, किन्तु सुखाऽऽश्रयत्व, दुःखाऽऽश्रयत्वचेति
लक्षणद्वयं तात्पर्यम् ; शरीरस्य तदाश्रयत्वमवच्छेदकतासम्बन्धेन, इन्द्रादेरलक्ष्यत्व
त्वन्त्यावयवित्वेन विशेषणीयम् ; स्वर्गशरीरे नारकिशरीरे वृक्षादौ च सुखदुःख-
स्वीकारान्नात्याप्तिः । न च तच्छून्यखण्डशरीरेऽव्याप्तिः, सुखाद्याश्रयवृत्तिद्रव्य
त्वन्त्याप्यन्त्याप्यजातिमत्त्वस्य विवक्षितत्वात्, तादृशजातिश्च मनुष्यत्वचैवत्वादिः, कल्पभेदेन
नरसिंहशरीराणां भेदान्नरसिंहत्वजातिमादाय नरसिंहशरीरे लक्षणसम्बन्ध
इति ॥ ११ ॥

इन्द्रियं विभजते लक्षयति च ।—यद्यपि मनसोऽपीन्द्रियत्वमस्त्वेव, तथाऽपि
प्राणेश्यादेरुपलक्षणपरत्वात् दीपः, वस्तुतस्त्रिन्द्रियाणीत्यस्य वह्निरिन्द्रियाणीत्यर्थः ।
तेन भूतेभ्य इत्यस्य नासङ्गतिः । अत्र चैतानीन्द्रियाणीति वदता प्राणाद्यन्त्यात्व
लक्षणमिति सूचितम् ; प्रत्यक्षजनकताऽवच्छेदकतया इन्द्रियत्वमखण्डोपाधिरूपमित्यन्ते,
प्राणत्वादिकं जातिविशेषरूपम् ; कथंशङ्कुल्यवच्छिन्नं नभः शोचम् ; प्राणादीनि किं
प्रकृतिकानि ? इत्याकाङ्क्षायामाह,—भूतेभ्य इति । तेनेन्द्रियाणामङ्गारप्रकृतिकत्व

कानि पुनरिन्द्रियकारणानि—

पृथिव्यापस्तेजो वायुराकाशमिति भूतानि ॥ १३ ॥

संज्ञाशब्दैः पृथगुपदेशो भूतानां विभक्तानां सुवचं कार्यं
भविष्यतीति ॥ १३ ॥

इमे तु खलु—

गन्धरसरूपस्पर्शशब्दाः पृथिव्यादिगुणास्तदर्थाः ॥ १४ ॥

पृथिव्यादीनां यथाविनियोगं गुणाः, इन्द्रियाणां यथाक्रम-
मर्था विषया इति ॥ १४ ॥

अचेतनस्य कारणस्य बुद्धेर्ज्ञानं वृत्तिः, चेतनस्य कर्तृरूप-
लक्षिरिति युक्तिविरुद्धमर्थं प्रत्याचक्षाण इवेदमाह—

बुद्धिरूपलक्ष्मिर्ज्ञानमित्यनर्थान्तरम् ॥ १५ ॥

नाचेतनस्य कारणस्य बुद्धेर्ज्ञानं भवितुमर्हति, तद्धि चेतनं

नेति मन्वव्यम्, व्युपादायप्यने च द ततीयाध्याये । अथ प्राणादीनां चतुर्था
पृथिव्यादिजन्यत्वं सम्भवति, अतस्तस्य कर्षणशक्त्यवच्छिन्नाऽऽकाशस्य कर्षणशक्त्याः
लक्ष्मिर्वादेव जन्यवत्युददेशः, अथवा अभिन्नानीति पूरयित्वा भूताभिन्नानीति
व्याख्ययाम् । प्राणानीत्यधीपत्वव्यपारत्वे तु भुनेभ्य इति वह्निरिन्द्रियपरम् ॥ १२ ॥

भूतान्येव कानि ? इत्याकाङ्क्षायामाह !—कार्थ्याऽऽरम्भे परस्परानपेक्षत्वसूचना-
वासमानकरणे, भूतत्वस्तु वह्निरिन्द्रियसङ्गणयोग्याविशेषगुणवत्त्वं, पृथिवीत्वादयस्तु
जातिविशेषा इति ॥ १३ ॥

क्रमप्राप्तमर्थं विभजते लक्षयति च ।—वैशेषिकाणां द्रव्यगुणकर्मस्वर्गशब्दाभि-
धेयत्वम्, अतः पञ्चानां गन्धादीनामेव कथं तत्त्वम् इत्याशङ्कानिरासाय तदर्था इत्युक्तम् ;
तेषामिन्द्रियाणामर्था विषया उद्दिष्टा अपि त एवेत्याशयः, इत्यत्र तदर्थत्वं लक्षणमिति
मन्वव्यम् ; तच्छब्देन वह्निरिन्द्रियाणि परामृश्यन्ते, तथा चैकवह्निरिन्द्रियमावशाद्वा-
गुणत्वम् अर्थत्वं, वह्निरिन्द्रियइत्याशङ्क्यवह्निरिन्द्रियशास्त्रगुणत्व तदर्थः । पृथिव्यादि-
गुणा इति मन्वनिर्देशः । ते के गुणाः ? इत्याकाङ्क्षायां गन्धेत्यादि । पृथिव्यादीनां गुणा
इति प्रतीममासी भाष्यादिसम्मतः, तेन गुणगुणिनोरभेदो नेति सूचितम् ॥ १४ ॥

बुद्धेर्लक्षयितुमाह ।—अनर्थान्तरं समानाधिक्यं, न तु साङ्गानामिष बुद्धितत्त्वस्य

स्यात् । एकश्चायं चेतनो देहेन्द्रियमङ्घातव्यतिरिक्त इति । प्रमेयलक्षणार्थस्यापि वाक्यस्यान्यार्थप्रकाशनमुपपत्तिसामर्थ्यादिति ॥ १५ ॥

अत्यनुमानाऽऽगमसंशयप्रतिभास्वप्नज्ञानांहाः सुखाऽऽदि-
प्रत्यक्षमिच्छादयश्च मनसो लिङ्गानि तेषु मत्सु इयमपि—
युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम् ॥ १६ ॥

अनिन्द्रियनिमित्ताः स्मृत्यादयः करणान्तरनिमित्ताः भवितुमर्हन्तीति । युगपच्च खलु प्राणादीनां गन्धादीनाञ्च सन्निकर्षेषु सत्सु, युगपज्ज्ञानानि नोत्पद्यन्ते । तेनानुमीयते, अस्ति तत्तदिन्द्रियसंयोगिसहकारिनिमित्तान्तरमव्यापि । यस्यासन्निधेर्नोत्पद्यते ज्ञानं, सन्निधेर्नोत्पद्यत इति । मनः-
संयोगानपेक्षस्य ह्यनिन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य ज्ञानहेतुत्वे युगपदुत्पद्ये-
रन् ज्ञानानीति ॥ १६ ॥

क्रमप्राप्ता तु—

प्रवृत्तिर्वाग्बुद्धिशरीराऽऽरम्भः ॥ १७ ॥

मनोऽत्र बुद्धिरित्यभिप्रेतं, बुध्यतेऽनेनेति बुद्धिः ।

नहत्तत्त्वापरपर्यायस्य परिणामविशेषो ज्ञानम् ; यथा चैतत्तथा वक्ष्यते, तथा च बुद्ध्यादिपदवाच्यवमनुभवसिद्धज्ञानलक्षातिरेक वा लक्षणमिति भावः ॥ १५ ॥

मनो लक्षयति।—युगपत् एककालि, एकाऽऽत्मनीति पुरश्चोयम् ; ज्ञानानामनुत्पत्तिर्बतः, स एव धर्मो ज्ञानकरणाख्यं मनसो लिङ्गं लक्षणमित्यर्थः । तथा हि, चक्षुरादिषु विषयसम्बन्धेष्वपि यस्याऽऽसन्धभावादिकं न ज्ञानं जनयति, यत्कस्यन्यादपरञ्च ज्ञानं जनयति, तदेव चासु निश्चितज्ञानजनकं सुखादभावात्कारासाधारणकारणं, तदेकमेव खाद्यवाग्बुद्धं, मन इत्यर्थः । एवमव्याख्यानि च लक्षणप्रकरणे प्रमाणीप-
न्वासोऽङ्गतः स्यादिति । अन्ये तु, सति धर्मिणो लक्षणविन्ता, इत्यतो मनःसाधनाय युगपदिति सूत्रम्, इत्यथ मनःसिद्धौ निःस्पृशाणुत्वादिकं लक्षणं सुकरमित्याशय इति वदन्ति ॥ १६ ॥

प्राप्तव्यवर्तित विभजते च।—अत्र च, प्रवृत्तित्वं रागत्रयतःऽवच्छेदको जाति-

सोऽयमारम्भः शरीरेण वाचा मनसा च, पुण्यं पापञ्च दशविधम् ;
तदेतत् कृतमार्थं द्वितीयसूत्र इति ॥ १७ ॥

प्रवर्त्तनालक्षणा दोषाः ॥ १८ ॥

प्रवर्त्तना प्रवृत्तिहेतुत्वम् । ज्ञातारं हि रागादयः प्रवर्त्त-
यन्ति पुण्ये पापे वा । यत्र मिथ्याज्ञानं, तत्र रागद्वेषाविति ।
प्रत्यात्मवेदनीया हीमे दोषाः । कस्मात् लक्षणतो निर्दिश्यन्त
इति ? कस्मैलक्षणाः खलु रक्तद्विष्टमूढाः । रक्तो हि तत्कर्म
कुरुते, येन कर्मणा सुखं दुःखं वा भजते । तथा द्विष्टस्तथा
मूढ इति । दोषा रागद्वेषमोहा इत्युच्यमाने बहुनोक्तं
भवतीति ॥ १८ ॥

पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभावः ॥ १९ ॥

उत्पन्नस्य क्वचित् सत्त्वनिकाये मृत्वा या पुनरुत्पत्तिः, स
प्रेत्यभावः । उत्पन्नस्य सम्बन्धस्य । सम्बन्धस्तु देहेन्द्रियमनो-
विशेषः, स एव लक्षणम्, ईश्वरकृतेरपि लक्ष्यत्वे यत्रत्वमेव तथा । जीवनधीनियत्रे
निवृत्तौ च मानाभावात्, तत्सञ्जावेऽपि प्रवृत्तित्वं नित्ययत्रसाधारणं, तद्वावृत्तं वा तथा,
दन्वानन्तरश्रुताऽऽरम्भपदस्य प्रत्येकमन्वयाद्वागारम्भादिभेदेन विविधा प्रवृत्तिः । बुद्धि-
शब्देनात्र मनोऽभिप्रेतमिति भाष्यम् । शरीरशब्दस्य चेष्टावत्त्वेन हस्तादिसाधारणः ;
तथा च वचनानुकूलो यत्रो वागारम्भः, शरीरगोचरो यत्रश्रेष्ठाऽनुकूलयत्रो वा शरीरा-
ऽऽरम्भः, एतद्वयमित्री यत्रो बुद्धारम्भः ; स च ध्यानीदयादेव आत्मदर्शनाद्यनुकूलः
वर्त्यवस्यति । प्राञ्चस्तु, सामान्यविशेषलक्षणे चादृष्टजनकत्वं निवेशयन्ति । इयञ्च
कारणरूपा प्रवृत्तिः, कार्यरूपा तु धर्माधर्माऽऽत्मिकेति ॥ १७ ॥

दोषं लक्षयति ।—दोषा इति बहुवचनं रागद्वेषमोहाऽऽत्मकलक्ष्यवयज्ञापनाय,
प्रवर्त्तना प्रवृत्तिजनकत्वं तदेव लक्षणं येषाम्, यद्यपीदं शरीरादृष्टेश्वरेष्वादावतिव्याप्तं,
तथाऽपि लौकिकमानसप्रत्यक्षविषयत्वे सतीति विशेषणीयं, यागादिगोचरप्रसाधारणाय
ब्रमाऽन्वत्वे सतीति विशेषयन्ति ॥ १८ ॥

प्रेत्यभावं लक्षयति ।—प्रेत्य मृत्वा, भावो जननं, प्रेत्यभावः । यत्र पुनरित्यने-
नाऽम्बासकषणात्, प्रागुत्पत्तिः, ततो मरणं, तत उत्पत्तिरिति प्रेत्यभावोऽयमनादिरप-

बुद्धिवेदनाभिः । पुनरुत्पत्तिः पुनर्देहादिभिः सम्बन्धः । पुनरित्यभ्यासाभिधानम् । यत्र क्वचित् प्राणभृन्निकाये वर्त्तमानः पूर्वापात्तान् देहादीन् जहाति, तत् प्रैति । यत् तत्रान्यत्र वा देहादीनन्यानुपादत्ते, तद्भवति प्रेत्यभावो सृत्वा पुनर्जन्म । सोऽयं जन्ममरणप्रवन्धाभ्यासोऽनादिरपवर्गान्तः प्रेत्यभावो वेदितव्य इति ॥ १८ ॥

प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः फलम् ॥ २० ॥

सुखदुःखसंवेदनं फलम् । सुखविपाकं कर्म दुःखविपाकञ्च । तत्पुनर्देहेन्द्रियविषयबुद्धिषु सतीषु भवतीति सह देहादिभिः फलमभिप्रेतम् । तथा हि प्रवृत्तिदोषजनितोऽर्थः फलमेतत् सर्वम्भवति । तदेतत् फलमुपात्तमुपात्तं हेयं, त्यक्तं त्यक्तमुपादेयमिति नास्य हानोपादानयोर्निष्ठा पर्यवसानं वाऽस्ति । स खल्वयं फलस्य हानोपादानसोतसोऽह्यत लोक इति ॥ २० ॥

अथैतदेव—

बाधनालक्षणं दुःखमिति ॥ २१ ॥

बाधना पीडा ताप इति । तथाऽनुविद्धमनुषक्तमवि-
नर्मान्तः । एतज्ज्ञानञ्च वैराग्य उपयुज्यते इति प्रेत्येति न व्यथम् ; तदीयमरणञ्च तदीयजीवनादृष्टनाशः, तदीयचरमप्राणसंयोगध्वंसः, तदीयप्राणध्वंसो वा ; तदीयो-
त्पत्तिस्तु तदीयविजातीयशरीराद्यप्राणसंयोग इति ॥ १८ ॥

फलं लक्षयति ।—अत्र च मुख्यं फलं सुखदुःखीपभोगः, तथा च भाष्यम्,—
“सुखदुःखसंवेदनं फलम्” । तत्र च धर्माधर्माऽऽत्मकप्रवृत्तेः प्रयोजकत्वात्, तत्र च दोषस्य हेतुत्वात्, प्रवृत्तिदोषजनित इत्युक्तम् ; लक्षणन्तु सुखदुःखान्यतरसाक्षात्कार इति । गौर्णं फलन्तु शरीरादिकं सर्वमेव । तथा च भाष्यम्,—“तत्पुनर्देहेन्द्रिय-
बुद्धिषु सतीषु भवति इति सह देहेन्द्रियादिभिः फलमभिप्रेतम् ; तथा हि प्रवृत्ति-
दोषजनितोऽर्थः फलमेतत्सर्वं भवति” इति । इत्यत्र जन्यत्वमेव फलत्वम् ; प्रवृत्ति-
दोषजनित इति तु निर्वेदीपयोगादुक्तम् ॥ २० ॥

दुःखं लक्षयति ।—बाधना पीडा, तदेव लक्षणं स्वरूपं वस्तु तत् । तथा चात्र-

निर्भागेण वर्तमानं दुःखयोगाद्दुःखमिति । सोऽयं सर्वं दुःखे-
नानुबिद्धं ब्रह्मन्तमिति पश्यन् दुःखं जिहासुर्जन्मानि दुःखदर्शी
निविद्यते । निविस्त्रो विरज्यते । विरक्तो विमुच्यते ॥ २१ ॥

यत्र तु निष्ठा सोऽयं, यत्र तु पर्यवसानम् ।—

तदत्यन्तविमोक्षोऽपवर्गः ॥ २२ ॥

तेन दुःखेन जन्मनाऽत्यन्तं विमुक्तिरपवर्गः । अन्यथा
कथमुपात्तस्य जन्मनो हानमन्यस्य चानुपादानम् । एताम-
वस्थामपर्यन्तामपवर्गं वेदयन्तेऽपवर्गविदः । अभयदमजरम-
मृत्युपदं ब्रह्मन्नेमप्राप्तिरिति नित्यं सुखमात्मनो महत्त्ववन्मोक्षं
व्यज्यते, तेनाभिव्यक्तेनात्यन्तं विमुक्तः सुखी भवतीति केचित्
मन्यन्ते । तेषां प्रमाणाभावादनुपपत्तिः । न प्रत्यक्षं नानुमानं
नागमो वा विद्यते, नित्यं सुखमात्मनो महत्त्ववन्मोक्षेऽभि-
व्यज्यत इति । नित्यस्याभिव्यक्तिः संवेदनं ज्ञानमिति । तस्य
हेतुर्वाच्यः ; यतः तदुपपद्यत इति । * सुखवन्नित्यमिति चेत्
संसारस्यस्य मुक्तेनाऽविशेषः । * यथा मुक्तः सुखेन तत् संवेदनं
च सन्नित्येनोपपन्नः, तथा संसारस्थोऽपि प्रसज्यत इति ।
उभयस्य नित्यत्वात् । * अभ्यनुज्ञाने च धर्माधर्मफलेन
साहचर्यं यौगपद्यं गृह्येत । * यदिदमुत्पत्तिस्थानेषु धर्माधर्मफलं
सुखं दुःखं वा संवेद्यते पर्यायेण, तस्य च नित्यं स्वसंवेदनस्य
च सह भावो यौगपद्यं गृह्येत । न सुखाभावो नानभि-
व्यक्तिरस्ति । उभयस्य नित्यत्वात् । * अनित्यत्वे हेतुवचनम् । *
अथ मोक्षे नित्यस्य सुखस्य संवेदनमनित्यम् ; यत उत्पद्यते,

भवसिद्धदुःखत्वजातिरेव लक्षणम् । शरीरेन्द्रियार्थेषु दुःखसाधनत्वात् सुखे च
दुःखानुपपत्त्यात् दुःखव्यवहारो गौण इति ; अत एवायमन्वे तत्पदेन मुख्यदुःख
परामर्शः ॥ २१ ॥

अपवर्गे लक्षयति ।—तस्य दुःखस्य, अत्यन्तविमोक्षः स्वसमाप्ताधिकारदुःखा-

स हेतुर्वाच्यः । *आत्ममनःसंयोगस्य निमित्तान्तरसहितस्य हेतुत्वम् ।* आत्ममनःसंयोगो हेतुरिति चेत्, एवमपि तस्य सहकारिनिमित्तान्तरं वचनीयमिति । *धर्मस्य कारणवचनम्* । यदि धर्मो निमित्तान्तरं, तस्य हेतुर्वाच्यः, यत उत्पद्यत इति । *योगसमाधिजस्य कार्यावसायनिरोधात् प्रक्षये संवेदननिवृत्तिः ।* यदि योगसमाधिजो धर्मो हेतुः, तस्य कार्यावसायनिरोधात् प्रक्षये संवेदनमत्यन्तं निवर्त्तत । *असंवेदने चाविद्यमानाविशेषः ।* यदि धर्मक्षयात् संवेदनोपरमः, नित्यं सुखं न संवेद्यत इति । किं विद्यमानं न संवेद्यते, अथाविद्यमानम् ? इति । नानुमानं विशिष्टेऽस्तीति । *अप्रक्षयश्च धर्मस्य निरनुमानमुत्पत्तिधर्मकत्वात् ।* योगसमाधिजो धर्मो न क्षीयते इति नास्त्यनुमानम् । उत्पत्तिधर्मकमनित्यमिति विपर्ययस्य तु अनुमानम् । यस्य तु संवेदनोपरमो नास्ति, तेन संवेदनेन हेतुर्नित्य इत्यनुमेयम् । नित्ये च मुक्तसंसारस्थयोरविशेष इत्युक्तम् । यथा मुक्तस्य नित्यं सुखं तत्संवेदनहेतुश्च । संवेदनस्य तूपरमो नास्ति, कारणस्य नित्यत्वात् ; तथा संसारस्थस्यापीति । एवञ्च सति धर्माधर्मफलेन सुखदुःखसंवेदनेन साहचर्यं गृह्येतेति । *शरीरादिसम्बन्धः प्रतिबन्धहेतुरिति चेत् न, शरीरादौनामुपभोगार्थत्वात्, विपर्ययस्य चाननुमानात् ।* स्यान्नतं संसारवस्थशरीरादिसम्बन्धो नित्यसुखसंवेदनहेतोः प्रतिबन्धकस्तेनाविशेषो नास्तीति । एतच्चायुक्तम् । शरीरादय उपभोगार्थाः, ते भोगप्रतिबन्धं करिष्यन्तीत्यनुपपन्नम् । न चास्त्यनुमानमशरीरस्याऽऽत्मनो भोगः कश्चिदस्तीति । *इष्टाभिगमार्था प्रवृत्तिरिति चेत् न, अनिष्टोपरमार्थत्वात् ।* इष्टाधिगमार्थो मोक्षोपदेशः प्रवृत्तिश्च मुमुक्षूणां, नोभयमनर्थकमिति । एतच्चायुक्तम् ।

अनिष्टोपरमार्थो मोक्षोपदेशः प्रवृत्तिश्च समुच्छ्रामिति ।
 नेष्टमनिष्टेनाननुविद्धं सम्भवतीति इष्टमप्यनिष्टं सम्पद्यते ।
 अनिष्टहानाय घटमान इष्टमपि जहाति । विवेकहानस्या-
 गक्यत्वादिति । * दृष्टातिक्रमश्च देहादिषु तुल्यः । * यथा
 दृष्टमनित्यं सुखं परित्यज्य नित्यं सुखं कामयते, एवं
 देहेन्द्रियबुद्धारनित्या दृष्टा अतिक्रम्य मुक्तस्य नित्या देहेन्द्रिय-
 बुद्ध्यः कल्पयितव्याः । साधीयश्चैवं मुक्तस्य चैकात्म्यं कल्पितं
 भवतीति । * उपपत्तिविरुद्धमिति चेत्, समानम् । * देहादीनां
 नित्यत्वं प्रमाणविरुद्धं, कल्पयितुमशक्यमिति ; समानम् ।
 सुखस्यापि नित्यत्वं प्रमाणविरुद्धं कल्पयितुमशक्यमिति ।
 * आत्यन्तिके च संसारदुःखाभावे सुखवचनादागमेऽपि सत्य-
 विरोधः । * यद्यपि कश्चिद् अगमः स्यान्मुक्तस्याऽऽत्यन्तिकं सुख-
 मिति । सुखशब्द आत्यन्तिके दुःखाभावे प्रयुक्त इत्येवमुपपद्यते ।
 दृष्टो हि दुःखाभावे सुखशब्दप्रयोगो बहुलं लोक इति । * नित्य-
 सुखरागस्याप्रहाणे मोक्षाधिगमाभावो रागस्य बन्धनसमा-
 ख्यानात् । * यद्ययं मोक्षे नित्यं सुखमभिव्यज्यत इति नित्य-
 सुखरागेण मोक्षाय घटमानो न मोक्षमधिगच्छेन्नाधिगन्तु-
 मर्हतीति । बन्धनसमाख्यातो हि रागः । न च बन्धने
 सत्यपि कश्चिन्मुक्त इत्युपपद्यत इति । * प्रहीणनित्यसुखराग-
 स्याप्रतिकूलत्वम् । * अथास्य नित्यसुखरागः प्रहीयते, तस्मिन्
 प्रहीणे नास्य नित्यसुखरागः प्रतिकूलो भवति । यद्येवं मुक्तस्य
 नित्यं सुखं भवति, अथापि न भवति, नास्योभयोः पक्षयो-
 र्मोक्षाधिगमो विकल्पत इति ॥ २२ ॥

समानकालान्तत्वध्वसः, तस्य च जन्मापायादेव सम्भव इत्याशयेन “दुःखेन जन्माना-
 ऽत्यन्तं विमुक्तिः अपवर्गः” इति भाष्यम् । दुःखेन दुःखानुषङ्गिणेत्यर्थः ॥ २२ ॥

समाप्तं प्रथमखण्डप्रकरणम् ।

स्थानवत एव तर्हि संशयस्य लक्षणं वाच्यमिति तदुच्यते—

समानानेकधर्मीपपत्तेर्विप्रतिपत्तेरुपलब्धानुप-
लब्धव्यवस्थातश्च विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः ॥२३॥

समानधर्मीपपत्तेर्विशेषापेक्षो विमर्शः संशय इति । स्थान-
पुरुषयोः समानं धर्ममारोहपरिणाहौ पश्यन् पूर्वदृष्टञ्च तयो-
र्विशेषं बुभुक्षमानः किस्विदित्यन्यतरन्नावधारयति । तदनव-
धारणं ज्ञानं संशयः । समानमनयोर्धर्ममुपलभे, विशेषमन्यतरस्य
नोपलभ इत्येषा बुद्धिरपेक्षा संशयस्य प्रवर्तिका वर्तते । तेन
विशेषापेक्षो विमर्शः संशयः । अनेकधर्मीपपत्तेरिति । समान-
जातीयमसमानजातीयञ्चानेकम् । तस्यानेकस्य धर्मीपपत्तेः ।
विशेषस्योभयथा दृष्टत्वात् । समानजातीयेभ्योऽसमानजाती-
येभ्यश्चार्था विशिष्यन्ते । गन्धवत्त्वात् पृथिवी अवादिभ्यो
विशिष्यते, गुणकर्मभ्यश्च । अस्ति च शब्दे विभागजन्यत्वं
विशेषः । तस्मिन् द्रव्यं गुणः कर्म वेति सन्देहः । विशेषस्यो-
भयथा दृष्टत्वात् । किं द्रव्यस्य सतो गुणकर्मभ्यो विशेषः,
आहोस्विद्गुणस्य सतः ? इति ; अथ कर्मणः सतः ? इति, विशेषा-

क्रमप्राप्तं संशयं लक्षयति ।—संशय इति लक्ष्यनिर्देशः, विमर्श इत्यत्र “वि-शब्दो
विरोधाद्यः, सशिज्ञानार्थः” एकस्मिन् धर्मिणीति पूरणौयम् ; तेन “एकधर्मिणि
विरोधेन भावाभावप्रकारकं ज्ञानं संशयः” । तत्र कारणमुखेन विशेषलक्षणान्याह,—
समानेत्यादि । उपपत्तिज्ञानं, तथा च समानस्य विरुद्धकोटिद्वयसाधारणधर्मस्य,
ज्ञानादित्यर्थः, अनेकधर्मः असाधारणधर्मः, तज्ज्ञानादित्यर्थः, तथा च साधारण-
धर्मवद्भिर्ज्ञानजन्यः, असाधारणधर्मवद्भिर्ज्ञानजन्येत्यर्थः, विप्रतिपत्तिर्विरुद्धकोटि-
द्वयोपस्थापकः शब्दः, तस्मादित्यर्थः । यद्यपि शब्दस्य न सशायकत्वं, तथाऽपि
शब्दात्कोटिद्वयोपस्थितौ मानसः संशय इति वदन्ति । उपलब्धेज्ञानस्य, अनुपलब्धे-
र्भ्यतिरेकज्ञानस्य, याऽव्यवस्था सद्विषयकत्वानिर्द्धारणं, प्रामाण्यसंशय इति फलतोऽर्थः ।
अथे तु, उपलब्धव्यवस्था प्रामाण्यसंशयः, अनुपलब्धिरुपलब्धिविरोधधर्मत्वं, तद-

पेक्षा अन्यतमस्य व्यवस्थापकं धर्मनोपलभे इति बुद्धिरिति । विप्रतिपत्तेरिति । व्याहृतमेकाग्रदर्शनं विप्रतिपत्तिः । व्याघातो विरोधोऽमङ्गभाव इति । अस्त्यात्मेत्येकं दर्शनमाह । नास्त्यात्मेत्यपरम् । न च सद्भावमद्भावौ सहैकत्र सम्भवतः । न चान्यतरमाधको हेतुरुपलभ्यते । तत्र तत्त्वानवधारणं सशय इति । *उपलब्ध्याव्यवस्थातः । खल्वपि सञ्ज्ञाटकमुपलभ्यते तद्गागादिषु । सरोचिषु वाऽविव्यमानमुदकमिति । ततः क्वचिदुपलभ्यमाने तत्त्वव्यवस्थापकस्य प्रमाणस्यानुपलब्धेः किं मदुपलभ्यते, अयामत् ? इति संशयो भवति । अनुपलब्ध्याव्यवस्थातः । सच्च नोपलभ्यते मूलकोलकोटकादि । असञ्ज्ञानुपलब्ध्याव्यवस्थातः । तत्र क्वचिदनुपलभ्यमाने संशयः । किं सन्नोपलभ्यते, उतामत् ? इति संशयो भवति । विशेषापेक्षा पृथक् । पूर्वः समानोऽनेकस्य धर्मो ज्ञेयस्यः । उपलब्ध्यानुपलब्ध्या पुनर्ज्ञातस्ये । एतावता विशेषेण पुनर्वचनम् । समानधर्मोऽधिगमात् समानधर्मोपपत्तेर्विशेषस्मृत्यपेक्षा विमर्श इति ॥ २३ ॥

स्थानवतां लक्षणवचनमिति समानम्—

यमर्थमधिकृत्य प्रवर्त्तते, तत् प्रयोजनम् ॥२४ ॥

यमर्थमाप्तव्यं हातव्यं वाऽध्यवसाय तदाप्तिहानोपायमनुतिष्ठति, प्रयोजनं तद्देदितव्यं प्रवर्त्तितुहेत्वात् । इममथव्यवस्था तन्मथ इत्याहुः । वस्तुतस्तु, प्रामाण्यसंशयस्य न सशयहेतुत्वं किन्तु गृहीताप्रामाण्यज्ञानस्य विरोधितया, सति प्रामाण्यसंशये तज्ज्ञानस्याविरोधितया, साधारणधर्मदर्शनादित एव सशयोपपत्तेरिति, उपलब्ध्यादिकं तादृशस्यैव संशयो भवतीत्येतावन्मात्रपरं, चकारो व्याप्यसंशयस्य व्यापकसंशयहेतुत्वं समुच्चिनोतीति वदन्ति । विशेषापेक्षः कोटिकरणसापेक्षः । वस्तुतस्तु, सशयो धारावाहिकत्वं स्वादत् आह—विशेषति । “विशेषं विशेषदर्शनम्, अपेक्षते निवर्त्तकत्वेन”, तथा च, विशेषदर्शनानवर्त्त्यत्वकथनमुखेन विशेषदर्शनजन्यसंशय इत्युक्तम् ॥२३॥

क्रमप्राप्तं प्रयोजनं लक्षयति ।—आधिकृत्य उद्दिश्य, तथा च प्रवर्त्तितुहेत्वात्—

माप्स्यामि हास्यामि वेति व्यवसायोऽर्थस्याधिकारः । एवं व्यवसायमानोऽर्थोऽधिक्रियत इति ॥ २४ ॥

लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धिसाम्यं,
स दृष्टान्तः ॥ २५ ॥

लौकिकसाम्यमनतीता लौकिकाः, नैसर्गिकं वैनयिकं दृढप्रति-
शयमप्राप्ताः, तद्विपरीताः परीक्षकाः, तर्केण प्रमादर्थं परी-
क्षितुमर्हन्तीति । यथा यमर्थं लौकिका बुध्यन्ते, तथा परीक्षका
अपि, सोऽर्थो दृष्टान्तः । दृष्टान्तविरोधेन हि प्रतिपक्षाः प्रति-
षेद्धव्या भवन्तीति । दृष्टान्तसमाधिना च स्वपक्षाः स्थापनीया
भवन्तीति । अवयवेषु चोदाहरणाय कल्पत इति ॥ २५ ॥

अथ सिद्धान्तः

तन्त्राधिकरणकाभ्युपगमसंस्थितिः सिद्धान्तः ॥२६॥

इदमित्यभ्युपगमसंस्थितिः सिद्धं, सिद्धस्य
संस्थितिः सिद्धान्तः । संस्थितिरित्यभ्यावव्यवस्था । धर्मनियमः ।

विषयत्वं प्रयोगजननम्, विषयत्व साध्यताऽऽख्यविषयताविशेषः, न तेन सुखदऽऽदि-
वारणम्, प्रवृत्तिहेत्विति स्वरूपकथनम् ; तच्चकचूडामणिसुमेवादिप्राप्तिवारकं तदिति
केचित् । अत्र च निरुपधीच्छाविषयत्वात् सुखदुःखाभावयोर्मुख्यप्रयोगजननम्,
तदुपायस्य तु तद्विच्छाऽधीनेच्छाविषयत्वाद्गौणप्रयोगजननमिति ॥ २४ ॥

क्रमप्राप्तं दृष्टान्तं खचयति ।—लौकिकोऽप्राप्तशास्त्रपरिशीलनजन्यबुद्धिप्रकर्षः
प्रतिपाद्य इति फलितोऽर्थः, परीक्षकः शास्त्रपरिशीलनप्राप्तबुद्धिप्रकर्षः प्रतिपादक
इति फलितार्थः, तथा च प्रतिपाद्यप्रतिपादकयोरिति पथ्येवसन्नम् ; बहुवचन कथा
बहुत्वमभिप्रेत्य, बुद्धेः साध्यसाधनोभयविषयिण्याः, तदभावविषयिण्या वा, साम्यम
अविरोधः, यस्मिन्नर्थे सोऽर्थः, दृष्टान्तः ; वादिप्रतिवादिनोः साध्यसाधनोभयप्रकारक-
तदभावद्वयप्रकारकान्यतरनिश्चयविषयो दृष्टान्त इति पथ्येवसितोऽर्थः ॥ २५ ॥

समाप्तं न्यायपूर्वाङ्कप्रकरणम् ।

क्रमप्राप्तं सिद्धान्तं खचयति ।—तन्त्रं शास्त्रं, तदेवाधिकरणं प्रापकतया यच्च,

स खल्वयम् ;—तन्वार्थसंस्थितिस्तन्वसंस्थितिः । तन्वमितरे-
तराभिसम्बद्धस्यार्थममूहस्योपदेशः शास्त्रम् । अधिकरणानु-
षक्तार्था संस्थितिरधिकरणसंस्थितिः । अभ्युपगमसंस्थितिरनव-
धारितार्थपरिग्रहः तद्विशेषपरौक्षणायाभ्युपगमसिद्धान्तः ॥ २६ ॥

तन्वभेदान्तु खलु स चतुर्विधः—

सर्वतन्वप्रतितन्वाधिकरणाभ्युपगमसंस्थित्यर्था-
न्तरभावात् ॥ २७ ॥

तत्रैतान्मन्त्रः संस्थितयोऽर्थान्तरभूताः ॥ २७ ॥

तासाम्—

सर्वतन्वाविरुद्धस्तन्वेऽधिकृतोऽर्थः सर्वतन्व-
सिद्धान्तः ॥ २८ ॥

यथा प्राणादीनीन्द्रियाणि, गन्धादय इन्द्रियार्थाः, पृथिव्या-
दीनि भूतानि, प्रमाणैरर्थस्य ग्रहणमिति ॥ २८ ॥

तादृशीऽस्य योऽभ्युपगमः, तस्य समीचीनतयाऽसंशयरूपतया स्थितिः, तथा च “शास्त्र-
तार्थनिश्चयः सिद्धान्तः” । अत्र च “अभ्युपगम्यमानोऽर्थः सिद्धान्तः” इति भाष्यम्,
“अभ्युपगमः सिद्धान्तः” इति वार्तिक टीके, न चात्र विरोधः शङ्कनीयः, आचार्यः
परिहृतत्वात् । तथा च विमूर्खानिबन्धः,—“अर्थाभ्युपगमयोग्यप्रधानभावस्य विवक्षा”
तन्वन्वादर्थाभ्युपगमोऽभ्युपगम्यमानो वाऽर्थः सिद्धान्तः, तेन सूत्रभाष्यवार्तिकटीकासु न
विरोधः । अत्र च भाष्यानुसारात्सर्वतन्वप्रतितन्वाधिकरणाभ्युपगमसिद्धान्तान्वतमः
सिद्धान्त इति सूत्रार्थे इति तु न युक्तम्, अधिसूत्रानुत्यानाऽऽपत्तेः. तन्वसिद्धान्तत्वेन
इयमनुगमस्य तन्वाधिकरणाभ्युपगमान्वतमः सिद्धान्त इति कथित् ॥ २६ ॥

विभजने ।—स चतुर्विध इति शेषः, सर्वतन्वाऽऽदिसंस्थितौनामर्थान्तरभावान्
भेदादित्यर्थः ॥ २७ ॥

सर्वतन्वसिद्धान्तं लक्षयति ।—सर्वतन्वाविरुद्धः सर्वशास्त्राभ्युपगत इति बहवः ।
वस्तुनी यथायुत एवाथैः, अन्वधा, तन्वेऽधिकृत इत्यस्य वैयर्थ्याऽऽपत्तेः ; अत एव, जान्या
देरसदृशत्वमपि सर्वतन्वसिद्धान्तः । न च “तन्वेऽधिकृत इति स्पष्टार्थे, लक्षणे तु न

समानतन्त्रसिद्धः परतन्त्रासिद्धः प्रतितन्त्र-
सिद्धान्तः ॥ २९ ॥

यथा नासत आत्मलाभः, न सत आत्महानं, निरतिशया-
श्चेतनाः, देहेन्द्रियमनःसु विषयेषु तत्तत्कारणेषु च विशेषः, इति
साङ्ख्यानम् । पुरुषकर्मनिमित्तो भूतसंगः, कर्महेतवो दोषाः
प्रवृत्तिश्च, स्वगुणविशिष्टाश्चेतनाः, असदुत्पद्यते, उत्पन्नं निरुध्यते,
इति योगानाम् ॥ २९ ॥

यत्सिद्धावन्यप्रकरणसिद्धिः सोऽधिकरण-
सिद्धान्तः ॥ ३० ॥

यस्यार्थस्य सिद्धावन्येऽर्था अनुषज्यन्ते, न तैर्विना सोऽर्थः
सिध्यति, तेऽर्था यदधिष्ठानाः, सोऽधिकरणसिद्धान्तः । यथा
देहेन्द्रियव्यतिरिक्तो ज्ञाता, दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणादिति ।

देयमेव" इति वाच्यं, मनस इन्द्रियत्वस्यापि सर्वतन्त्रसिद्धान्तताऽऽपत्तेः ।
नन्यास्तु, मूलस्योपलक्षणमात्रत्वाद्वादिप्रतिवाद्युभयाभ्युपगतः कथाऽनुकूलोऽर्थः स इति
वदन्ति ॥ २८ ॥

प्रतितन्त्रसिद्धान्तं लक्षयति ।—समानशब्द एकार्थः, तेनैकतन्त्रसिद्ध इत्यर्थः,
समतन्त्रसिद्ध इति पर्यवसितोऽर्थः, तथा च वादिप्रतिवाद्येकतरमावाभ्युपगत
सद्वेकतरस्य प्रतितन्त्रसिद्धान्त इति फलितार्थः, यथा मौर्मांसकाना शब्दे
नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

अधिकरणसिद्धान्तं लक्षयति ।—यस्यार्थस्य सिद्धौ जायमानायामेव, अन्यस्य
प्रकरणस्य प्रस्तुतस्य, सिद्धिर्भवति, सोऽधिकरणसिद्धान्त इत्यर्थः । यथा अनन्तधराकु
कादिक पक्षीकन्यापादानगीचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षांक्रतिमञ्जन्तुत्वे साध्यमाने, सर्व-
प्रत्वमीशस्य । एवं हेतुबलादपि, यथा दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणादिन्द्रियादि-
व्यतिरिक्त आत्मनि साधिते, इन्द्रियनानात्वम् ; तथा च यदर्थसिद्धिं विना धोऽः
शब्दादनुमानाहा न सिध्यति, सोऽधिकरणसिद्धान्त इति । वस्तुतस्तु, शब्दत्वमनु
मानत्वञ्चाविवक्षितं, प्रमाद्यमात्रमपेक्षितम्, अत एव प्रत्यक्षेण स्थूलत्वसाधनान्तर-

भवानुपङ्गिणोऽर्थाः, इन्द्रियनानात्वम् । नियतविषयाणीन्द्रियाणि
स्वविषयग्रहणलिङ्गानि ज्ञातुर्ज्ञानसाधनानि, गन्धादिगुण-
व्यतिरिक्तं द्रव्यं गुणाधिकरणम् ; नियतविषयाश्चेतना इति ।
पूर्वाद्येसिद्धावेतिऽर्थाः सिध्यन्ति, न तैर्विना सोऽर्थः सम्भव-
तीति ॥ ३० ॥

अपरीक्षिताभ्युपगमात् तद्विशेषपरीक्षणमभ्यु-
पगमसिद्धान्तः ॥ ३१ ॥

यत्र किञ्चिदर्थजातमभ्युपगम्यते, अस्तु द्रव्यं शब्दः, स तु
नित्योऽनित्य इति । द्रव्यस्य सतो नित्यताऽनित्यता वा
तद्विशेषः परीक्ष्यते । सोऽभ्युपगमसिद्धान्तः । स्वबुद्धप्रतिशय-
चिख्यापयिषया परबुद्धप्रवृत्तानाञ्च प्रवर्त्तत इति ॥ ३१ ॥

मुक्तमात्मतत्त्वविवेके,—“सोऽग्रमधिकरणसिद्धान्तन्यायेन स्थूलत्वसिद्धौ चक्षुभङ्गभङ्गः”
इति, तत्र च “वाक्यार्थसिद्धौ तदनुषङ्गो यो यः, सोऽधिकरणसिद्धान्तः” इति
वाचिंश्च फलिकां लिखित्वा “येन केनापि प्रमाथेन वाक्यार्थसिद्धौ जन्मानायां
योऽन्योऽर्थः सिध्यति, स तथेत्यर्थः,” इति व्याख्यातं दीक्षितिकृता । “एवं
हेतुरीदृशः पक्षश्च वाक्यार्थः” इति टीकावचने च उपलक्ष्यमेतदित्युक्तं, तत्र तत्र
त्रिशिष्टेव लक्षणं कार्यम् । यत्तु जनकौभूतव्यापकताज्ञाने व्यापककौटावविषयः
प्रकृतानुमित्या व्यापककौटौ विषयीकृतः, शाब्दजनकपदार्थज्ञानाविषयत्वे सति
शाब्दविषयश्चेति इत्यमधिकरणसिद्धान्त इति, तत्र, इन्द्रियनानात्वाऽऽदौ भाष्याद्युदा-
हनेऽन्यातेरिति ॥ ३० ॥

अभ्युपगमसिद्धान्तं लक्षयति ।—अपरीक्षितस्य साक्षादसूचितस्य, विशेषपरीक्षार्थं
विशेषधर्मकथनम्, अभ्युपगमादिति व्यापकत्वे पक्षमी, अभ्युपगमव्यापकमित्यर्थः,
विशेषपरीक्षार्थज्ञायने स्वकृतोऽभ्युपगममिदमिति, तथा च साक्षादसूचिताभ्युपगमो-
ऽभ्युपगमसिद्धान्तः, यथा मज्ज इन्द्रियत्वमिति ॥ ३१ ॥

समाप्तं व्याससिद्धान्तलक्षणप्रकरणम् ।

अथावयवाः ।—

प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनान्यवयवाः ॥३२॥

दशावयवानेके नैयायिका वाक्ये सञ्चक्षते । जिज्ञासा, संशयः, शक्यप्राप्तिः, प्रयोजनं, संशयव्युदास इति । ते कस्मान्नोच्यन्त इति ? तत्राप्रतीयमानेऽर्थं प्रत्ययाद्येस्य प्रवर्तिका जिज्ञासा ; अप्रतीयमानमर्थं कस्माज्जिज्ञासते ? तं तत्त्वतो ज्ञातं हास्यामि वोपादास्ये वा, उपेक्षिष्ये वेति । ता एता हानोपादानोपेक्षाबुद्ध्यस्तत्त्वज्ञानस्यार्थः, तदर्थमयं जिज्ञासते, सा खल्वियमसाधनमर्थस्येति । जिज्ञासाऽधिष्ठानं संशयश्च व्याहृतधर्मोपसङ्घातात् तत्त्वज्ञाने प्रत्यासन्नः । व्याहृतयोर्हि धर्मयोरन्यतरत्तत्त्वं भवितुमर्हतीति, स पृथगुपदिष्टोऽप्यसाधनमर्थस्येति । प्रमातुः प्रमाणानि प्रमेयाधिगमार्थानि, सा शक्यप्राप्तिर्न साधकस्य वाक्यस्य भागेन युज्यते, प्रतिज्ञाऽऽदिवदिति । प्रयोजनं तत्त्वावधारणमर्थसाधकस्य वाक्यस्य फलं, नैकदेश इति । संशयव्युदासः प्रतिपक्षापवर्णनं, तत्प्रतिषेधेन तत्त्वज्ञानाभ्यनुज्ञानार्थं, न त्वयं साधकवाक्यैकदेश इति । प्रकरणे तु जिज्ञासाऽऽदयः समर्थाः अवधारणार्थोपकाराः । अर्थसाधकाभावात्तु प्रतिज्ञाऽऽदयः साधकवाक्यस्य भागाः एकदेशा अवयवा इति ॥ ३२ ॥

असमाप्तानवयवान् लक्षयितुं विभजते ।—अनेन विभागेन प्रतिज्ञाऽऽदयस्तत्त्व-
संशयवत्वमिति लक्षणं सूचितम् । अत्र च प्रतिज्ञाऽऽदीनां पक्षानामवयवत्वकथनाद्दशा-
वयवत्वादी व्युदक्त इति मन्तव्यम्, ते च यथा दर्शिता भाष्ये,—“जिज्ञासा संशयः
शक्यप्राप्तिः प्रयोजनं संशयव्युदासश्च” इति, एते प्रतिज्ञाऽऽदिसहिते दश । व्याख्याताश्च
ते तात्पर्येऽपि शायम्,—प्रयोजनं ज्ञानाऽऽदिबुद्ध्यः, तत्प्रवर्तिका जिज्ञासा, तत्त्वज्ञान-
संशयः, शक्यप्राप्तिः प्रमाणानां ज्ञानजननसामर्थ्यं, संशयव्युदासस्तर्कः” ।
अथमेवार्थो निबन्धे निरूढितः । जिज्ञासा विप्रतिपत्तिरिति कश्चित् । एतेषाञ्च
न न्यायावयवत्व, न्यायाघटकत्वात् । न च न्यायजन्यबोधानुसूचकत्वेनैवावयवत्वम्,
एकदेशत्वात् तत्त्वप्रसङ्गात्, प्रयोजनेऽप्यवश्यं ॥ ३२ ॥

तेषान् यथाविभक्तानाम्—

साध्यनिर्देशः प्रतिज्ञा ॥ ३३ ॥

प्रज्ञापनोयिन धर्मण धर्मिणो विशिष्टस्य परिग्रहवचनं प्रतिज्ञा साध्यनिर्देशः । अनित्यः शब्द इति ॥ ३३ ॥

उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुः ॥ ३४ ॥

उदाहरणेन सामान्यात् साध्यस्य धर्मस्य साधनं प्रज्ञापनं हेतुः । साध्यं प्रतिसन्धाय धर्ममुदाहरणे च प्रतिसन्धाय तस्य साधनतावचनं हेतुः । उत्पत्तिधर्मकत्वादिति । उत्पत्तिधर्मकमनित्यं दृष्टमिति ॥ ३४ ॥

किमिवावडेतुलक्षणमिति ? नेत्युच्यते, किं तर्हि ?—

तथा वैधर्म्यात् ॥ ३५ ॥

उदाहरणवैधर्म्याच्च साध्यसाधनं हेतुः । कथम् ? अनित्यः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात् । अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यम् । यथा-ऽऽत्मादि द्रव्यमिति ॥ ३५ ॥

प्रतिज्ञा लक्षयति ।—साधनौघस्यायस्य धीनिर्देशः, स प्रतिज्ञा; साधनीयश्च वक्र-सत्त्वाऽऽदिना पर्वताऽऽदिः, तथा च पक्षताऽवच्छेदकविशिष्टपक्षे साध्यताऽवच्छेदक-विशिष्टवैशिष्ट्यबोधकशब्द इत्यर्थः; निगमनवारणाय च साध्यसि साध्यताऽवच्छेदकाति-रक्ताप्रकारकत्वं वाच्यं, तदर्थे च साध्यताऽवच्छेदकप्रकारताविलक्षणप्रकारताशून्यत्वम्; तेन प्रमेयवतः साध्यत्वे नासिद्धिः । उदासीनवाक्यवारणाय च न्यायान्तर्गतत्वे खतीति विशेषणीयम्; न्यायान्तर्गतत्वे सति प्रकृतपक्षताऽवच्छेदकावच्छिन्नपक्षक-प्रकृतसाध्यताऽवच्छेदकावच्छिन्नसाध्यविषयताविलक्षणविषयताकबीधजनकत्वे सति प्रकृतपक्षे प्रकृतसाध्यबोधजनकत्वं तत् प्रतिज्ञाऽवयवत्वादिकं, परिभाषाविशेष-विषयत्वरूपं तत्तद्वाक्यरूपेणैवपि वदन्ति ॥ ३३ ॥

क्रममात्रं हेतुं लक्षयति विभजते च सूत्राभ्याम् ।—अत्र साध्यसाधनं हेतुरिति सामान्यलक्षणम्; साध्यसाधनं साध्यासङ्गानुकूलज्ञापकत्वबोधकः इत्यर्थः तथा च साध्यताऽवच्छेदकावच्छिन्नसाध्यान्वितज्ञापकत्वबोधकः साध्यान्वितसाध्यान्वितबोधकोऽयमर्थो वा इति फलितार्थः । तस्य हेतुविध्यमाह,—उदाहरणसाधर्म्यात् तथा वैधर्म्यादात्,

साध्यसाधस्यात् तद्वर्मभावी दृष्टान्त उदा-
हरणम् ॥ ३६ ॥

साध्येन साधस्यं समानधर्मता । साध्यसाधस्यात् कारणात्
तद्वर्मभावी दृष्टान्त इति । तस्य धर्मस्तद्वर्मः । तस्य साध्यस्य ।
साध्यञ्च द्विविधम् । धर्मविशिष्टो वा धर्मः, शब्दस्यानित्यत्वम् ।
धर्मविशिष्टो वा धर्मः, अनित्यः शब्द इति । इहोत्तरं तदग्रहणेन
गृह्यत इति । कस्मात् ? पृथग्धर्मवचनात् । तस्य धर्म-
स्तद्वर्मः, तस्य भावस्तद्वर्मभावः, स यस्मिन् दृष्टान्ते वर्तते, स
दृष्टान्तः साध्यसाधस्यात् तद्वर्मभावी भवति । स चोदाहरण-
मिष्यते । तत्र यदुत्पद्यते, तदुत्पत्तिधर्मकं, तच्च भूत्वा न
भवति, आत्मानं जहाति, निरुध्यत इत्यनित्यम् । एवमुत्पत्ति-
धर्मकत्वं साधनम्, अनित्यत्वं साध्यम् ; सोऽयमेकस्मिन् द्वयो-
र्धर्मयोः साध्यसाधनभावः साधस्याद् व्यवस्थित उपलभ्यते । तं
दृष्टान्ते उपलभमानः शब्दोऽप्यनुमिनोति । शब्दोऽप्युत्पत्ति-
धर्मकत्वादनित्यः । स्थाव्यादिवदित्युदाह्रियते । तेन धर्मयोः
साध्यसाधनभाव इत्युदाहरणम् ॥ ३६ ॥

साधस्यमन्वयः, वैधस्यं व्यतिरेकः, तादृशव्याप्तिरिति फलितार्थः । उदाहरणसाधस्यम्
उदाहरणबोध्यान्वयव्याप्तिः, ततोऽन्वधी हेतुजातयः, उदाहरणमिति स्पष्टार्थम् ; तथा
च ज्ञातान्वयव्याप्तिकहेतुबोधको ह्यन्वयवः, अज्ञातव्यतिरेकव्याप्तिकहेतुबोधको
ह्यन्वयव इति फलितार्थः । एवमप्रतीतान्वयव्याप्तिकहेतुबोधको ह्यन्वयवो व्यतिरेकी
हेतुः, इत्यमेव प्रतीतान्वयव्यतिरेकव्याप्तिकहेतुबोधको ह्यन्वयवोऽन्वयव्यतिरेकीत्यपि
भाष्यतस्मिन् वदन्ति ॥ ३६ ॥ ३५ ॥

कर्मप्राप्तमुदाहरणं लक्षयति ।—दृष्टान्त उदाहरणमिति लक्षणम् ; दृष्टान्तो
दृष्टान्तवचन, दृष्टान्तकथनयोग्यावयव इत्यर्थः, तेन दृष्टान्तस्य सामयिकत्वेनासाव-
विकत्वेऽपि न चतिः, योग्यताऽवच्छेदकत्वन्तु अवयवान्तराथांमन्विताथकावयवत्वम् ;
इव हि वधम्, अवयवव्यतिरेकभेदान् ; तवान्वयुदाहरणं लक्षयति, साध्यसाधस्यात्तद्वर्म-

तद्विपर्ययाद्वा विपरीतम् ॥ ३७ ॥

दृष्टान्त उदाहरणमिति प्रकृतम् । साध्यवैधर्म्यात् अतद्धर्मभावी
 दृष्टान्त उदाहरणमिति । अनित्यः शब्दः, उत्पत्तिधर्मकत्वात्,
 अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यमात्माऽऽदि । सोऽयमात्माऽऽदिदृष्टान्तः
 साध्यवैधर्म्यादनुत्पत्तिधर्मकत्वादतद्धर्मभावी । योऽसौ साध्यस्य
 धर्मोऽनित्यत्वं, स तस्मिन् न भवतीति । अत्राऽऽत्माऽऽदौ दृष्टान्ते
 उत्पत्तिधर्मकत्वस्याभावादनित्यत्वं न भवतीति उपलभमानः
 शब्दे विपर्ययमनुमिनोति । उत्पत्तिधर्मकत्वस्य भावादनित्यः
 शब्द इति । साधर्म्योक्तस्य हेतोः साध्यसाधर्म्यात् तद्धर्मभावी दृष्टान्त
 उदाहरणम् । वैधर्म्योक्तस्य हेतोः साध्यवैधर्म्यादतद्धर्मभावी दृष्टान्त
 उदाहरणम् । पूर्वस्मिन् दृष्टान्ते यौ तौ धर्मौ साध्यसाधनभूतौ
 पश्यति, साध्येऽपि तयोः साध्यसाधनभावमनुमिनोति । उत्तरस्मिन्
 दृष्टान्ते ययोर्धर्मयोरिकस्याभावादितरस्याभावं पश्यति, तयोरिक-
 स्याभावादितरस्याभावं साध्ये अनुमिनोतीति । तदेतद्देत्वा-
 भासेषु न सम्भवतीत्यहेतवो हेत्वाभासाः । तदिदं हेतूदा-
 हरणयोः सामर्थ्यम्परमसूक्ष्मं दुःखबोधं परिहृतेरूपवेद-
 नीयमिति ॥ ३७ ॥

भावीति, अन्वयुदाहरणमिति शेषः । परे तु सम्युक्तं नृचमन्वयुदाहरणलक्षणेनैव,
 सामान्यलक्षणानुत्पत्त्यादिः । साध्यसाधर्म्यात् साध्यसङ्घर्षरहितधर्मात्, प्रकृतसाधना
 दित्यर्थः, तं साध्यरूपं धर्मं भावयति, तथा च साधनवत्ताप्रयुक्तसाध्यवत्ताऽनुभावकी-
 ऽवयवः साध्यसाधनव्याप्त्युपदर्शकोदाहरणमिति यावत् ॥ ३६ ॥

व्यतिरेकुदाहरणं लक्षयति ।—तद्विपर्ययात् साध्यसाधनव्यतिरेकस्याभि-
 प्रदर्शनात्, तथा च साध्यसाधनव्यतिरेकस्याप्त्युपदर्शकोदाहरणं व्यतिरेकुदाहरणम् ;
 यथा जीवच्छरीरं साऽऽत्मकं, प्राणादिमत्त्वात्, यन्नैवं तन्नैवं, यथा घट इति,
 वाऽऽकारः प्रयोगमपेक्ष्य, न तु लक्षणानुवर्ती, तथा चान्वयुदाहरणं व्यतिरेकुदाहरणं
 वा प्रथोक्तव्यमित्यर्थः ॥ ३७ ॥

उदाहरणापेक्षस्तथित्युपसंहारो न तथेति वा
साध्यस्योपनयः ॥ ३८ ॥

उदाहरणापेक्ष उदाहरणतन्त्रः उदाहरणवगः । वगः
सामर्थ्यम् । साध्यसाधर्म्ययुक्ते उदाहरणे स्यात्त्वादिद्रव्यमुत्पत्ति-
धर्मकमनित्यं दृष्टं, तथा शब्द उत्पत्तिधमेक इति, साध्यस्य
शब्दस्योत्पत्तिधर्मकत्वमुपसंज्ञियते । साध्यवैधर्म्ययुक्ते पुनरुदा-
हरणे आत्माऽऽदिद्रव्यमनुत्पत्तिधर्मकं नित्यं दृष्टं, न च तथा शब्द
इति, अनुत्पत्तिधर्मकत्वस्योपसंहारप्रतिषेधेनोत्पत्तिधर्मकत्वमुप-
संज्ञियते । तदिदमुपसंहारद्वैतमुदाहरणद्वैताद्भवति । उपसंज्ञि-
यत्वेर्निर्निति चोपसंहारो वेदितव्य इति । द्विविधस्य पुनर्हेतो-
र्द्विविधस्य चोदाहरणस्योपसंहारद्वैतश्च समानम् ॥ ३८ ॥

हेत्वपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निग-
मनम् ॥ ३९ ॥

साधर्म्योक्ते वैधर्म्योक्ते वा यथोदाहरणमुपसंज्ञियते ।

क्रमप्राप्तमुपनयं लक्षयति ।—साध्यस्य पक्षस्य, उदाहरणापेक्ष उदाहरणानुसारी,
य उपसंहार उपन्यासः, प्रकृतोदाहरणोपदर्शितव्याप्तिविशिष्टहेतुविशिष्टपक्षविषयक-
बोधजनको न्यायावयव इत्यर्थः, निगमन हेतुविशिष्टत्वेन न पक्षबोधक, किन्तु
पक्षहेतुबोधकमिति तद्गुदासः । अत्र चान्वयव्यतिरेकव्याप्तोरन्यतरत्वादिना-
ऽनुगमः कार्यः, उदाहरणोपदर्शितेति तु परिचायकमात्रमिति तु न वाच्यम्,
उदाहरणविपरौतव्याप्त्युपदर्शकोपनयवारकत्वात् । वस्तुतोऽवयवपदेनैव तद्गुदासः ।
स चोपनयो द्विविधोऽन्वयव्यतिरेकिभेदान्, तथेति साध्यस्योपसंहारोऽन्वयुपनयः,
न तथेति साध्यस्योपसंहारो व्यतिरेक्युपनयः, अत्र च तथाशब्दप्रयोगाऽऽवश्यकत्वे न
तात्पर्यं, किन्तु व्याप्तिविशिष्टहेतुसत्त्वबोधे ; तथा च वज्रव्याप्यधूमवाशयमिति वा,
तथा चायमिति बोधन्यासः । एवं व्यतिरेकिण्यपि, वज्रभावाव्यापकौमुताभावप्रतिथोशि-
धूमवाशयमिति वा, न तथेति बोधन्यासः ॥ ३९ ॥

निगमनं लक्षयति ।—हेतोर्व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मस्य, अपदेशः कथनं, प्रतिज्ञायाः

तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादित्यः शब्दः इति निगमनम् । निगम्यन्तेऽनेनेति प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनया एकत्रेति निगमनम् । निगम्यन्ते समर्थन्ते सम्बध्यन्ते । तत्र साधर्म्येति तावद्धेतौ वाक्यमनित्यः शब्दः इति प्रतिज्ञा । उत्पत्तिधर्मकत्वादिति हेतुः । उत्पत्तिधर्मकं स्थाव्यादिद्रव्यमनित्यमित्युदाहरणम् । तथा चोत्पत्तिधर्मकः शब्द इत्युपनयः । तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादित्यः शब्द इति निगमनम् । वैधर्म्येतिऽपि अनित्यः शब्दः, उत्पत्तिधर्मकत्वात् ; अनुत्पत्तिधर्मकमाऽऽत्मादिद्रव्यं नित्यं दृष्टं, न च तथाऽनुत्पत्तिधर्मकः शब्दः, तस्मादुत्पत्तिधर्मकत्वादित्यः शब्द इति । अवयवसमुदाये च वाक्ये सम्भूय इतरैतराभिमम्बन्धात् प्रमाणान्तर्यं साधयन्तीति । सम्भवः तावच्छब्दविषया प्रतिज्ञा, आप्तोपदेशस्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां प्रतिस्थानादनृपेथ स्वातन्त्र्यानुपपत्तेः अनुमानं हेतुः । उदाहरणे सादृश्यप्रतिपत्तेः । तत्रोदाहरणं भाष्ये व्याख्यातम् ; प्रत्यक्षविषयमुदाहरणं दृष्टेनादृष्टमिद्वेः । उपमानमुपनयः, तथेत्युपसंहारात्, न च तथेत्युपम नधर्मप्रतिषेधे विपरीतधर्मापसंहारमिद्वेः । सर्वप्राप्तकार्यप्रतिपत्तौ सामर्थ्यप्रदर्शनं निगमनमिति । इतरैतराभिमम्बन्धेऽप्यसत्यां प्रतिज्ञायामनाश्रया हेत्वादयो न प्रवर्तन्ते । अनति हेतौ कस्य साधनभावः प्रदर्श्यते ? उदाहरणे साध्ये च कस्योपसंहारः स्यात् ? कस्य चापदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनं स्यादिति ? असत्युदाहरणे केन साधर्म्यं वैधर्म्यं वा माध्यसाधनमुपादीयेत ? कस्य वा साधर्म्यवशादुपसंहारः प्रवर्तते ? उपनयनञ्चान्तरेण साध्येऽनुपसंहृतः साधको धर्मो नार्थं साधयेत् । निगमनाभावे वाऽनभिव्यक्तसम्बन्धानां

प्रतिज्ञाऽप्येव साध्यविशिष्टपक्षस्य, वचनं निगमनम् ; तथा च व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्महेतु कथनपूर्वकमभ्यविशिष्टपक्षप्रदर्शकः व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्महेतुज्ञानसाध्यविशिष्टपक्षः

प्रतिज्ञादीनामेकार्थं न प्रवर्त्तनम् । तथेति प्रतिपादनं कस्येति ?
 * अथावयवाथः * साध्यस्य धर्मस्य धर्मिणा सम्बन्धोपादानं
 प्रतिज्ञार्थः । उदाहरणेन समानस्य विपरीतस्य वा धर्मस्य
 साधकभाववचनं हेत्वर्थः । धर्मयोः साध्यसाधनभावप्रदर्शन-
 मेकतोदाहरणार्थः । साधनभूतस्य धर्मस्य साध्येन धर्मिण
 सामानाधिकरण्योपपादनमुपनयाथः । उदाहरणस्योर्धर्मयोः
 साध्यसाधनभावोपपत्तौ साध्ये विपरीतप्रसङ्गप्रतिषेधार्थं
 निगमनम् । न चैतस्यां हेतूदाहरणपरिशुद्धौ सत्यां साधर्म्य-
 वैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पाज्जातिनिग्रहस्थानबहुत्वं
 प्रक्रमते । अव्यवस्थाय खलु साध्यसाधनभावमुदाहरणे
 जातिवादौ प्रत्यवतिष्ठते । व्यवस्थिते तु खलु धर्म्याः साध्य-
 साधनभावं दृष्टान्तस्थं गृह्यमाणे साधनभूतस्य धर्मस्य हेतुत्वे-
 नोपादानं, न साध्यमात्रस्य न वैधर्म्यमात्रस्य वेति ॥ ३९ ॥

अत ऊर्ध्वं तर्का लक्षणाय इति । अथदमुच्यते—

अविज्ञाततत्त्वैर्ऽथ कारणोपपत्तितस्तत्त्वज्ञानार्थ-
 भ्रूहन्तर्कः ॥ ४० ॥

अविज्ञायमानतत्त्वैर्ऽर्थे जिज्ञासा तावज्जायते, जानीयम-
 मर्थमिति । अथ जिज्ञासितस्य वस्तुनो व्याहृतौ धर्मौ विभागेन
 विसृशति, किंस्विदित्यम् ? आहोस्विन्नेत्यम् ? इति । विसृश्य-
 मानयोर्धर्मयोरिकं कारणोपपत्त्याऽनुजानाति, सम्भवत्यस्मिन्
 बोधकसाहचरसाध्यबोधकी वा न्यायावयवी निगमनमिति । अस्य तन्वयिव्यतिरेकि-
 मेदात्त भेद इत्याशयः । व्यतिरेकिणि तु तस्मान्न तथैत्येवाऽऽकार इत्यपरि ॥ ३९ ॥

समाप्तं न्यायम्ब्रह्मप्रकरणम् ।

क्रमत्राप्तं तर्कं लक्षयति ।—तर्कं इति लक्ष्यनिर्देशः, कारणोपपत्तित ऊर्ध्व इति
 लक्ष्यब्रह्म, अविज्ञाततत्त्वैर्ऽर्थे तत्त्वज्ञानार्थेनेति प्रयोजनकथनम् । कारणं व्याप्यं,
 तस्मिन्निगमितोपपत्तौ तस्मान्, ऊर्ध्व आरोपः, अर्थाह्यापकस्य ; तथा च व्यापकाभाव-

कारणं प्रमाणं हेतुरिति । कारणोपपत्त्या स्यादेवमेतन्नैतरदिति । तत्र निदर्शनम् । योऽयं ज्ञाता ज्ञातव्यमर्थं जानीते, तच्च भोः ! जानीयेति जिज्ञासा । स किमुत्पत्तिधर्मकोऽनुत्पत्तिधर्मक इति विमर्शः । विमृश्यमानेऽविज्ञाततत्त्वेऽर्थे यस्य धर्मस्थाभ्यनुज्ञा-कारणमुपपद्यते, तमनुजानाति । यद्ययमनुत्पत्तिधर्मकः, ततः स्वकृतस्य कर्मणः फलमनुभवति ज्ञाता । दुःखजन्मप्रवृत्तिदोष-मिथ्याज्ञानानामुत्तरमुत्तरं पूर्वस्य पूर्वस्य कारणमुत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्गः, इति स्यातां संसारापवर्गौ, उत्पत्तिधर्मकं ज्ञातरि पुनर्न स्याताम् । उत्पन्नः खलु ज्ञाता देहेन्द्रियबुद्धिवेदनाभिः सम्बध्यत इति । नास्येदं स्वकृतस्य कर्मणः फलम् । उत्पन्नञ्च भूत्वा न भवतीति । तस्याविद्यमानस्य निरुद्धस्य वा स्वकृतकर्मणः फलोपभोगो नास्ति । तदेवमेकस्यानेकशरीरयोगः शरीरादि-वियोगश्चात्यन्तं न स्यादिति । यत्र कारणमनुपपद्यमानं पश्यति, तन्नानुजानाति । सोऽयमवलक्ष्य क्व हस्तकं द्रव्युच्यते । कथं पुनरयं तत्त्वज्ञानार्थः ? न तत्त्वज्ञानमेवेति, अनवधारणात् । अनुजानात्ययमेकतरं धर्मं, कारणोपपत्त्या न त्ववधारयति, न व्यवस्यति, न निश्चिनोति एवमेवेदमिति । कथं तत्त्वज्ञानार्थ इति ?

वत्त्वेन निर्णीतं व्याप्यत्वाऽऽहाव्याऽऽरीपः पृथः व्यापकत्वाऽऽहाव्याऽऽरीपः, स तर्कः, यथा निर्वाहत्वाऽऽरीपान्निर्धूमत्वाऽऽरीपः, निर्वाहः स्यान्निर्धूमः स्यादित्यादि । ऋदो निर्वाहः स्यान्निर्धूमः स्यादित्यादिवारणाय, व्यापकाभाववत्त्वेन निर्णीतं इति । निर्वाहः स्यात् अद्रव्यं स्यादित्यादिवारणाय, व्याप्यस्येति । तद्व्याप्याऽऽरीपाधीनत्वादायीप इत्यर्थलाभाय, व्यापकेति । न चानुमानादितोऽर्थसिद्धेस्तर्को व्यर्थ इति वाच्यम्, अप्रयोजकत्वादि-प्रवृत्तकालहितेन हेतुनाऽर्थस्य साधयितुमशक्यत्वात्, तदेतदुक्तम् "अविज्ञाततत्त्वेऽर्थे, तत्त्व-ज्ञानार्थम्" इति ।—तत्त्वनिर्णयाथमित्यर्थः । यत्र नाप्रयोजकत्वाद्याशङ्का, तत्र नापेक्षा एवेति भावः । परे तु, क्व इत्येव खचणम्, क्व इत्येव, मानसत्वव्याप्यी जातिविशेषः ; तर्कयामीत्यनुभवसिद्धः । तर्कः किं स्वत एव निर्णायकः, परम्परया वा ? इत्यत आह,— क्वारथेति ।—कारणस्य व्याप्तिज्ञानादेरुपपादनद्वारित्यर्थः, तथा च धमी यदि बहि-

तत्त्वज्ञानविषयाभ्यनुज्ञानलक्षणानुज्ञावितात्, प्रसन्नादनन्तर-
प्रमाणमामर्थात् तत्त्वज्ञानमत्ययत इत्येवं तत्त्वज्ञानाय इति ।
सोऽयं तर्कः प्रमाणानि प्रतिमन्दधानः प्रमाणाभ्यनुज्ञानात् प्रमाण-
महितो वादे उपदिष्ट इत्यविज्ञाततत्त्वमनुजानार्तीति । यथा
सोऽर्थो भवति । तस्य यथाभावस्तत्त्वमविपर्ययो याथातथ्यम् ॥ ४० ॥

एतन्मिथं तर्कविषये—

विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः ॥ ४१ ॥

स्थापना साधनं, प्रतिषेध उपालम्भ, तौ साधनीपालम्भौ
पक्षप्रतिपक्षाऽऽश्रयी व्यतिपक्तावनुबन्धेन प्रवर्तमानौ पक्षप्रति-
पक्षावित्युच्येते । तयोरन्यतरस्य निवृत्तिरेकतरस्यावस्थानम्
अवगम्यश्नावि । यस्यावस्थानं तस्यावधारणं निर्णयः । नदं पक्ष-
प्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं सम्भवतीति । एको हि प्रतिज्ञातमर्थं
व्यभिचारी स्यात्, वद्विजन्तो न स्यात्, इत्यनेन व्यभिचारब्रह्मानिरासे, निरहुषेन
न्यायिज्ञानेनानुमितिरिति परम्परदैवास्तीपयोग इत्याहुः । स चायं पक्षविधः,
आत्माऽऽश्रया-शोऽन्याऽऽश्रयचक्रकालवस्थानदन्वधाधितार्थप्रसङ्गभेदात् । स्वस्य स्वापिचि-
न्निष्ठप्रसङ्ग-अऽऽश्रयः । स च उत्पत्तिस्थितिज्ञतिद्वारा वेधा, यथा, यद्यद्य घट
एतद्वटजन्यः स्यात्, तदेतदटानधिकरणवर्णोभरवर्षी न स्यात् । यद्यद्य घट एतद्वटवृत्तिः
स्यात्, एतद्वटस्याप्यो न स्यात् । यद्यद्य घट एतद्वटज्ञानाभिन्नः स्यात्, ज्ञानसामधीजन्यः
स्यात्, एतद्वटमन्नः स्यादिति वा सर्वथाऽऽवायम् । तदपेक्ष्यपेक्षित्वनिवन्धी-
ऽनिष्ठप्रसङ्गोऽन्योऽन्याययः । सोऽपि पूर्ववत् वेधा । तदपेक्ष्यपेक्ष्यपेक्षि निवन्धी-
ऽनिष्ठप्रसङ्गः चक्रकम् ; चतु कक्षादावपि स्वस्य स्वापिचिपेक्ष्यपेक्षित्वमन्त्राऽऽधिकम्
अस्वापि पूर्ववत् वैदिव्यम् । अव्यवस्थितपरम्पराऽऽरीपाधीनानिष्ठप्रसङ्गोऽन्यथा,
वधा, यदि घटन घटजन्यत्वव्याप्यं स्यात्, कदाचसमवेतत्वव्याप्यं न स्यात् । तदन्व-
धाधिताथप्रसङ्गम्, घूर्मा यदि वद्विज्यभिचारी स्यात्, वाद्विजन्यो न स्यादित्यादि ।
प्रसङ्गोप-अ-चोऽसर्गतिनिशमनापिरहणाघवर्गारवादिक्तम् प्रसङ्गानाम्कत्वात् न
तर्कः, किन्तु प्रसाधप्रसङ्गकारित्वरूपसाधस्यात् तथा व्यवहार इति सङ्गः ॥ ४० ॥

क्रमस्य निषेधं लक्षयति—विमृश्य सन्दिग्ध, पक्षप्रतिपक्षाभ्यां साधनी-
पालम्भाभ्याम्, उपालम्भः परपक्षदूषणम्, अर्थस्थावधारणं तदभावाप्रकारकं

हेतुतः स्थापयति, प्रतिषिद्धञ्चोद्धरतीति, द्वितीयस्य द्वितीयेन स्थापनाहेतुः प्रतिषिध्यते, तस्यैव प्रतिषेधहेतुञ्चोद्ध्रियते, स निवर्तते, तस्य निवृत्तौ योऽवतिष्ठते, तेनार्थावधारणं निर्णय इति । उभाभ्यामिवार्थावधारणमित्याह । कया युक्त्या । एकस्य सम्भ्रवी द्वितीय-स्थाम्भवः ? तावेतौ सम्भवाम्भ्रवी विमर्शं सह निवर्तयतः । उभयसम्भ्रवे उभयाम्भ्रवे त्वनिवृत्तौ विमर्श इति । विमृश्येति विमर्शं कृत्वा । सोऽयं विमर्शः पक्षप्रतिपक्षाववद्योत्य न्यायं प्रवर्तयतीत्युपादीयत इति । एतच्च विरुद्धयोरिकधर्मिस्थयोर्बोद्धव्यम् । यत्र तु धर्मिसामान्यगती विरुद्धौ धर्मौ हेतुतः सम्भवतः, तत्र समुच्चयहेतुतोऽर्थस्य तथाभावोपपत्तिः । यथाक्रियावद्द्रव्यमिति लक्षणवचने यस्य द्रव्यस्य क्रियायोगो हेतुतः सम्भवति, तत् क्रियावत्, यस्य न सम्भवति, तदक्रियमिति । एकधर्मिस्थयोश्च विरुद्धयोरयुगपद्भाविनोः कालविकल्पः । यथा तदेव द्रव्यं क्रियायुक्तं क्रियावत्, अनुत्पन्नोपरतक्रियं पुनरक्रियमिति । न चायं निर्णये नियमः, विमृश्यैव पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णय इति । किन्त्विन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नप्रत्यक्षेऽर्थावधारणं निर्णय इति । परीक्षाविषये तु, विमृश्य पक्षप्रतिपक्षाभ्यामर्थावधारणं निर्णयः, शास्त्रे वादे च विमर्शवर्जम् ॥ ४१ ॥

इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये प्रथमाध्यायस्य

प्रथममाह्निकम् ।

तत्रकारकं ज्ञानम् । यद्यप्येतावदेव निर्णयसामान्यलक्षणं, तथाऽपि विमृश्येत्यादिकं जल्पवितस्तास्य लीयनिर्णयमधिकृत्य, तदुक्तं भाष्ये,—“शास्त्रे वादे च विमर्शवर्जम्” इति । एवं प्रत्यक्षतः शब्दाच्च निर्णये न विमर्शपक्षप्रतिपक्षापेक्षेति ॥ ४१ ॥

समाप्त न्यायीत्तराङ्गप्रकरणम् ।

इति श्रीविश्वनाथभट्टाचार्यकृताया न्यायनूतनतौ

प्रथमाध्यायस्य प्रथममाह्निकम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयाऽऽह्निकम् ।

तिस्रः कथा भवन्ति, वादो जल्पो वितण्डा चेति । तामाम्—
 प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः सिद्धान्ताविरुद्धः
 पञ्चावयवोपपन्नः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रही वादः ॥४८॥

एकाधिकरणस्यै विरुद्धौ धर्मौ पक्षप्रतिपक्षौ प्रत्यनीक-
 भावात् । अस्यात्मा, नास्यात्मेति । नानाऽधिकरणौ विरुद्धौ न
 पक्षप्रतिपक्षौ । यथा नित्य आत्मा, अनित्या बुद्धिरिति । परिग्रही-
 ऽभ्युपगमव्यवस्था । सोऽयं पक्षप्रतिपक्षपरिग्रही वादः । तस्य
 विशेषणं प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः, प्रमाणैस्तर्केण च साधन-
 मुपालम्भश्चास्मिन् क्रियत इति । साधनं स्थापना । उपालम्भः
 प्रतिषेधः । एतौ साधनोपालम्भौ उभयोरपि पक्षयोर्र्थतिपक्षा-
 वनुवद्भौ च, यावदेको नित्यत्त एकतरो व्यवस्थित इति । नित्यत्तस्यो-
 पालम्भो व्यवस्थितस्य साधनमिति । जल्पे निग्रहस्थानविनियोगा-

प्रथमाऽऽह्निकेन सपरिकरं न्याये लक्षिते वादादिलक्षणाय द्वितीयाऽऽह्निकाऽऽरम्भः,
 कथपरीक्षा च प्रसङ्गाद्विवक्ष्यति, तथा च कल्पपरीक्षासहितवादादिलक्षण द्वितीया
 ऽऽह्निकाद्यैः । तत्र चत्वारि प्रकरणानि; आदौ कथाप्रकरणं, ततो हन्वा
 भासप्रकरणं, कल्पप्रकरणं, दीपलक्षणप्रकरणञ्चेति । अत्र कथासामान्यस्य
 विशेषो वादादिः, तथा च त्रिभिः सूत्रैरेकं कथाप्रकरणम्, अन्यैकमुपस्य प्रकरण
 भावाभावादसङ्गतिः स्यात्, इत्याशयेनीकं भाष्यकृता,—“तिस्रः खलु कथा भवन्ति,
 वादो जल्पो वितण्डा च” इति । तत्र तत्त्वनिर्णयविजयान्तरस्वरूपयोर्न्यौ न्यायानुगत
 वचनसन्दर्भः कथा । लौकिकविवादवारणाय न्यायैत्यादि; यत्रैकेन न्यायः प्रयुक्तः,
 अपरैश्च तु मतपरिग्रहीऽपि न कृतः, तद्वारणाय न्यायं विशेषणमिति । कथा
 ऽधिकारिणस्तु तत्त्वनिर्णयविजयान्तरगमिस्त्राविणः सर्वजनसिद्धानुभवानपलापिनः
 श्रवणादिपटवः अक्षरकारिणः कथौपयिकव्यापारसमर्था इति ।

तत्र वादं लक्षयति ।—अत्र च वाद इति लक्ष्यनिर्देशः, पक्षप्रतिपक्षौ विप्रति-
 पत्तिर्कोटी, तयोः परिग्रहः, तत्साधनोद्देश्यकोक्तिप्रत्युक्तिरूपवचनसन्दर्भः, तावन्मात्रश्च

वादे एतत्प्रतिषेधः । प्रतिषेधे कस्यचिदभ्यनुज्ञानार्थं सिद्धान्ताविरुद्ध इति वचनम् । “सिद्धान्त-भ्यः तद्विरोधी विरुद्धः” इति हेत्वाभासस्य निग्रहस्थानस्याभ्यनुज्ञा वादे । पञ्चावयवोपपन्न इति हीनमन्यतमेनाप्यवयवेन न्यूनं हेतूदाहरणाधिकमाधिक-मिति चैतयोर्भ्यनुज्ञानार्थमिति । अवयवेषु प्रमाणतर्कान्तर्भावे पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणं साधनोपालम्भव्यतिषङ्गज्ञापनार्थम् । अन्यथोभावपि पक्षी स्थापनाहेतुना प्रवृत्तौ वाद इति स्यात् । अन्तरेणाप्यवयवमस्वन्धं प्रमाणान्यर्थं साधयन्तीति दृष्टम् ; तेनापि कल्पेन साधनोपालम्भौ वादे भवत इति ज्ञापयति । कुलजातिनिग्रहस्थानसाधनोपालम्भौ जल्प इति वचनाद्विनि-

कथं अन्तरसाधारणम्, अत आह,—प्रमाणेत्यादि । प्रमाणतर्काभ्यां तद्रूपेण ज्ञाताभ्यां, साधनोपालम्भौ यव सः । तथा च उभयत्रापि प्रमाणादिसद्भावे सति कौटिह्यस्यापि सिद्धिः स्यात् अतस्तद्रूपेण ज्ञातः स्यामिति । ज्ञानमनाहार्यं विवक्षितम्, उपा-लम्भौ दृषणम् ; जल्पादौ तु प्रमाणाऽऽभासत्वादिना ज्ञाताभ्यामपि साधनोपालम्भौ भवत इति तद्वारणम् । इत्यत्र प्रमाणाऽऽभासत्वप्रकारकज्ञानविषयकरणकसाधनी-पालम्भयोग्यान्यत्वे सतीत्यर्थः, तेन तादृशजल्पविशेषे नातिव्याप्तिः । तत्र च निग्रहस्थानविशेषनियमार्थं सिद्धान्तेत्यादिविशेषणदृश्यम् । अल्पे तु यदपि लक्ष-णप्रकमेव, तदर्थं तावन्मावनिग्रहस्थानयोग्यत्वं तावदतिरिक्तनिग्रहस्थानोप-लम्भायोग्यत्वं वा, निग्रहस्थानं प्रतिज्ञाहान्यादीनामकैकं धृत्वा तदुपन्यासायोग्यत्वमिति निष्कर्षः । तेनोक्तजल्पविशेषवारणमित्याहुः । सिद्धान्ताविरुद्ध इत्यनेनापसिद्धान्तो-द्भावनम् । पञ्चावयवोपपन्न इत्यनेन न्यूनाधिकीद्भावेन, अवयवाऽऽभासस्य दृष्टान्तासिद्धान्त-ोद्भावनाद्भावनम् । प्रमाणेत्यनेन च प्रमाणाऽऽभासत्वेन हेत्वाभासानां तर्काऽऽभासस्य चीप-न्यासी नियम्यते । तथा चाव हेत्वाभासन्यूनाधिकापसिद्धान्तरूपनिग्रहस्थानचतुष्टयी-द्भावनमिति वदन्ति । वस्तुतस्तु वादस्य वीतरागकषात्वेन तत्त्वनिर्णयस्योद्दिश्यतया पुरुष-दोषन्याविज्ञातार्थादेरिव न्यूनाधिकयोरपि नोद्भावनमुचितम् । अत एव पञ्चावयवा-ऽऽवयवकत्वमपि भाष्यकारो नानुमिने, हेत्वाभासाद्युद्भावेनापि च तदैव कषाविच्छेदः, यदि हेत्वन्तरेणापि साधयितुं न शक्यते, इतरथा तु तद्धेतोरिव दुष्टत्वम् । इत्यत्र पञ्चावयवोपपन्न इति प्रायिकत्वाभिप्रायेणैति तत्त्वम् । वादाधिकारिणस्तु तत्त्वमुक्तम् ;

यद्वा जल्प इति सा विज्ञायि । क्लज्जातिनिग्रहस्थानसाधनो-
पालम्भ एव जल्पः, प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भो वाट एवेति सा
विज्ञायोत्येवमयं पृथक् प्रमाणतर्कग्रहणमिति ॥ ४२ ॥

यथोक्तोपपन्नश्चलजातिनिग्रहस्थानसाधनो-
पालम्भो जल्पः ॥ ४३ ॥

यथोक्तोपपन्न इति, प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः सिद्धान्ता-
विक्रमः पञ्चावयवोपपन्नः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः । क्लज्जाति-
निग्रहस्थानसाधनोपालम्भः इति । क्लज्जातिनिग्रहस्थानैः
साधनमुपालम्भश्चास्मिन् क्रियत इति । एवंविशेषणो जल्पः । न
खलु वै क्लज्जातिनिग्रहस्थानैः साधनं कस्यचिदर्थस्य सम्भवति ।
प्रतिषेधार्थं चैषां सामान्यलक्षणञ्च श्रूयते । वचनविघातो-
पक्रमोक्तिकाः अविप्रलम्भका, यथाकालस्फूर्तिका अनासेपका युक्तिसिद्धप्रत्यक्षारः ।
अनुविधेयस्यैव सम्भवरूपवती जनता सभा, अनुविधेयो राजादिः, स्थानं मध्यस्थाः,
सा च वाटे नावश्यं कीर्तिरायकथात्वादिति ॥ ४२ ॥

जल्प-वदन्ति । — यथोक्तोपपन्नं, तर्कोपपन्न इत्यर्थः, मध्यपदलीपी समासः,
तदा च प्रमाणतर्कसाधनोपालम्भः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रह इत्यस्य योग्यतया परामर्शः ।
अन्वयात् अन्वय-वादेर्विषय-ऽपत्तिः, प्रमाणतर्काभ्यां तद्रूपेण ज्ञाताभ्यां, न तु ज्ञाने
ऽनाहारेणैव विवक्षितम्, आरोपितप्रमाणाऽऽभासेऽपि जल्पनिर्वाहात् । यद्यपि क्लजादिभि-
रुपपन्नैश्च एव न न साधनं, तथाऽपि साधनस्य परकीयानुमानस्य, उपालम्भो
प्रवेष्ट्याद्यर्थः । परपक्षदृष्टये सति स्वपक्षसिद्धिरित्यतः साधने तद्रूपयोग इति ।
अन्वये उभयपक्षस्थापनावस्थेन च विशेषणोपपन्नं, अतो वितख्यायाव्रातित्याप्तिः, स
प्रतिपक्षस्थापनावस्थान् इत्युक्तत्वात् प्रकृत उभयपक्षस्थापनावस्थान्, स्थापनावस्था-
द्वय-च परावयवोपपन्नोपपन्न इति वदन्ति । अत्र च क्लजादिभिः सर्वैरुपालम्भो
न विशेषणम् अस्यात्, अपि तु तदुपपन्नैव, योग्यताऽवच्छेदकानु वाटभिन्रकथात्वमेव ।
तथा चोक्तान्तर्यामिणः क्लज्जादिना वाटभेदी वा विशेषणमिति, क्लज्जादिना विजि-
ह्वोपपन्नात्, योष्यते, विजिह्वोपपन्नं क्लजादिकं करोति, तथा चोभयपक्षस्थापनावती-
विजिह्वोपपन्नात् जल्प इत्यर्थः, इत्यपि वदन्ति । अत्र चायं क्रमः, वादिना स्वपक्षसाधनं

यैविकल्पोपपत्त्या क्लमिति । माध्व्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्वस्थानं जातिः । विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानमिति । विशेष-लक्षणेष्वपि यथास्वमिति । न चैतद्विज्ञानीयात् प्रतिपेधार्थ-नयैवार्थं माधयन्तीति । क्लजातिनिग्रहस्थानोपालम्भ इत्येव-मप्यच्यमाने विज्ञायत एतदिति । प्रमाणैः साधनोपालम्भयो-क्लजातीनामङ्गभावो रक्षणार्थत्वात्, न तु स्वतन्त्राणां साधन-भावः । यत्र प्रमाणैरर्थस्य साधनं, तत्र क्लजातिनिग्रह-स्थानानामङ्गभावो रक्षणार्थत्वात् । तानि हि प्रयुज्यमानानि परपक्षविघातेन स्वपक्षं रक्षयन्ति । तथा चोक्तम्;—“तत्त्वाध्यव-सायसंरक्षणार्थं जल्पवितरणे वीजप्ररोहरक्षणार्थं कण्टकशाखा-ऽऽवरणवत्” इति । यश्चासौ प्रमाणैः प्रतिपक्षस्थोपालम्भः, तस्य चैतानि प्रयुज्यमानानि प्रतिपेधविघातात् सहकारिणि भवन्ति । तदेवमङ्गीभूतानां क्लदादीनामुपादानं जल्पे, न स्वतन्त्राणां साधनभावः । उपालम्भे तु स्वातन्त्र्यमप्यस्तीति ॥ ४३ ॥

प्रयुज्य नार्थं हेत्वाभासः, तद्व्यवसायोगात् इति सामान्यतो नायमसिद्ध इत्यादि विप्रतिपत्ती वा दूषणानि निरसननीयानि । ततः स्वपक्षदूषणे उद्धृते प्रतिवादिना स्वस्याज्ञानादिनिरासाय परीक्षसमूह्य अनुक्तयाद्याणामपार्थक्याज्ञानानुभाषणा-प्रतिभानामसम्भवादेवालाभे उच्यमानयाद्याणामप्राप्तकालार्थान्तरनिरर्थकानामलाभे उक्तयाद्याणां प्रतिज्ञाहानि-प्रतिज्ञाविरोध-प्रतिज्ञाऽन्तर-प्रतिज्ञासत्यास-हेत्वन्तराविज्ञा-तार्थ-विक्षेप-मतानुज्ञा-न्यूनाधिक-पुनरुक्त-निरनुयीज्यानुयोग्यापसिद्धान्तानामलाभे पक्षे-नयीज्योपेक्षणस्य मध्यस्थोद्भाव्यत्वादेवानुपन्यासाहृतया यथासम्भवं हेत्वाभासेन परीक्षं दूषयित्वा स्वपक्ष उपन्यसनोयः, ततो वादिना तृतीयकक्षाऽऽश्रितेन परीक्षसमूह्य स्वपक्षदूषणमुक्त्यानुक्तयाद्याण्यमानयाद्यहेत्वाभासातिरिक्तोक्तयाद्याणामलाभे हेत्वा-भासेन यथासम्भवं प्रतिपक्षवादिनः स्थापना दूषणीया । अन्यथा क्रमविपर्ययसि-ऽप्राप्तकालमनवसरं दूषणीभावने च निरनुयीज्यानुयोगः, यथा व्यच्यसि चेत् प्रतिज्ञाहानिनिर्गमयसि चेहेत्वन्तरमित्यादि, प्रतिज्ञाहान्यादिवहेत्वाभासानामुक्त-याद्याणाविरोधेऽपि अर्धेदीप्तत्वेन प्रधानत्वाच्चरमननुसम्भानमिति ॥ ४३ ॥

स प्रतिपक्षस्थापनाहीनो वितण्डा ॥ ४४ ॥

स जल्पो वितण्डा भवति । किंविशेषणः ?—प्रतिपक्ष-
स्थापनया हीनः । यौ तौ समानाधिकरणी विरुद्धौ धर्मौ
पक्षप्रतिपक्षावित्युक्त्वा, तयोरेकतरं वैतण्डिकी न स्थापयतीति ।
परपक्षप्रतिषेधेनैव प्रवर्तते इति । अस्तु तर्हि स प्रतिपक्ष-
ज्ञानो वितण्डा । यद्वा खलु तत्परप्रतिषेधलक्षणं वाक्यं, स
वैतण्डिकस्य पक्षः । न त्वस्मीं माध्यं काञ्चदर्थं प्रतिज्ञाय
स्थापयतीति । तस्माद् यथान्यासमेवास्त्विति ॥ ४४ ॥

हेतुलक्षणाभावाट्टकतवो हेतुसामान्याद्वतुवदाभासमानाः ।
त इमं,—

सद्यभिचारविरुद्धप्रकरणसमसाध्यसमातीत-
काला हेत्वाभासाः ॥ ४५ ॥

(वितण्डा क्रमप्राप्तौ लक्ष्यते) —यद्यपि तच्छब्देन कस्यो न परामर्शो शक्यते,
अल्पस्य स्थापनादयवत प्रतिपक्षस्थापनाहीनत्वस्य विरुद्धत्वात्, तथाऽपि स्थापना-
दयवत्त्वं विहाय अन्ये कदेशः परास्त्वनेः । प्रतिपक्षो दितेयपक्षः, तथा च प्रतिपक्ष-
स्थापनाहीना विजिगीषकथा वितर्कति । न च “स्वस्य स्थापनीयाभावात् कथमिव
कथा प्रवर्तनाम् ?” इति वाच्यम् ; परपक्षखण्डनेन जयस्यैवोद्देशत्वात् । परे तु,—
परपक्षखण्डनेनैव स्वपक्षसङ्घेयार्थादेव सिद्धिः । तत्काधनाभावेऽपि न प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति
यदस्ति ॥ ४४ ॥

समाम कथाप्रकरणम् ।

क्रमप्राप्तौ हेत्वाभासान् लक्षयति विभजते च ।—न च “अत्र लक्षणं न प्रतीयते”
इति वाच्यम्, हेत्वाभासशब्दस्य हेतुवदाभासमानार्थकत्वेनैव तत्कृत्तनात् । तथा
हि पक्षमन्व सपक्षमन्व-विपक्षामन्वाबाधतत्वामत्यतिपक्षितत्वोपपत्तौ हेतुगर्भकः,
तदाभासत इत्यत्र वक्तव्यं, तद्विपक्षे सति तद्वसंबन्धम् ; तथा च पक्षरूपीपक्षत्वा-
भावे सति तद्रूपेण भासमान इति फलितार्थः । तत्र च लक्षणं सत्यन्तं, तस्यैव
दृष्टकतायामुपयोगात् । न च “असाधकतायां पक्षसत्त्वाद्येकैकाभावस्यैवागम-
रूपसम्भवेऽधिकवैयर्थ्यम्, एतेन पक्षवदन्यत्वं लक्षणमित्यपि प्रयुक्तम्” इति वाच्यं,

तेषाम्—

अनैकान्तिकः सव्यभिचारः ॥ ४६ ॥

व्यभिचार एकत्र व्यवस्थाऽभावः । सह व्यभिचारिण वर्त्तत इति सव्यभिचारः । निदर्शनम्,—नित्यः शब्दोऽस्पर्शत्वात्, स्पर्शवान् कुम्भोऽनित्यो दृष्टः । न च तथा स्पर्शवान् शब्दः, तस्मादस्पर्शत्वान्नित्यः शब्द इति । दृष्टान्ते स्पर्शवत्त्वमनित्यञ्च धर्मो द्वौ न साध्यसाधनभूतौ दृश्येते, स्पर्शवाञ्छाणुर्नित्यश्चेति । आत्माऽऽदौ च दृष्टान्ते उदाहरणमाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुरिति । अस्यर्शत्वादिति हेतुर्नित्यत्वं व्यभिचरति । अस्यर्शा बुद्धिरनित्या चेति । एवं द्विविधेऽपि दृष्टान्ते व्यभिचारात् साध्यसाधनभावा नान्तीति । लक्षणाभावादहेतुरिति । नित्यत्वमप्येकोऽन्तः । अनित्यत्वमप्येकोऽन्तः । एकस्मिन्नन्ते

पक्षत्वाच्छिन्नाभावस्य पक्षसत्त्वाभावाद्यद्यत्तत्वेन वैश्यांभावात् । वस्तुतस्तु उच्यते इतरस्यो भिद्यते स्पर्शवत्त्वात्, प्रमेयमाकाशादित्यादौ सपक्षाद्यप्रसिद्धेर्नैतस्य लक्षणत्वं नात्यर्थम् । परन्तु विपक्षासत्त्वसपक्षसत्त्वाभ्यामव्यभिचरितमानानाधिकरण्य, पक्षसत्त्वसहितस्य चैतस्य विरोधित्वं विभिर्लक्ष्यम् ; तेन व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मता-विरोधित्वं, चरमशोभनमिति विरोधिरूपानवच्छिन्नलाभकयोरभावादनुमितिविरोधित्वं, तेनानुमितित्कारणज्ञानान्यतरविरोधित्वं पथ्येवस्यति ॥ ४५ ॥

सव्यभिचारं लक्षयति ।—एकस्य साध्यस्य तदभावस्य च योऽन्तः सहचारः, अव्यभिचरितसहचारः इत्याशयः । स चात्र व्याप्तिग्राहकः, तथा चैकमात्रव्याप्ति-ग्राहकसहचारवानैकान्तिकः, तदन्वोऽनैकान्तिकः । स च साधारणोऽसाधारणोऽनुपसंहारी चेति द्विविधः, साधारणः साध्यवत् तदन्वहृत्तिः, यथा शब्दो नित्यः निःस्पर्शत्वात् । न च विरुद्धसङ्घोर्दोषः, उपधेयसङ्घरेऽप्युपाधेरसङ्घरात् । असधारणः सपक्षविपक्षव्याहृत्तिः, सपक्षः साध्यवत्त्वनिश्चयविषयः, यथा शब्दोऽनित्यः शब्दत्वा-दित्यादि, अनुपसंहारी च केवलान्वयिधर्मावच्छिन्नपक्षकः, यथा सर्वं नित्यं नैयत्यादित्यादि ; अत्र च साध्यसन्देहाद्वाप्तिग्राही न भवतीत्याशयः । नव्यान्तु असधारणः साध्यवदहृत्तिः, एतस्य साध्यसहचारयहप्रतिबन्धेन व्याप्तिपक्षप्रतिबन्धी

विद्यत इति ऐकान्तिकः । विपर्ययादनैकान्तिकः । उभयान्त-
व्यापकत्वादिति ॥ ४६ ॥

सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्धः ॥ ४७ ॥

तं विरुणद्धीति तद्विरोधी, अभ्युपेतं सिद्धान्तं व्याहन्तीति ।
यथा साऽयं विकारो व्यक्तेरपैति, नित्यत्वप्रतिषेधात् । अपेतो-
ऽप्यस्ति, विनाशप्रतिषेधात् । न नित्यां विकार उपपद्यते, इत्येव
हेतुव्यक्तेरपेतोऽपि विकारोऽस्तौत्यनेन स्वसिद्धान्तेन विरुध्यते ।
कथम् १ व्यक्तिरात्मलाभः, अपायः प्रच्युतिः, यदात्मलाभात् प्रच्युतो
विकारोऽस्ति ; नित्यत्वप्रतिषेधो नोपपद्यते । यद्व्यक्तेरपेतमपि
विकारस्यास्तित्वं, तत् खलु नित्यत्वमिति । नित्यत्वप्रतिषेधो नाम
विकारस्याऽऽत्मलाभात् प्रच्युतेरुपपत्तिः । यदात्मलाभात् प्रच्यवते,
तदनिव्यं दृष्टम् । यदस्ति, न तदात्मलाभात् प्रच्यवते । अस्तित्वच्चा-
ऽऽत्मलाभात् प्रच्युतिरिति विरुद्धावेतो न सह सम्भवत इति ।
साऽयं हेतुयत्सिद्धान्तमाश्रित्य प्रवर्तते, तमेव व्याहन्तीति ॥ ४७ ॥

यस्मात् प्रकरणचिन्ता स निर्णयार्थमपदिष्टः

प्रकरणसमः ॥ ४८ ॥

विमर्शाधिष्ठानी पक्षप्रतिपक्षावनवमितौ प्रकरणम् । तस्य
दूषकताबीजम्, अनुपसङ्गरो च केवलावधिसाध्यकः, तस्य चात्यन्ताभावाप्रतियोगि-
साध्यकत्वरूपस्य ज्ञानाद्यतिरेकव्याप्तियद्वप्रतिबन्धो दूषकताबीजम् इत्याहुः ॥ ४६ ॥

क्रममात्रं विरुद्ध लक्ष्यति । अत्र च सिद्धान्तः साध्यम् । प्रतिज्ञाया हि पक्षस्य
सिद्धस्थाने साध्यमभिधीयते, तथा च साध्यमभ्युपेत्य उद्दिश्य प्रयुक्तसद्विरोधी
साध्याभावव्याप्त इति फलितार्थः, यथा वक्रिमान् ऊदत्वादिति, एतस्य साध्याभावानु-
मितिसामयौत्वेन साध्यानुमितप्रतिबन्धो दूषकताबीजम् ; न च सत्प्रतिपक्षाविशेषः,
तत्र हेतुन्तर साध्याभावसाधकम्, इह तु हेतुरेव साध्याभावसाधकः, साध्यसाधकत्वेन
लथोपपन्नस्य इत्यशक्तिविशेषोद्गायकत्वेन विशेषात् ॥ ४७ ॥

क्रममात्रं प्रकरणसमं लक्षयति ।—स हेतुः स्वसाध्यस्य परसाध्याभावस्य वा
निर्णयार्थमपदिष्टः प्रयुक्तः प्रकरणसम उच्यते, स च क इत्याकाङ्गायामाह,—यस्मात्

चिन्ता विमर्शात् प्रभृति प्राङ्निर्णयाद् यत् समीक्षणं, स जिज्ञासा यत्कृता, स निर्णयार्थं प्रयुक्त उभयपक्षमाभ्यात् प्रकरणमनतिवर्त्तमानः प्रकरणसमो निर्णयाय न प्रकल्पते ; प्रज्ञापनन्तु,—अनित्यः शब्दो नित्यधर्मानुपलब्धेः इति, अनुपलभ्यमाननित्यधर्मकमनित्यं दृष्टं स्यात्त्यादि । नित्यः शब्दः अनित्यधर्मानुपलब्धेः इति, अनुपलभ्यमानानित्यधर्मकं नित्यं दृष्टम्, आकाशादि । यत्र समानोधर्मः संशयकारणं हेतुत्वेनापादीयते, स संशयसमः मय्यभिचार एव । या तु विमर्शस्य विशेषापेक्षिता उभयपक्षविशेषानुपलब्धिश्च, सा प्रकरणं प्रवर्त्तयति । कथम् ?—विपर्यये हि प्रकरणनिवृत्तेः । यदि नित्यधर्मः शब्दे गृह्यते, न स्यात् प्रकरणम् । यदि वा अनित्यधर्मो गृह्येत, एवमपि निवर्त्तत प्रकरणम् । सोऽयं हेतुरुभौ पक्षौ प्रवर्त्तयन्नन्यतरस्य निर्णयाय न प्रकल्पते ॥ ४८ ॥

साध्याविशिष्टः साध्यत्वात् साध्यसमः ॥४९॥

द्रव्यं ऋयेति साध्यम् ; गतिमत्त्वादिति हेतुः । साध्येनाविशिष्टः साधनीयत्वात्साध्यसमः । अयमप्यसिद्धत्वात् साध्य-

प्रकरणचिन्तति, प्रकरणं पक्षप्रतिपक्षाविति भाष्यम् ; साध्यतदभाववन्ताविति तदर्थं, तथा च निर्णयार्थं प्रयुक्तो हेतुर्देव निर्णय जनयितुमशक्तस्तुल्यबलिन परेष प्रतिबन्धः, किन्तु धर्मिणः साध्यवत्त्वं तदभाववत्त्वं वेति चिन्ता जिज्ञासा प्रवर्त्तयति, स प्रकरणसमः । यथा,—प्रकृतं करणं लिङ्गं परामर्शो वा, को हेतुरमयोः साधकः ? एतयोः कः परामर्शः प्रमेति वा ? यत्र जिज्ञासा भवतीत्यर्थः, यस्मादित्यादि तु वस्तुस्थितिनादं, लक्षणतु तुल्यबलविरोधिपरामर्शकालीनतुल्यबलपरामर्शविषयत्वं स्वसाध्यपरामर्शकालीनतुल्यबलविरोधिपरामर्शो वा । विरोधिपरामर्शस्य स्वहेतुनिष्ठत्वमेकज्ञानविषयवसम्बन्धेन, अन्यथा हेतोर्दुष्टत्व न स्यात् । अयच्च दशाविशेष दोषः, इत्यतः सङ्केतोरपि विरोधिपरामर्शकाले दुष्टत्वमिष्टमेवैवधेयम् ॥ ४८ ॥

क्रमप्राप्तं साध्यसमं लक्षयति ।—साध्येन वङ्गादिनाऽविशिष्टः । कुतः ? इत्यत आह,—साध्यत्वादिति, साधनीयत्वादित्यर्थः । यथा हि साध्यं साधनीयं, तथा

वयन्नापयितव्यः । साध्यं तावदेतत्,—किं पुरुषवच्छायाऽपि गच्छति ? आहोस्विदावरकद्रव्ये संसर्पति ? आवरणसन्तानादसन्निधिसन्तानोऽयं तेजसो गृह्यत इति । सर्पता खलु द्रव्येण ज्ञानाद् यो यस्तेजोभाग अव्रियते, तस्य तस्यासन्निधिरिव अविच्छिन्नो गृह्यत इति । आवरणन्तु प्राप्तिप्रतिषेधः ॥ ४६ ॥

कालात्ययापदिष्टः कालातीतः ॥ ५० ॥

कालात्ययेन युक्तो यस्यार्थस्यैकदेशोऽपदिश्यमानस्य, स कालात्ययापदिष्टः कालातीत इत्युच्यते । निदर्शनम् ;—नित्यः

हेतुरपि चेत् साध्यसम इत्युच्यते, अत एव चासिद्ध इति व्यवक्रियते । अयञ्चाऽऽश्रया-सिद्धिस्वरूपासिद्धिव्याप्यत्वासिद्धिभेदात् त्रिविधः । आश्रयासिद्धिश्च पक्षे पक्षता-ऽवच्छेदकाभावः, यथा काञ्चनमयः पर्वतो वङ्गमानित्यादौ । स्वरूपासिद्धिः पक्षे हेतुता-ऽवच्छेदकावच्छिन्नस्याभावः, यथा ऋदो द्रव्यं धूमादित्यादौ । व्याप्यत्वासिद्धिश्चाव्यभि-चरितमानानाधिकरण्यस्याभावः, न च स्वरूपासिद्धेरिव सूत्राल्लक्ष्यत्वप्रतीतेर्नेतर-लक्ष्यत्वमिति वाच्यं, हेतुरिति पदं ह्यव पुरश्चीय, हेतुपदञ्च गमकहेतोर्व्याप्तिविशिष्ट-पक्षधर्मस्य वाचकं, व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्म इत्येव वा पृष्यताम् । तथा च तस्य किञ्चिदंशसाध्यत्वेनैव साध्यसमत्वम्, अत एव साध्ये साध्यताऽवच्छेदकाभावः, साधने साधनताऽवच्छेदकाभावश्च व्याप्यत्वासिद्धिः । यथा पक्षताऽवच्छेदकाभाव-पक्षताऽव-च्छेदकावच्छेदादेरन्यतमत्वेनाऽऽश्रयासिद्धित्वं, यथा च पक्षे हेत्वभाव-हेतुमद्देशादेरन्यतम-त्वेन स्वरूपासिद्धित्वं, तथा साध्यताऽवच्छेदकाभावादेरन्यतमत्वेन व्याप्यत्वासिद्धित्वम् ; त्रितयान्यतमत्वं चासिद्धिमानान्यलक्षणम्, नीलधूमत्वादेरपि व्याप्यत्वासिद्धावन्तर्भावं बदर्शित्वा, तेषामन्यथाशयः,—व्याप्तिर्हि साध्यसम्बन्धिताऽवच्छेदकाहृत्वा, गुरुधर्मस्य साध्य-सम्बन्धिताऽनवच्छेदकः, अतो नीलधूमत्वादेः साध्यसम्बन्धिताऽनवच्छेदकत्वात्तत्र व्याप्ति-स्वरूपत्वम्, तथा च साध्यताऽवच्छेदकाभावादेरिव साधनताऽवच्छेदके व्याप्यता-ऽनवच्छेदकत्वमपि भवति व्याप्यत्वासिद्धिरिति ॥ ४९ ॥

क्रमप्राप्तमतौतकालं लक्षयति ।—अतीतकालस्य समानार्थकत्वात् काला-तीतशब्देनोक्तम् ; कालस्य साधनकालस्यात्ययेऽभावेऽपदिष्टः प्रयुक्तो हेतुः, एतेन साध्याभावप्रमा लक्षणार्थ इति सूचितम् । साध्याभावनिर्याये सति साधनाऽसम्भवादयमेव ज्ञाधितसाध्यक इति गीयते, यथा वङ्गरजुषः क्रतकत्वादित्यादौ । न च “बाधे

शब्दः संयोगव्यङ्गत्वात् रूपवत् । प्रागूर्ध्वञ्च व्यक्तेरवस्थितं रूपं प्रदीपघटसंयोगिन व्यज्यते । तथा च शब्दोऽप्यवस्थितो भेरौ-दण्डसंयोगिन व्यज्यते, दारूपरशुसंयोगिन वा । तस्मात् संयोग-व्यङ्गत्वान्नित्यः शब्द इत्ययमहेतुः, कालात्ययापदेशात् । व्यञ्ज-कस्य संयोगस्य काले न व्यङ्ग्यस्य रूपस्य व्यक्तिरत्येति । सति प्रदीपघटसंयोगे रूपस्य ग्रहणं भवति । न निवृत्ते संयोगे रूपं गृह्यते । निवृत्ते दारूपरशुसंयोगे दूरस्थेन शब्दः श्रूयते । विभागकाले सेयं शब्दव्यक्तिः संयोगकालमत्येतीति न संयोग-निर्मिता भवति । कस्मात् ?—कारणाभावाद्भि कार्याभाव इति । एवमुदाहरणसाधर्म्यस्याभावाद्साधनमयं हेतुर्हेत्वाभास इति । अवयवविपर्ययासवचनं न सूत्रार्थः । कस्मात् ?—

“यस्य येनार्थसम्बन्धो दूरस्थस्यापि तस्य सः ।

अर्थतो ह्यसमर्थानामानन्तर्यमकारणम् ॥”

इत्येतद्वचनाद् विपर्ययासिनोक्तो हेतुर्दाहरणसाधर्म्यात् तथा वैधर्म्यात् साधनं हेतुलक्षणं न जहाति । अजहहेतुलक्षणं न हेत्वाभासो भवतीति । अवयवविपर्ययासवचनमप्राप्तकालमिति निग्रहस्थानमुक्तम् । तदेवेदं पुनरुच्यत इति, अतस्तन्न सूत्रार्थः ॥ ५० ॥

आवश्यकस्य व्यभिचारस्वरूपासिद्धान्तरस्यैव दोषत्वमुचितम्” इति वाच्यम् ; तदप्रतिसन्धानेन बाधस्य दोषत्वाऽऽनश्यकत्वात्, उपधेयसङ्घरेऽप्युपाधेरसङ्घरात्, उत्पत्ति-कालावच्छिन्नो घटो गन्धवान्, शिखरावच्छिन्नः पर्वतो वर्जमानित्यादावसङ्घराच्च, साध्याभाववत्पक्षताऽवच्छेदकावच्छिन्नकत्वस्य तत्र सत्त्वात् । परे तु घटः सकर्तृकः कार्यत्वादित्यादौ यत्र लाघवीपनीतमेकमात्रकर्तृकत्व भासत इत्युच्यते, तत्र तद-भावोऽसङ्गीर्णोदाहरणमिति वदन्ति ॥ ५० ॥

समाप्तं हेत्वाभासप्रकरणम् ।

अथ क्लम,—

वचनविघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या क्लमम् ॥ ५१ ॥

न सामान्यलक्षणे क्लं शक्यमुदाहर्तुम् । विभागे तूदा-
हरणानि ॥ ५१ ॥

विभागश्च—

।।।।।

तत् द्विविधं, वाक्क्लं सामान्यच्छलमुप-
चारच्छलञ्च ॥ ५२ ॥

तेषाम्,—

अविशेषाभिहितेऽर्थे वक्तुरभिप्रायादर्थान्तर-
कल्पना वाक्क्लमम् ॥ ५३ ॥

नवकम्बलकोऽयं माणवक इति प्रयोगः । अत्र नवः कम्बलो-
ऽस्येति वक्तुरभिप्रायः । विग्रहे तु विशेषः, न समासे । तत्रायं
क्लवादी वक्तुरभिप्रायादविवक्षितमन्यमर्थं नव कम्बला अस्येति
तावदभिहितं भवतीति कल्पयति, कल्पयित्वा चासम्भवेन

क्रमप्राप्तं क्लं लक्षयति ।—अर्थस्य वाच्यमित्यस्य, यो विकल्पो विरुद्धः कल्पः,
अर्थान्तरकल्पनेति यावत्, तदुपपत्त्या युक्तिविशेषेण, यो वचनस्य वाद्युक्तस्य, विघातो
दूषणं, तच्छलमित्यर्थः । वक्तृतात्पर्याविषयार्थकल्पनेन दूषणाभिधानमिति
फलितम् ; तात्पर्याविषयत्वं विशेषणे विशेष्ये संसर्गे वा । यथा नेपालादागतीऽयं
नवकम्बलवत्त्वादित्यत्र नवसङ्ख्यापरत्वकल्पनयाऽसिद्धाभिधानम् ; सर्वे प्रमेयं धर्म-
त्वादित्यत्र पुण्यलाभकल्पनया भागासिद्धाभिधानम्, वज्रिमान् घूतादित्यत्र घूतावयवे
व्यभिचाराभिधानम् ॥ ५१ ॥

लक्षितं क्लं विभजते ।—तत्र वाक्क्लं लक्षयति ।—यत्र शक्यार्थद्वये सम्भ-
वति एकार्थनिर्णायकविशेषाभावानभिप्रेतशक्यार्थकल्पनेन दूषणाभिधानं, तदाक्-
क्लमम् ; लक्षणन्तु,—शक्त्या एकार्थशब्दबोधतात्पर्यकशब्दस्य शक्त्याऽर्थान्तरतात्पर्यकत्व-
कल्पनया दूषणाभिधानम् । यथा नेपालादागतीऽयं नवकम्बलवत्त्वादित्युक्ते, कुतीऽस्य

प्रतिषेधति,—एकोऽस्य कम्बलः, कुतो नव कम्बलाः ? इति । तदिदं सामान्यशब्दे वाचि क्लृप्तं वाक्कलमिति । * अस्य प्रत्यवस्थानम् । * * सामान्यशब्दस्यानेकार्थत्वेऽन्यतराभिधानकल्पनायां विशेषवचनम् । * नवकम्बलक इत्यनेकार्थस्याभिधानम् ;—नवः कम्बलोऽस्य, नवकम्बला अस्येति । एतस्मिन् प्रयुक्ते येयं कल्पना नव कम्बला अस्येतद्भवताऽभिहितं, तच्च न सम्भवतीति । एतस्यामन्यतराभिधानकल्पनायां विशेषो वक्तव्यः । यस्माद्विशेषोऽर्थविशेषेषु विज्ञायते, अयमर्थोऽनेनाभिहित इति । स च विशेषो नास्ति । तस्मान्निध्याऽभियोगमात्रमेतदिति । * प्रसिद्धश्च लोके शब्दार्थसम्बन्धोऽभिधानाभिधेयनियमनियोगः । * अस्याभिधानस्यायमर्थोऽभिधेय इति समानः सामान्यशब्दस्य, विशेषो विशिष्टशब्दस्य । प्रयुक्तपूर्वाश्वमे शब्दा अर्थे प्रयुज्यन्ते, नाप्रयुक्तपूर्वाः । प्रयोगश्चार्थसम्प्रत्ययार्थः । अर्थप्रत्ययाच्च व्यवहार इति । तत्रैवमर्थवत्वर्थे शब्दप्रयोगसामर्थ्यात् सामान्यशब्दस्य प्रयोगनियमः । अजां ग्रामं नय, सर्पिराहर, ब्राह्मणं भोजयेति सामान्यशब्दाः सन्तोऽर्थावयवेषु प्रयुज्यन्ते, सामर्थ्याद् यत्रार्थक्रियादेशना सम्भवति, तत्र प्रवर्तन्ते, नार्थसामान्ये, क्रियादेशनाऽसम्भवात् । एवमयं सामान्यशब्दो नवकम्बलक इति योऽर्थः सम्भवति, नवः कम्बलोऽस्येति, तत्र प्रवर्तते । यस्तु न सम्भवति, नव कम्बला अस्येति, तत्र न प्रवर्तते । सोऽयमनुपपद्यमानार्थकल्पनया परवाक्योपालम्भस्ते न कल्पत इति ॥ ५३ ॥

नवसङ्ग्रहाः कम्बलाः ? इति । एवं गौर्विषाणीत्युक्ते, कुतो वारणस्य विषाणम् ? गवो विषाणीत्युक्ते, कुतो गजस्य शङ्खम् ? श्वेती धावतीति श्वेतरूपवदभिप्रायेणीके, श्वेती न धावतीत्यभिधानमित्यादिकमूढम् ॥ ५३ ॥

सम्भवतोऽर्थस्यातिसामान्ययोगादसम्भूतार्थ-

कल्पना सामान्यच्छलम् ॥ ५४ ॥

अहो खल्वसौ ब्राह्मणो विद्याऽऽचरणसम्पन्न इत्युक्ते कश्चिदाह,—सम्भवति हि ब्राह्मणे विद्याऽऽचरणसम्पत्, इत्यस्य वचनस्य विघातोऽर्थविकल्पोपपत्त्याऽसम्भूतार्थकल्पनया क्रियते । यदि ब्राह्मणे विद्याऽऽचरणसम्पत् सम्भवति, ब्राह्मणेऽपि सम्भवेत् । ब्राह्मणेऽपि ब्राह्मणः, सोऽप्यस्तु विद्याऽऽचरणसम्पन्न इति । यद्विवक्षितमर्थमाप्नोति चात्येति च तदतिसामान्यम् ;—यथा ब्राह्मणत्वं विद्याऽऽचरणसम्पदं क्वचिदाप्नोति, क्वचिदत्येति । सामान्यलक्षणं क्लं सामान्यच्छलमिति । * अस्य च प्रत्यवस्थानम् । * * अविवक्षितहेतुकस्य विषयानुवादः प्रशंसाऽर्थत्वात् वाक्यस्य, तदत्रासम्भूतार्थकल्पनाऽनुपपत्तिः । * यथा, सम्भवन्त्यस्मिन् क्षेत्रे शालय इति । अनिराकृतमविवक्षितञ्च बीजजन्म । प्रवृत्तिविषयस्तु क्षेत्रं प्रशस्यते । सोऽयं क्षेत्रानुवादो नास्मिन् शालयो विधीयन्त इति । बीजात्तु शालिनिर्वृत्तिः सती न विवक्षिता । एवं सम्भवति ब्राह्मणे विद्याऽऽचरणसम्पदिति । सम्पद्विषयो ब्राह्मणत्वं, न सम्पद्धेतुः । न चात्र हेतुर्विवक्षितः । * विषयानुवादस्त्वयं प्रशंसाऽर्थत्वाद्वाक्यस्य । * सति ब्राह्मणत्वे सम्पद्धेतुः समर्थ इति विषयञ्च प्रशंसता वाक्येन यथा हेतुतः फलनिर्वृत्तिर्न प्रत्याख्यायते । तदेवं सति वचनविघातोऽसम्भूतार्थकल्पनया नोपपद्यत इति ॥ ५४ ॥

सामान्यच्छलं लक्षयति ।—सामान्यविशिष्टसम्भवदर्थाभिप्रायेणोक्तस्य अतिसामान्ययोगादसम्भवदर्थकत्वकल्पनया दूषणाभिधानं सामान्यच्छलम् । यथा ब्राह्मणोऽर्धं विद्याऽऽचरणसम्पन्न इत्युक्ते, ब्राह्मणत्वेन विद्याऽऽचरणसम्पदं साधयतीति कल्पयित्वा परो वदति, कुतो ब्राह्मणत्वेन विद्याऽऽचरणसम्पत् ? ब्राह्मणे व्यभिचारात् ॥ ५४ ॥

धर्मविकल्पनिर्देशेऽर्थसद्भावप्रतिषेध उपचार-
च्छलम् ॥ ५५ ॥

अभिधानस्य धर्मा यथाऽर्थप्रयोगः । धर्मविकल्पोऽन्यत्र
दृष्टस्यान्यत्र प्रयोगः । तस्य निर्देशे धर्मविकल्पनिर्देशे । यथा,—
मञ्चाः क्रोशन्तीति । अर्थसद्भावेन प्रतिषेधः । मञ्चस्थाः पुरुषाः
क्रोशन्ति, न तु मञ्चाः क्रोशन्ति । का पुनरत्रार्थविकल्पोपपत्तिः ?
अन्यथा प्रयुक्तस्यान्यथाऽर्थकल्पनम् । भक्त्या प्रयोगे प्राधान्येन
कल्पनम् । उपचारविषयं क्लमं उपचारच्छलम्, उपचारो
नीतार्थः । सहचरणादिनिमित्तेनातद्भावे तद्वदभिधानमुपचार
इति । * अत्र समाधिः * प्रसिद्धाप्रसिद्धे प्रयोगे वक्तुर्यथाऽभिप्रायं
शब्दार्थयोरनुज्ञा, प्रतिषेधो वा, न क्न्दतः । प्रधानभूतस्य
शब्दस्य भाक्तस्य च गुणभूतस्य प्रयोग उभयोर्लोकसिद्धः । सिद्धे
प्रयोगे यथा वक्तुरभिप्रायः, तथा शब्दार्थावनुज्ञेयौ, प्रतिषेधौ वा,
न क्न्दतः । यदि वक्ता प्रधानशब्दं प्रयुङ्क्ते, यथा भूतस्याभ्यनुज्ञा,
प्रतिषेधो वा, न क्न्दतः । अथ गुणभूतं तदा गुणभूतस्य । यत्र तु
वक्ता गुणभूतं शब्दं प्रयुङ्क्ते, प्रधानभूतमभिप्रेत्य परः प्रतिषेधति,
स्वमनीषया प्रतिषेधोऽसौ भवति, न परोपालम्भ इति ॥ ५५ ॥

उपचारच्छलं लक्षयति ।—शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः, तस्य विकल्पो विविधः कल्पः,
शक्तिलक्षणाऽन्यतरूपः, तथा च शक्तिलक्षणयोरेकतरङ्ग्या प्रयुक्ते शब्दे, तदपरङ्ग्या
यः प्रतिषेधः, स उपचारच्छलम् । यथा मञ्चाः क्रोशन्ति, नीली घटः, इत्यादौ मञ्चस्था
एव क्रोशन्ति, न तु मञ्चाः, एव घटस्य कथं नीलरूपाभेदः । एवम् अहं नित्य इति
शक्त्या प्रयुक्ते, अमुष्मादुत्पन्नस्त्व कथं नित्यः ? इति प्रतिषेधोऽप्युपचारच्छलम्; वाद्यभि-
प्रेतार्थस्यादूषणेन क्लमस्यासदुत्तरत्वम् । न च “श्लिष्ट-लाक्षणिकप्रयोगाद्वादिन
एवापराधः स्यात्” इति वाच्यम्; तत्तदर्थेकीषकतया प्रसिद्धस्य शब्दस्य प्रयोगे, वादिनो-
ऽनपराधात् । अन्यथा, पर्वतो वज्रिमानित्युक्ते, पर्वतोऽग्रं कथमवज्रिमान् ?
इत्यादिदूषणेनानुमानाद्युच्छेदः स्यात् ॥ ५५ ॥

वाक्छलमेवोपचारच्छलं तदविशेषात् ॥ ५६ ॥

न वाक्छलादुपचारच्छलं भिद्यते, तस्याप्यर्थान्तरकल्प-
नाया अविशेषात् । इहापि स्थान्यर्थो गुणशब्दः, प्रधानशब्दः
स्थानार्थ इति कल्पयित्वा प्रतिषिध्यत इति ॥ ५६ ॥

न तदर्थान्तरभावात् ॥ ५७ ॥

न वाक्छलमेवोपचारच्छलम् ; तस्यार्थसद्भावप्रतिषेधस्यार्था-
न्तरभावात् । कुतः ?—अर्थान्तरकल्पनातोऽन्यार्थान्तरसद्भाव-
कल्पना अन्यार्थसद्भावप्रतिषेध इति ॥ ५७ ॥

अविशेषे वा किञ्चित्साधर्म्यादिकच्छलप्रसङ्गः ॥ ५८ ॥

छलस्य द्वित्वमभ्यनुज्ञाय त्रित्वं प्रतिषिध्यते, किञ्चित्साध-
र्म्यात् । यथा चायं हेतुस्त्रित्वं प्रतिषेधति, तथा द्वित्वमप्यनुज्ञातं
प्रतिषेधति । विद्यते हि किञ्चित्साधर्म्यं द्वयोरपीति । अथ द्वित्वं
किञ्चित्साधर्म्यान्न निवर्तते, त्रित्वमपि न निवर्त्यतीति ॥ ५८ ॥

प्रसङ्गाच्छलं परीक्षितं पूर्वपक्षयति । शब्दस्थार्थान्तरकल्पनाऽविशेषाद्वाक्छल-
मेवोपचारच्छलं स्यात्, इति छलस्य द्वित्वमेव, न तु त्रित्वमिति शङ्काऽर्थः ॥ ५६ ॥

समाधत्ते ।—उपचारच्छलस्य वाक्छलाभेदो न, तथोर्थान्तरभावात्, भिन्नत्वात्,
भिन्नतया प्रमाणसिद्धत्वादिति फलितायः ; पूर्वोक्तभेदकधर्मेण भेदसम्भवेऽपि
यत्किञ्चिद्धर्मणाभेदे सामान्यधर्मणाभेदस्य सर्वत्र सम्भवाद विभागः कुवापि न
स्यादिति ॥ ५७ ॥

विपक्षे बाधकमभिप्रेत्याऽऽह ।—यत्किञ्चिद्धर्मादविशेषे किञ्चित्साधर्म्याच्छलत्वादि-
रूपाच्छलस्यैक्यं स्यात्, न तु त्वदभिमतं द्वित्वमपीति भावः ॥ ५८ ॥

समाप्तं छलप्रकरणम् ।

अत ऊर्ध्वम्,—

साध्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानं जातिः ॥ ५९ ॥

प्रयुक्ते हि हेतौ यः प्रसङ्गो जायते, सा जातिः । स च प्रसङ्गसाधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानमुपालम्भः प्रतिषेध इति । उदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुरित्यस्योदाहरणसाधर्म्येण प्रत्यवस्थानम् । उदाहरणवैधर्म्यात् साध्यसाधनं हेतुरित्यस्योदाहरणवैधर्म्येण प्रत्यवस्थानम् । प्रत्यनौकभावाज्जायमानोऽर्थो जातिरिति ॥ ५९ ॥

विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम् ॥ ६० ॥

विपरीता कुत्सिता वा प्रतिपत्तिर्विप्रतिपत्तिः । विप्रतिपद्यमानः पराजयं प्राप्नोति, निग्रहस्थानं खलु पराजयप्राप्तिः । अप्रतिपत्तिस्वारम्भविषये न प्रारम्भः । परिण स्थापितं न प्रतिषेधति, प्रतिषेधं वा नोद्धरति । असमासाच्च नैते एव निग्रहस्थाने इति ॥ ६० ॥

क्रमप्राप्ता जातिं लक्षयति ।—साधर्म्यवैधर्म्याभ्यामिति सावधारणी निर्देशः, तेन व्याप्तिनिरपेक्षाभ्या साधर्म्यवैधर्म्याभ्या प्रत्यवस्थानं दूषणाभिधानं जातिरित्यर्थः । यद्यप्युभाभ्या प्रत्यवस्थानस्य प्रत्येकप्रत्यवस्थानेऽव्याप्तिः, एकप्रत्यवस्थानस्य लक्षणत्वेऽपरप्रत्यवस्थानेऽव्याप्तिः, न वाऽन्यतरप्रत्यवस्थानं नियतं, सर्वत्र जातावभावात्, तथाऽपि व्याप्तिनिरपेक्षतया दूषणाभिधानमित्येव वाच्यं, तेन च सन्दर्भेण दूषणासमर्थत्वं स्वव्याघातकत्वं वा दर्शितं, तथा च कृत्वादिभिन्नदूषणासमर्थमुत्तरं स्वव्याघातकमुत्तरं वा जातिरिति सूचितं, साधर्म्यसमादिचतुर्विंशत्यन्यान्यत्वं तदर्थं इत्यपि वदन्ति ॥ ५९ ॥

क्रमप्राप्तं निग्रहस्थानं लक्षयति ।—निग्रहस्य खलीकारस्य स्थानम् ; तच्च विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च । विप्रतिपत्तिर्विरुद्धा प्रतिपत्तिः, अप्रतिपत्तिः प्रकृताज्ञानम् ; यद्यप्येतदन्यतरत् परनिष्ठं नोद्भावयितुमर्हं, प्रतिज्ञाहान्यादिर्निग्रहस्थानत्वानुपपत्तिश्च, तथाऽपि विप्रतिपत्त्यप्रतिपत्त्यन्यतरौद्वायकधर्मवत्त्वं तदर्थं, उद्देशानुगुणस्वयंज्ञानाभावलिङ्गत्वं प्रतिज्ञाहान्यादन्यतमत्वं वा लक्षणमित्यपि वदन्ति ॥ ६० ॥

किं पुनर्दृष्टान्तवज्जातिनिग्रहस्थानयोरभेदः ? अथ सिद्धान्त-
वद्भेदः ?—इत्यत आह,—

तद्विकल्पाज्जातिनिग्रहस्थानबहुत्वम् ॥ ६१ ॥

तस्य साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पाज्जाति-
बहुत्वम् । तयोश्च विप्रतिपत्त्यप्रतिपत्त्योर्विकल्पान्निग्रहस्थान-
बहुत्वम् । नानाकल्पो विकल्पः, विविधो वा कल्पो विकल्पः ।
तत्राननुभाषणमज्ञानमप्रतिभा विक्षेपो मतानुज्ञा पर्यनुयोज्यो-
पेक्षणमित्यप्रतिपत्तिर्निग्रहस्थानम् । शेषस्तु विप्रतिपत्ति-
रिति । इमे प्रमाणादयः पदार्था उद्दिष्टा यथोद्देशं लक्षिता
यथानक्षणं परीक्षिष्यन्त इति त्रिविधाऽस्य शास्त्रस्य प्रवृत्ति-
र्वदितव्येति ॥ ६१ ॥

इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ।

समाप्तञ्चायं प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

जातिनिग्रहस्थानयोर्विभागो नास्तीति भ्रमो मा भूदित्यत आह ।—तद्विकल्पात्,
साधर्म्यादिना प्रत्यवस्थानस्य विप्रतिपत्त्याद्युन्नायकव्यापारस्य च विकल्पाङ्गदानाना-
प्रकारत्वादिति यावत्, इत्यञ्च तयोर्वङ्गत्वेऽपि प्रमाणादिपरीक्षाविषयकशिष्यनिज्ञासया
प्रतिबन्धान्नेदानौ तद्विभागः क्रियत इति भावः ॥ ६१ ॥

समाप्तं पुरुषाशक्तिलिङ्गदोषसामान्यलक्षणप्रकरणम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ॥ २ ॥

इति श्रीविश्वनाथभट्टाचार्यकृतन्यायसूत्रहस्तौ प्रथमाध्याय-

वृत्तिः समाप्ता ॥ १ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमाऽऽङ्गिकम् ।

अत ऊर्ध्वं प्रमाणादिपरोक्षा, सा च विमृश्य पक्षप्रति-
पक्षाभ्यामर्थवधारणं निर्णय इत्यग्रे विमर्श एव परीक्ष्यते ।

समानानेकधर्माध्यवसायादन्यतरधर्माध्यव-
सायाद्वा न संशयः ॥ १ ॥

समानस्य धर्मस्याध्यवसायात् संशयः, न धर्ममात्रात् ।
अथवा समानमनयोधर्ममपलभे इति धर्मधर्मिग्रहणे संशयाभाव
इति । अथवा समानधर्माध्यवसायादर्थान्तरभूते धर्मिणि

प्रमाणैः प्रथितैर्दीर्भिर्विवादेषु परीक्षितैः ।

हरिं द्वितीयमध्यायं भासमानमहं भजे ॥ १ ॥

अथ प्रमाणादिषु लक्षितेषु परोक्षणीयेषु संशयं विना परोक्षाया असम्भवादादौ
संशय एव परोक्षणीयः शिष्यजिज्ञासाऽनुसारात्, सूचीकटाह्न्यायाच्च; अतः संशयपरो-
क्षायाः प्रमाणादिपरोक्षोपयोगित्वात् प्रमाणपरोक्षैवाध्यायार्थ इति वदन्ति । वस्तु-
तस्तु क्लृप्त्य परोक्षितत्वात् तृतीयचतुर्थयोः प्रमेयस्य, पक्षमे च जातेः परोक्षिष्य-
माणत्वात् तदतिरिक्तयावत्पदार्थपरोक्षैवाध्यायार्थः । प्रयोजनादिपरोक्षाया अप्यवै-
वातिदेशेन करिष्यमाणत्वात्, तत्र विभागसापेक्षप्रमाणपरोक्षाऽतिरिक्तियावत्पदार्थ-
परोक्षा प्रथमाऽऽङ्गिकार्थः, तत्र च नव प्रकरणानि ; तत्राऽऽदौ संशयपरोक्षाप्रकरणम्,
अन्यानि यथायथं वक्ष्यन्ते, तत्र संशयपरोक्षणाय पूर्वपक्षसूत्रम् ।

अत्र सूत्रकृता संशयस्यादर्शनात् संशयपरोक्षायां संशयो नाङ्गम्, अनवस्थाभयात्,
इत्याशयं सूत्रकृता वर्णयन्ति, तदसत् । न ह्यत्र संशयस्वरूपं परीक्ष्यते, येनानवस्था
स्यात्, अपि तु लक्षणसूत्रीकृत संशयकारणम् । तथा च, संशयः समानधर्मदर्शनादिजन्यो
न वेति संशयः सम्भवत्येव । परन्तु सूत्रकृती निर्णयसत्त्वात् पूर्वपक्षनिरास-
नावस्थापेक्षणात् संशयो न दर्शितः, एवमेव प्रमाणादिपरोक्षायामपि, अत एवा-
भिहितं भाष्ये,—“शास्त्रे वादे च विमर्षवर्जम्” इति । तत्र समानादिधर्मदर्शनात्
संशयः, प्रत्येकं व्यभिचारात्, अन्यतरत्वेनानुगतौकृततद्दर्शनादपि न संशयः, न हि
स्यात्तु धर्मसमानधर्माऽयं पुरुषधर्मसमानधर्माऽयमिति वा जानन् स्यात्तुर्न वेति सन्दिभ्ये,
समानत्वस्य भेदगर्भत्वात्, भिन्नधर्मत्वेन ज्ञाते तद्देश्यइत्येव सम्भवात् । यद्वा,—

संशयोऽनुपपन्न इति । न जातु रूपस्यार्थान्तरभूतस्याध्यव-
सायादर्थान्तरभूते स्पर्शे संशय इति । अथवा नाध्यवसायादर्थव-
धारणादनवधारणज्ञानं संशय उपपद्यते, कार्यकारणयोः
सारूप्याभावादिति । एतेनानेकधर्माध्यवसायादिति व्याख्या-
तम् । अन्यतरधर्माध्यवसायाच्च संशयो न भवति । ततो
ह्यन्यतरावधारणमेवेति ॥ १ ॥

विप्रतिपत्त्यव्यवस्थाऽध्यवसायाच्च ॥ २ ॥

न विप्रतिपत्तिमात्रादव्यवस्थात्राद्वा संशयः । किं तर्हि ?
विप्रतिपत्तिमुपलभमानस्य संशयः । एवमव्यवस्थायामपौति ।
अथवाऽस्त्यात्मेत्येके, नास्त्यात्मेत्यपरे मन्यन्त इत्युपलब्धेः कथं
संशयः स्यादिति । अथोपलब्धिरव्यवस्थिता अनुपलब्धिश्चा-
व्यवस्थितेति विभागेनाध्यवसिते संशयो नोपपद्यत इति ॥ २ ॥

विप्रतिपत्तौ च सम्प्रतिपत्तेः ॥ ३ ॥

याच्च विप्रतिपत्तिं भवान् संशयहेतुं मन्यते, सा सम्प्रति-
पत्तिः । सा हि द्वयोः प्रत्यनीकधर्माविषया । तत्र यदि
विप्रतिपत्तेः संशयः, सम्प्रतिपत्तेरेव संशय इति ॥ ३ ॥

समानानेकधर्मोपपत्तेरिति लक्षणसूत्रे उपपत्तिपदं स्वरूपपरमिति भ्रान्तस्येयं शब्दा ;
तथा चायमर्थः न संशयः, समानधर्मादितः स्वरूपमत इति शेषः, यतः समान-
धर्मादिरध्यवसायादन्यतरत्वेनानुगतौक्यतदध्यवसायाद्वा संशयः, अन्यथा संशयस्य
सार्वत्रिकत्वाऽऽपत्तेः ॥ १ ॥

विप्रतिपत्त्यादिजन्यसंशयद्वयं प्रतिक्षिपति ।—न संशय इत्यनुवर्त्तते, विप्रति-
पत्तेरुपलब्ध्यादव्यवस्थाया अनुपलब्ध्यादव्यवस्थायाश्च न संशयजनकत्वम् ; प्रत्येकं व्यभि-
चारादित्यर्थः, यद्वा,—स्वरूपसद्विप्रतिपत्त्यादितो न संशयः, किन्तु तदध्यवसाया-
दित्यर्थः ॥ २ ॥

विप्रतिपत्तिजसंशयमात्रप्रतिक्षेपाय सूत्रान्तरम् । विप्रतिपत्तौ न संशय-
हेतुत्वम् ; सम्प्रतिपत्तेः निश्चयात्, वादिनोर्मध्यस्थस्य च निश्चयसत्त्वात्, सति च निश्चये
संशयाधीनादिति भावः ॥ ३ ॥

अव्यवस्थाऽऽत्मनि व्यवस्थितत्वाच्चाव्यवस्थायाः ॥ ४ ॥

न संशयः । यदि तावदियमव्यवस्था आत्मन्येव व्यवस्थिता, व्यवस्थानादव्यवस्था न भवतीत्यनुपपन्नः संशयः । अथाव्यवस्थाऽऽत्मनि न व्यवस्थिता, एवमतादात्म्यादव्यवस्था न भवतीति संशयाभाव इति ॥ ४ ॥

तथाऽत्यन्तसंशयस्तद्धर्मासातथ्योपपत्तेः ॥ ५ ॥

येन कल्पेन भवान् समानधर्मीपपत्तेः संशय इति मन्यते, तेन खल्वत्यन्तसंशयः प्रसज्यते । समानधर्मीपपत्तेरनुच्छेदात् संशयानुच्छेदः । नायमतद्धर्मा धर्मी विमृश्य(ष्य)मानो(णो) गृह्यते । सततन्तु तद्धर्मा भवतीति ॥ ५ ॥

अस्य प्रतिषेधप्रपञ्चस्य सङ्क्षेपेणोद्धारः,—

यथोक्ताध्यवसायादेव तद्विशेषापेक्षात् संशये नासंशयो नात्यन्तसंशयो वा ॥ ६ ॥

संशयानुपपत्तिः संशयानुच्छेदश्च न प्रसज्यते । कथम् ?—

उपलब्धानुपलब्धव्यवस्थातः संशयइयनिरासाय सूत्रम् । उपलब्धव्यवस्थाया अनुपलब्धव्यवस्थायाश्च संशयजनकत्वं तदा स्यात्, यदि खकिन्नप्यव्यवस्थितत्वं स्यात्, न लेवम्; तथा च स्वाऽऽत्मनि व्यवस्थितायास्तस्याः कथमन्यत्राव्यवस्थात्वमित्यर्थः ॥ ४ ॥

ननु अव्यवस्था प्रामाण्यसंशयः, तस्य च न स्वसंशयरूपत्वम्; संशयस्य विषयविशेषघटितत्वात्, तस्य चात्रसंशयजनकत्वं न विरुद्धम् । अतो दूषणान्तरमाह,—तथेत्यादि । तथा सति अव्यवस्थाया हेतुत्वे सति, तथाशब्दीऽयं न सूदान्तर्गतः, अपि तु भाष्यस्य इत्यन्ये; अत्यन्तसंशयः संशयानुच्छेदः स्यात्, तद्धर्मस्य तज्जनकस्य ज्ञानत्वाटि-साधारणधर्मदर्शनस्य, सातथ्योपपत्तेः सर्वदा सम्भवात्, अथ ज्ञानत्वादिसाधारणधर्मदर्शनेऽपि कारणान्तरविलम्बान्न सर्वत्र प्रामाण्यसंशय इति यदि ब्रूयात्, तदा तत्रैव विषयसंशयेऽपि हेतुत्वमस्तु इति किं प्रामाण्यसंशयस्य साधारणधर्मदर्शनादेर्वा संशयहेतुत्वेन ? इति भावः ॥ ५ ॥

सिद्धान्तमाह ।—यथोक्ताध्यवसायात् साधारणादिधर्मदर्शनात्, तस्य पुनः

यत्तावत्समानधर्माध्यवसायः संशयहेतुर्न समानधर्ममात्रमिति ।
 एवमेतत्, कस्मादेवं नोच्यत इति ?—विशेषापेक्ष इति वचनात्
 सिद्धेः । विशेषस्यापेक्षाऽऽकाङ्क्षा, सा चानुपलभ्यमाने विशेषे
 समर्या, न चोक्तं समानधर्मापेक्ष इति ; समाने च धर्मे कथ-
 माकाङ्क्षा न भवेत्, यद्यर्थं प्रत्यक्षं स्यात् । एतेन सामर्थ्येन
 विज्ञायते समानधर्माध्यवसायादिति * उपपत्तिवचनाद्वा *
 समानधर्मोपपत्तेरित्युच्यते । न चान्या सद्भावसंवेदनादृते समान-
 धर्मोपपत्तिरस्ति । अनुपलभ्यमानसद्भावो हि समानो धर्मो
 विद्यमानवद्भवतीति । * विषयशब्देन वा विषयिणः प्रत्ययस्याभि-
 धानम् । * यथा लोके धूमेनाग्निरनुमीयते इत्युक्ते धूमदर्शने-
 नाग्निरनुमीयत इति ज्ञायते ; कथम् ? दृष्ट्वा हि धूममग्निसमु-
 पपन्नोति, नादृष्ट्वा । न च वाक्य दर्शनशब्दः श्रूयते । अनुजानाति
 च वाक्यस्यार्थप्रत्यायकत्वम् । तेन मन्यामहे विषयशब्देन विष-
 यिणः प्रत्ययस्याभिधानं बोद्धाऽनुजानाति । एवमिहापि
 समानधर्मशब्देन समानधर्माध्यवसायमाहेति । यदुक्तं
 समानमनयोर्धर्ममुपलभत इति धर्मधर्मिग्रहणे संशयाभाव
 इति । * पूर्वदृष्टविषयमेतत् । * यावहमर्थो पूर्वमद्रार्त्तं, तयोः
 समानं धर्ममुपलभे, विशेषं नोपलभे, इति कथं नु विशेषं पश्येयं,
 ये (ते) नान्यतरमवधारयेयम् ? इति । न चैतत्समानधर्मोपलब्धौ
 धर्मधर्मिग्रहणमात्रेण निवर्त्तत इति । यच्चोक्तं नार्थान्तराध्यव-
 सायादन्यत्र संशय इति । यो ह्यर्थान्तराध्यवसायमात्रं संशय-
 हेतुमुपाददीत, स एवं वाच्य इति । * यत्पुनरेतत्कार्यकारणयोः
 सारूप्याभावादिति । * कारणस्य भावाभावयोः कार्यस्य
 भावाभावौ कार्यकारणयोः सारूप्यम् ; यस्योत्पादात् यदुत्पद्यते,

त्वादेः, यो विशेष इतरव्यावर्त्तको धर्मः, तस्यापगत ईक्ष ईक्षणं, ततः विशेषादर्शना-
 दिव्यर्थः । तथा च विशेषादर्शनसङ्घितसाधारणधर्मदर्शनादितः संशये स्वीकृते न

यस्य चानुत्पादात् यन्नोत्पद्यते, तत्कारणं, कार्यमितरत्, इत्येतत्
 सारूप्यम् । अस्ति च संशयकारणे संशये चैतदिति । एतेनानेक-
 धर्माध्यवसायादिति प्रतिषेधः परिहृत इति । यत्पुनरेतदुक्तं
 विप्रतिपत्त्यवस्थाऽध्यवसायाच्च न संशय इति । पृथक्प्रवादयो-
 र्याहृतमर्थमुपलभे, विशेषञ्च न जानामि, नोपलभे, येनान्य-
 तरमवधारयेयम् । तत् कोऽत्र विशेषः स्यात्, येनैकतरमव-
 धारयेयम् ? इति संशयो विप्रतिपत्तिजनितोऽयं(ऽर्थः), न शक्यो
 विप्रतिपत्ति-सम्प्रतिपत्तिमात्रेण निवर्त्तयितुमिति । एवमुप-
 लब्धप्रनुपलब्धप्रवस्थाकृते संशये वेदितव्यमिति । यत् पुनरेतत्
 विप्रतिपत्तौ च सम्प्रतिपत्तेरिति । * विप्रतिपत्तिशब्दस्य
 योऽर्थः, तदध्यवसायो विशेषापेक्षः संशयहेतुः, तस्य च समा-
 ख्याऽन्तरेण न निवृत्तिः * समानेऽधिकरणे व्याहृतार्थौ प्रवादी
 विप्रतिपत्तिशब्दस्यार्थः, तदध्यवसायञ्च विशेषापेक्षः संशयहेतुः,
 न चास्य सम्प्रतिपत्तिशब्दे समाख्याऽऽन्तरे योज्यमाने संशय-
 हेतुत्वं निवर्त्तते । तदिदमकृतबुद्धिसम्मोहनमिति । यत्पुन-
 रव्यवस्थाऽऽत्मनि व्यवस्थितत्वाच्चाव्यवस्थाया इति । * संशयहेतो-
 रर्थस्याप्रतिषेधादव्यवस्थाऽभ्यनुज्ञानाच्च निमित्तान्तरेण शब्दा-
 न्तरकल्पना व्यर्था । * अव्यवस्था खलु व्यवस्था न भवति,
 अव्यवस्थाऽऽत्मनि व्यवस्थितत्वादिति । नानयोरुपलब्धप्रनुपलब्धयोः
 सदसद्विषयत्वं विशेषापेक्षं संशयहेतुर्न भवतीति प्रतिषिध्यते ।
 यावता चाव्यवस्थाऽऽत्मनि व्यवस्थिता, न तावताऽऽत्मानं
 जहाति । तावता ह्यनुज्ञाता भवत्यव्यवस्था । एवमियं
 क्रियमाणाऽपि शब्दान्तरकल्पना नार्थान्तरं साधयतीति । यत्

कारणाभावादसंशयः, न वा यत्किञ्चित्कारणसत्त्वादत्यन्तसंशय इत्यर्थः, साधारणधर्म-
 दर्शनादेश्च सश्रविशेषे जनकत्वात् संशयत्वावच्छिन्नं प्रति व्यभिचारेऽपि न क्षतिः,
 विप्रतिपत्तौ च वादिवाक्याभ्यां मध्यस्थस्यैव संशयोपगमात् । यच्चोक्तं समानधर्मदर्श-

पुनरेतत् तथाऽत्यन्तसंशयस्तद्धर्ममातल्योपपत्तेरिति । नायं समानधर्मादिभ्य एव संशयः, किं तर्हि ?—तत्तद्विषयाध्यवसायाद्विशेषस्मृतिसहितादित्यतो नात्यन्तसंशय इति । अन्यतरधर्माध्यवसायाद्वा न संशय इति, तच्च युक्तम्; विशेषापेक्षो विमर्शः संशय इति वचनात् । विशेषश्चान्यतरधर्मः, न च तस्मिन्नध्यवसायमाने विशेषापेक्षा सम्भवतीति ॥ ६ ॥

यत्र संशयस्तत्रैवमुत्तरोत्तरप्रसङ्गः ॥ ७ ॥

यत्र यत्र संशयपूर्विका परीक्षा शास्त्रे कथायां वा, तत्र तत्रवं संशये परेण प्रतिषिद्धे समाधिर्वाच्य इति । अतः सर्वपरीक्षाव्यापित्वात् प्रथमं संशयः परीक्षित इति ॥ ७ ॥

अथ प्रमाणपरीक्षा,—

प्रत्यक्षाऽऽदौनामप्रामाण्यं त्रैकाल्यासिद्धेः ॥८॥

प्रत्यक्षाऽऽदौनां प्रमाणत्वं नास्ति, त्रैकाल्यासिद्धेः, पूर्वापरसहभावानुपपत्तेरिति ॥ ८ ॥

नात् कथं संशयः ? समानत्वस्य भेदगर्भत्वादिति, तदपि न, न हि समानधर्मत्वेन तज्ज्ञान हेतुः, अपि तु उभयसहचरितधर्मवत्त्वज्ञानं तथेत्युक्तदोषाभावात् ॥ ६ ॥

सम्प्रति संशयपरीक्षयैव परिषां पदार्थानां परीक्षामतिदिशन्नाह ।—एवमुक्तरीत्या, उत्तरोत्तरेषु प्रयोजनादिषु, प्रसङ्गः प्रकृतः सङ्गः, परीक्षायाः सन्धन्वी बोद्धव्यः, ताल्कप्रयोजनमपि परीक्षणीयम् ? नेत्याह—यत्र संशय इति । यद्वि तल्लक्षणाथंसंशयः, तदा तदपि परीक्षणीयम् । अथवा,—उत्तरोत्तरम् उक्तिप्रत्युक्तिरूप, तत्रप्रसङ्गः, तद्रूपा परीक्षा सशयितेऽर्थे कर्त्तव्येत्यर्थः ॥ ७ ॥

समाप्तं संशयपरीक्षाप्रकरणम् ।

इदानीन्वसरतः प्रमाणसामान्यपरीक्षणाय पूर्वपचयति ।—कालद्वयेऽपि प्रमाणात् प्रमायाः सिद्धेर्वक्तुमशक्यत्वात् प्रत्यक्षाऽऽदौना न प्रामाण्यमित्यर्थः ॥ ८ ॥

अस्य सामान्यवचनस्यार्थविभागः,—

पूर्वं हि प्रमाणसिद्धौ नेन्द्रियाथसन्निकर्षात्
प्रत्यक्षोत्पत्तिः ॥ ९ ॥

गन्धाऽऽदिविषयकं ज्ञानं प्रत्यक्षं, तद्यदि पूर्वं, पश्चाद्गन्धा-
ऽऽदीनां सिद्धिः, नेदं गन्धाऽऽदिमन्निकर्षादुत्पद्यत इति ॥ ९ ॥

पश्चात् सिद्धौ न प्रमाणेभ्यः प्रमेयसिद्धिः ॥ १० ॥

अमति प्रमाणे केन प्रमीयमाणोऽर्थः प्रमेयः स्यात् ? प्रमाणेन
खलु प्रमीयमाणोऽर्थः प्रमेयमित्येतत् सिध्यति ॥ १० ॥

युगपत्सिद्धौ प्रत्यर्थनियतत्वात् क्रमवृत्तित्वा-
भावो बुद्धीनाम् ॥ ११ ॥

यदि प्रमाणं प्रमेयञ्च युगपद्भवतः ; एवमपि गन्धाऽऽदिष्वि-
न्द्रियार्थेषु ज्ञानानि प्रत्यर्थनियतानि युगपत्सम्भवन्तीति ज्ञानानां
प्रत्यर्थनियतत्वात् क्रमवृत्तित्वाभावः । या इमा बुद्ध्यः क्रमेणार्थेषु

विसृज्या वेकाल्यासिद्धत्वं व्युत्पादयति ।—प्रमाणस्य पूर्वत्वं तावन्न सम्भवति,
हि यतः प्रमायाः पूर्वं प्रमाणसिद्धौ प्रमाणसत्ते इन्द्रियार्थसन्निकर्षात् प्रत्यक्षं सिध्यतीति
न स्यात् ; प्रत्यक्षप्रमाणतः पूर्वमेव प्रमायाः सत्त्वात्, प्रमाणत्वं हि प्रमाकरणत्वम् ;
पूर्वं प्रमाया अभावे प्रमाकरणत्वमपि कथं स्यात् ? पूर्वमेव प्रमायाः सिद्धिरूपेति
कथम् ? इन्द्रियार्थसन्निकर्षात् इन्द्रियार्थसन्निकर्षादितः, प्रत्यक्षोत्पत्तिः प्रत्यक्षाद्युत्पत्तिः ।
परे तु प्रत्यक्षं प्रति करणत्वे खण्डिते तद्रौत्या करणान्तरमपि खण्डनीयमित्याश्रयं
सूत्रकृतो वर्णयन्ति, प्रमाणस्य प्रमावैशिष्ट्याभावे प्रमाणमिति ज्ञातेऽपि प्रमावैशिष्ट्यसंशयः
स्यादिति भावः ॥ ९ ॥

प्रमाणस्य प्रमातः पश्चात् सिद्धौ विषयस्य प्रमेयत्वं प्रमाणात् पूर्वमेव सिद्धमिति न
प्रमाणतः प्रमाया उत्पत्तिः, प्रमेयस्य च ज्ञप्तिरिति ॥ १० ॥

इदञ्च सूत्रद्वयम् अनुमानाद्यभिप्रायेण, चक्षुःश्रोत्रादेः प्रमाऽनन्तरं प्रमासमकालं
वा सत्त्वस्थेष्टत्वात्, उत्पत्तेः शङ्कितुमप्यशक्यत्वात्; तदयमर्थः,—प्रमाणप्रमथोर्युगपत्सत्त्वे
युगपदुत्पत्तौ बुद्धीनामर्थविशेषनियतत्वाद् यत् क्रमवृत्तित्वं, तन्न स्यात्, पदज्ञानं हि

प्रवर्तन्ते, तासां क्रमवृत्तित्वं न सम्भवतीति । व्याघातश्च युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति । एतावांश्च प्रमाण-
 प्रमेययोः सद्भावविषयः, स चानुपपन्न इति, तस्मात् प्रत्यक्षा-
 ऽऽदोनां प्रमाणत्वं न सम्भवतीति । * अस्य समाधिः* * उप-
 लब्धिहेतोरुपलब्धिविषयस्य चार्थस्य पूर्वापरसहभावानियमाद्
 यथादर्शनं विभागवचनम् * क्वचिदुपलब्धिहेतुः पूर्वं, पश्चादुप-
 लब्धिविषयः । यथाऽऽदित्यस्य प्रकाशः । उत्पद्यमानानां क्वचित्
 पूर्वमुपलब्धिविषयः, पश्चादुपलब्धिहेतुः । यथाऽवस्थितानां
 प्रदीपः । क्वचिदुपलब्धिहेतुरुपलब्धिविषयश्च सह सम्भवतः ।
 यथा धूमेनाग्नेर्ग्रहणमिति । उपलब्धिहेतुश्च प्रमाणं, प्रमेय-
 न्तूपलब्धिविषयः । एवं प्रमाणप्रमेययोः पूर्वापरसहभावे-
 ऽनियते यथाऽर्थो दृश्यते, तथा विभज्य वचनीय इति । तत्रै-
 कान्तेन प्रतिषेधानुपपत्तिः । सामान्येन खलु विभज्य प्रतिषेध
 उक्त इति । समाख्याहेतोस्त्रैकाल्ययोगात् तथाभूता समाख्या ।
 यत्पुनरिदं, पश्चात् सिद्धे च प्रमाणे, न प्रमीयमाणोऽर्थः प्रमेय-
 मिति विज्ञायत इति । * प्रमाणमित्येतस्याः समाख्याया
 उपलब्धिहेतुत्वं निमित्तम् ; तस्य त्रैकाल्ययोगः, * उपलब्धि-
 कार्षीत्, उपलब्धिं करोति, उपलब्धिं करिष्यतीति समाख्या-
 हेतोस्त्रैकाल्ययोगात् समाख्या तथाभूता । प्रमितोऽनेनार्थः,
 प्रमीयते, प्रमास्यते, इति प्रमाणम् । प्रमितं, प्रमीयते,
 प्रमास्यत, इति च प्रमेयम् । एवं सति भविष्यत्यस्मिन् हेतुत
 उपलब्धिः, प्रमास्यतेऽयमर्थः, प्रमेयमिदमित्येतत् सर्वं भवतीति ।

शब्दविषयकं श्रावणप्रत्यक्षरूपम् ; शब्दबोधश्च पदार्थविषयकं परीक्षरूपी (परि + ईच्छ) विज्ञातीयः, इत्यनयोर्न यौगपद्यं सम्भवति, कार्यकारणभावसत्त्वात् क्रमिकत्वेनैव सिद्धेः, अत एवैकमेव ज्ञानमुभयविषयकमित्यपि नाशङ्कनीयं, सङ्करप्रसङ्गाच्च, एवं व्याप्तिज्ञानानु-
 भित्यादावपि दृश्यम् ; परे तु प्रमाणप्रमेययोर्न युगपत् सिद्धिर्न युगपज्ज्ञानम् ;

* त्रैकाल्यान्भ्यनुज्ञाने च व्यवहारानुपपत्तिः । * यश्चैवं नाभ्यनु-
जानीयात्, तस्य पाचकमानय पच्यति, लावकमानय लविष्य-
तोति व्यवहारो नोपपद्यत इति । प्रत्यक्षाऽऽदीनामप्रामाण्यं
त्रैकाल्यासिद्धेरित्येवमादिवाक्यं प्रमाणप्रतिषेधः । तत्रायं प्रष्टव्यः,
—अथानेन प्रतिषेधेन भवता किं क्रियते ? इति । किं सम्भवो
निवर्त्यते ? अथासम्भवो ज्ञाप्यते ? इति । तद्यदि सम्भवो
निवर्त्यते, सति सम्भवे प्रत्यक्षाऽऽदीनां प्रतिषेधानुपपत्तिः ।
अथासम्भवो ज्ञाप्यते, प्रमाणलक्षणं (क) प्राप्तस्त्वर्हि प्रतिषेधः ।
प्रमाणासम्भव(ख)स्योपलब्धिहेतुत्वादिति ॥ ११ ॥

किञ्चातः,—

त्रैकाल्यासिद्धेः प्रतिषेधानुपपत्तिः ॥ १२ ॥

अस्य तु विभागः,—पूर्वं हि प्रतिषेधसिद्धावसति प्रतिषेध्ये
किमनेन प्रतिषिध्यते । पश्चात् सिद्धौ प्रतिषेध्यासिद्धिः, प्रतिषेध-
भावादिति । युगपत्सिद्धौ प्रतिषेध(ध्य)सिद्धाभ्यनुज्ञानादनर्थकः
प्रतिषेधः इति । प्रतिषेधलक्षणे च वाक्येऽनुपपद्यमाने सिद्धं
प्रत्यक्षाऽऽदीनां प्रामाण्यमिति ॥ १२ ॥

बुद्धौनामयेविशेषनियतत्वात् क्रमवृत्तित्वम् ; तथा सति तन्न स्यात्, तथा हि चक्षुषो
ज्ञानमनुमित्यादिरूपम् ; घटादेश्च प्रत्यक्षादिरूपम् ; न चानयोरीगपय सम्भवतीत्यर्धं
इत्याहुः ॥ ११ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—यदि त्रैकाल्यासिद्ध्या प्रमाणात् प्रमेयसिद्धिर्नोपियते, तदा
तद्रीत्या लदीयः प्रतिषेधोऽप्यनुपपन्न इति जालुत्तरमेतदिति भावः ॥ १२ ॥

(क) अत्र षष्ठीसमासः, प्रमाणस्य लक्षणं, प्राप्तः प्रमाणलक्षणाक्रान्तः ।

(ख) प्रमाणसिद्धासम्भवस्येति यावत् ।

सर्वप्रमाणप्रतिषेधाच्च प्रतिषेधासिद्धिः ॥ १३ ॥

कथं त्रैकाल्यासिद्धेरित्यस्य हेतोर्यद्युदाहरणमुपादीयते, हेत्वर्थस्य साधकत्वं दृष्टान्ते दर्शयितव्यम् ? इति । न च तर्हि प्रत्यक्षाऽऽदीनामप्रामाण्यम् । अथ प्रत्यक्षाऽऽदीनामप्रामाण्यम् । उपादीयमानमप्युदाहरणं नार्थं साधयिष्यतीति । सोऽयं सर्व-प्रमाणैर्व्याहृतो हेतुरहेतुः । “सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधो विरुद्धः” इति । वाक्यार्थो ह्यस्य सिद्धान्तः, स च वाक्यार्थः प्रत्यक्षाऽऽदीनि नार्थं साधयन्तीति । इदञ्चावयवानामुपादानमर्थस्य साधनायेति । अथ नोपादीयतं, अप्रदर्शितहेत्वर्थस्य (ग) दृष्टान्ते न साधकत्व-मिति निषेधो नोपपद्यते, हेतुत्वासिद्धेरिति ॥ १३ ॥

तरप्रामाण्ये वा न सर्वप्रमाणप्रतिषेधः ॥ १४ ॥

प्रतिषेधलक्षणे स्ववाक्ये तेषामवयवाऽऽश्रितानां प्रत्यक्षा-ऽऽदीनां प्रामाण्येऽभ्यनुज्ञायमाने परवाक्येऽप्यवयवाऽऽश्रितानां प्रामाण्यं प्रसज्यते, अविशेषादिति । एवञ्च न सर्वाणि प्रमाणानि प्रतिषिध्यन्त इति । विप्रतिषेध इति वीत्ययमुपसर्गः सम्प्रतिपत्त्यर्थे, न व्याघाते, अर्थाभावादिति ॥ १४ ॥

त्रैकाल्यप्रतिषेधश्च शब्दादातोद्यसिद्धिवत्तत्-
सिद्धेः ॥ १५ ॥

किमर्थं पुनरिदमुच्यते ?—पूर्वोक्तनिबन्धनार्थम् । यत्तावत्

किञ्च,—सर्वप्रमाणप्रतिषेधे प्रतिषेधकं प्रमाणमपि नाभ्युपगन्तव्यम् । तथा च कथं प्रतिषेधसिद्धिरित्याह ॥ १३ ॥

यदि च प्रतिषेधकं प्रमाणमुपेयते, तदा कथं सर्वप्रमाणप्रतिषेध इत्याह ॥ १४ ॥

ननु मन्यते वस्तुसिद्धिर्नापेक्षिता, विश्वस्य शून्यत्वात्, प्रमाणप्रमेयभावोऽपि न बालविकः, लब्धते च त्रैकाल्यासिद्धिरुक्तैवेत्यतस्तदुद्धरति,—त्रैकाल्ये यः प्रतिषेध उक्तः,

(ग) सप्तम्यर्थो निष्ठत्वम् ।

पूर्वाक्तमुपलब्धिहेतोरुपलब्धिविषयस्य चार्थस्य पूर्वापरसहभवा-
नियमाद् यथादर्शनं विभागवचनमिति । तदितः समुत्थानं यथा
विज्ञायते । अनियमदर्शी खल्वयमृषिर्नियमेन प्रतिषेधं प्रत्याचष्टे,
वैकात्यस्य चायुक्तः प्रतिषेध इति । तत्रैकां विधामुदाहरति ।
शब्दादाताद्यसिद्धिवदिति । यथा पञ्चात्सिद्धेन शब्देन पूर्व-
सिद्धमातोद्यमनुमीयते ; साध्यञ्चातोद्यं साधनञ्च शब्दः । अन्तर्हिते
ञ्चातोद्ये स्वनतोऽनुमानं भवतीति । वीणा वाद्यते, वेणुः पूर्यते,
इति स्वनविशेषेण आतोद्यविशेषं प्रतिपद्यते । तथा पूर्वसिद्धमुप-
लब्धिहेतुना प्रतिपद्यत इति । निदर्शनार्थत्वाच्चास्य शेषयोर्विधयो-
र्यथोक्तमुदाहरणं वेदितव्यमिति । कस्मात् पुनरिह तन्नोच्यते,
पूर्वाक्तमुपपाद्यत इति । सर्वथा तावदयमर्थः प्रकाशयितव्यः,
सह इह वा प्रकाशयेत, तत्र वा, न कश्चिद्विशेष इति ॥ १५ ॥

यदा चोपलब्धिविषयः कस्यचिदुपलब्धिसाधनं भवति
तदा * प्रमाणं प्रमेयमिति चैकोऽर्थोऽभिधौयते । * अस्यार्थ-
स्वावद्योतनार्थमिदमुच्यते,—

प्रमेयता च तुलाप्रामाण्यवत् ॥ १६ ॥

गुरुत्वपरिमाणज्ञानसाधनं तुला प्रमाणम् । ज्ञानविषयो
गुरुद्रव्यं सुवर्णाऽऽदि प्रमेयम् । यदा तु सुवर्णाऽऽदिना तुलाऽन्तरं

स न सम्भवति, कुतः ? इत्यत आह, शब्दादिति ।—यथा शब्दात् पञ्चाद्वाविनः
पूर्वसिद्धस्याऽऽतोद्यस्य सुरजाऽऽदेः सिद्धिर्ज्ञतिः, यथा वा पूर्वसिद्धात् पदार्थादुत्तरकालीन-
वस्तुप्रकाशनं, यथा वा वज्रिसमकालीनात् धूमाद् वज्रिसिद्धिः, तथाऽत्रापि प्रमा
सर्वत्र प्रमाणादुत्तरभाविन्येव, प्रमाणस्य चक्षुरादेः प्रमातः पूर्वभावित्वमस्येव, पूर्वं
प्रमावेश्यन्तु तस्य नोपेयते, यदा कदाचित् प्रमासम्बन्धेनैव प्रमाणात्त्वसम्भवात्,
यदा कदाचित् पाकसम्बन्धेनैव पाचकमानयेत्यादिवदिति भावः । अत्र चकारान्तं
न सुवान्तर्गतमिति तत्कालोक्ते, वस्तुतष्टीकादिस्वरसात् सूवान्तर्गतमेव ॥ १५ ॥

नन्वनियतत्वादेव प्रमाणाप्रमेयव्यवहारो न पारमार्थिकः, रज्जौ, सर्पादिक-
व्यवहारवदित्याशङ्क्यामाह ।—यथा हि तुलायाः सुवर्णादिगुरुत्वयत्तापरिच्छेदक-

व्यवस्थाप्यते, तदा तुलाऽन्तरप्रतिपत्तौ सुवर्णाऽऽदि प्रमाणम्; तुलाऽन्तरं प्रमेयमिति । एवमनवयवेन तन्वार्थं उद्दिष्टो वेदितव्यः । आत्मा तावदुपलब्धिविषयत्वात् प्रमेये परिपठितः । उपलब्धौ स्वातन्त्र्यात् प्रमाता । बुद्धिरुपलब्धिसाधनत्वात् प्रमाणम् । उपलब्धिविषयत्वात् प्रमेयम् । उभयाभावात् प्रामाणिकः । एवमर्थविशेषे समाख्यासमावेशो योज्यः । * तथा च कारकशब्दा निमित्तवशात् समावेशेन वर्तन्ते इति । * वृक्षस्तिष्ठतीति स्थितौ स्वातन्त्र्यात् कर्ता । वृक्षं पश्यतीति दर्शनेनाऽऽप्तमिथ्यमाद्यतमत्वात् कर्म । वृक्षेण चन्द्रमसं ज्ञापयतीति ज्ञापकस्य साधकतमत्वात् करणम् । वृक्षायोदकमासिञ्चतीत्यादिच्यमानेनोदकेन वृक्षमभिप्रैतीति सम्प्रदानम् । वृक्षात् पथं पततीति ध्रुवमपायेऽपादानमित्यपादानम् । वृक्षे वयांसि मन्तात्याधारोऽधिकरणमित्यधिकरणम् । एवञ्च सति न द्रव्यमात्रं कारकं, न क्रियामात्रम् । किं तर्हि ?—क्रियासाधनं क्रियाविशेषयुक्तं कारकम् । यत् क्रियासाधनं स्वतन्त्रं, स कर्ता, न द्रव्यमात्रं, न क्रियामात्रम् । क्रियया ह्याप्तमिथ्यमाद्यतमं कर्म, न द्रव्यमात्रं, न क्रियामात्रम् ; एवं साधकतमादिष्वपि । एवञ्च कारकार्यान्वाख्यानं यथैवीपपत्तितः, एवं लक्षणतः । कारकान्वाख्यानमपि न द्रव्यमात्रेण, न क्रियया वा । किं तर्हि ?—क्रियासाधने क्रियाविशेषे युक्त इति । कारकशब्दश्चायं प्रमाणं प्रमेयमिति, स च कारकधर्मं न हातुमर्हति । अस्ति च भोः ! कारकशब्दानां निमित्तवशात् समावेशः । प्रत्यक्षाऽऽदौ च प्रमाणानि उपलब्धिहेतुत्वात्, प्रमेयञ्चोपलब्धित्वात् प्रमाणव्यवहारः, तुलाऽन्तरेण च तदोद्यगुरुत्वेन तापरिच्छेदे च प्रमेयव्यवहारः, तथा निमित्तद्वयसमावेशादिन्द्रियादेरपि प्रमाणप्रमेयव्यवहार इति । यद्वा,—प्रमाणता इत्येवता च प्रमावेशिश्चादिति यत्रागाशङ्कित, तत्राऽऽह प्रमेयता चेति, यथा कदाचिद्

विषयत्वात् । संवेद्यानि च प्रत्यक्षाऽऽदीनि । प्रत्यक्षोपलभे,
अनुमानेनोपलभे, उपमानेनोपलभे, आगमेनोपलभे, प्रत्यक्षं
मे ज्ञानम्, आनुमानिकं मे ज्ञानम्, औपमानिकं मे ज्ञानम्,
आर्गामिकं मे ज्ञानमिति ज्ञानविशेषा गृह्यन्ते । लक्षणतश्च
ज्ञाप्यमानानि ज्ञायन्ते, विशेषेण इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं
ज्ञानमित्येवमादिना ॥ १६ ॥

सैयमुपलब्धिः प्रत्यक्षाऽऽदिविषया किं प्रमाणान्तरतः ?
अथान्तरेण प्रमाणान्तरमसाधना ? इति । कश्चात्र विशेषः ?—

प्रमाणतः सिद्धेः प्रमाणानां प्रमाणान्तर-
सिद्धिप्रसङ्गः ॥ १७ ॥

यदि प्रत्यक्षाऽऽदीनि प्रमाणेन उपलभ्यन्ते । येन प्रमाणे-
नोपलभ्यन्ते, तत्रप्रमाणान्तरसद्भावः प्रसज्यत इति । अनवस्था-
माह । तस्याप्यन्यतरस्याप्यन्येनेति । न चानवस्था शक्या-
ऽनुज्ञातुमनुपपत्तेरिति ॥ १७ ॥

अस्तु तर्हि प्रमाणान्तरमन्तरेण निःसाधनेति ।

तद्विनिवृत्तेर्वा प्रमाणान्तरसिद्धिवत् प्रमेय-
सिद्धिः ॥ १८ ॥

यदि प्रत्यक्षाऽऽद्युपलब्धौ प्रमाणान्तरं निवर्तते, आत्मेत्युप-
लब्धावपि प्रमाणान्तरं निवर्त्यत्यविशेषात् ॥ १८ ॥

गुरुत्वेयत्तापरिच्छेदकत्वात् तुलायाः प्रमाणव्यवहारः, तथेन्द्रियघटादेरापि प्रमाण-
प्रमेयव्यवहार इति ॥ १६ ॥

अनवस्थया प्रत्यवस्थानपरं पूर्वपक्षसूत्रम् । प्रमाणानां प्रमाणातः सिद्धेः स्वीकारे
प्रमाणान्तरस्वीकारः स्यात्, तथा हि, प्रमाणस्य तावन्न स्वतः सिद्धिः, आत्माऽऽत्रया-
ऽऽपत्तेः, अतः प्रमाणान्तरं स्वीकार्यम्; तथैव परस्परसाधकत्वेऽन्वोऽन्वाऽऽत्रया-
ऽऽपत्तिः, अतस्तत्रापि प्रमाणान्तरमङ्गीकार्यमित्येवमनवस्थेति भावः ॥ १७ ॥

ननु प्रमाणसिद्धिः प्रमाणं विनैव स्यादित्यत्राऽऽह ।—यदि च प्रमाणाविनिवृत्तितः
प्रमाणव्यतिरेकात् प्रमाणसिद्धिः स्वीक्रियते, तदा तददेव तन्सिद्धिः स्वीक्रियताम् ?

एवञ्च सर्वप्रमाणविलोप इत्यत आह,—

न प्रदीपप्रकाशवत् तत्सिद्धेः ॥ १६ ॥

यथा प्रदीपप्रकाशः प्रत्यक्षाङ्गत्वाद्दृश्यदर्शने प्रमाणं, स च प्रत्यक्षान्तरेण चक्षुषः सन्निकर्षणं गृह्यते । प्रदीपभावाभावयोर्दर्शनस्य तथा भावाद्दर्शनहेतुरनुमीयते । तमसि प्रदीपमुपाददीया इत्याप्तोपदेशेनापि प्रतिपद्यते । एवं प्रत्यक्षाऽऽदीनां यथादर्शनं प्रत्यक्षाऽऽदिभिरेवोपलब्धिः । इन्द्रियाणि तावत् स्वविषयग्रहणेऽत्रैवानुमोयन्ते । अर्थाः प्रत्यक्षतो गृह्यन्ते । इन्द्रियार्थसन्निकर्षस्तु आवरणेन लिङ्गेनानुमीयते । इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमात्ममनसोः संयोगविशेषादात्मसमवायाच्च सुखादिवद् गृह्यते । * एवं प्रमाणविशेषो विभज्य वचनीयः । * यथा च दृश्यः सन् प्रदीपप्रकाशो दृश्यान्तराणां दर्शनहेतु-

किं प्रमाणाङ्गोकारेण ? तथा च अन्यवस्थितमेव जगत् स्यादिति युक्त्यायां पर्यवसानमिति भावः ॥ १८ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् । यथा हि प्रदीपाऽऽत्मीकाहटादिप्रकाशः, तथा प्रमाणाणां प्रमेय-प्रकाशकत्वम्, अन्यथा प्रदीपस्य घटप्रकाशकत्व, प्रदीपप्रकाशकं चक्षुः, तज्ज्ञापक-मन्यदित्यनवस्थान्मभयात् प्रदीपोऽपि न घटप्रकाशकः स्यात्, यदि च घटप्रत्यक्षे तत्तत्प्रकाशकानां नापेक्षेति नानवस्थेत्युच्यते, तदा प्रकृतेऽपि तुल्यम्; न हि प्रमाणात् प्रमेयसिद्धौ प्रमाणसिद्धिरपेक्षिता, यदा च प्रमाणसिद्धिरपेक्षिता, तदा तत्रापि प्रमाणमपेक्ष्यताम् ? तच्चानुमानादिकमेवेति, न प्रमाणान्तरकल्पना, न वाऽनवस्था, सर्वत्र प्रमाणसिद्धे-रनपेक्षितत्वात्, क्वचिद्वैजाडुरवदपेक्षाऽपि न क्षतिकरौति भावः । प्रदीपस्य प्रदीपान्तरं विना प्रकाशकत्ववत् प्रमाणाणामपि प्रमाणमन्तरेणैव प्रमेयप्रकाशकत्वमिति सूत्रार्थं केचन मन्यन्ते, तान् प्रत्याह भाष्यकारः । “क्वचिन्निरवृत्तिदर्शनादनिरवृत्तिदर्शनादनैकान्तः,” क्वचित् प्रदीपादौ प्रमाणान्तरनिरवृत्तिदर्शनात्, क्वचिद्वैजाडौ प्रमाणान्तरानिरवृत्तिदर्शनात् प्रमाणान्तरापेक्षादर्शनात् त्वदीयो हेतुरनैकान्तः अनियतः ; तथा च प्रदीपदृष्टान्तात् प्रमाणान्तरापेक्षा निरवृत्तिः साध्यते, घटदृष्टान्तेन प्रमाणान्तरापेक्षैव किं न साध्यते ?

रिति दृश्यदर्शनव्यवस्थां लभते । एवं प्रमेयं सत् किञ्चिदर्थ-
जातमुपलब्धिहेतुत्वात् प्रमाणप्रमेयव्यवस्थां लभते । सेयं प्रत्य-
क्षाऽऽदिभिरेव प्रत्यक्षाऽऽदीनां यथादर्शनमुपलब्धिः, न प्रमाणा-
न्तरतः, न च प्रमाणमन्तरेण निःसाधनेति । * तेनैव
तस्याग्रहणमिति चेत् न, अर्थभेदस्य लक्षणसामान्यात् प्रत्यक्षा-
ऽऽदीनां प्रत्यक्षाऽऽदिभिरेव ग्रहणमित्युक्तम् । * * अन्येन
ह्यन्यस्य ग्रहणं दृष्टमिति न, अर्थभेदस्य लक्षणसामान्यात् *
प्रत्यक्षलक्षणानेकोऽर्थः सङ्गृहीतः । तत्र केनचित् कस्याचित्
ग्रहणमित्यदोषः । एवमनुमानादिष्वपीति । यथोद्धृतनोदके-
नाऽऽशयस्यस्य ग्रहणमिति । * ज्ञातमनसोश्च दर्शनात् । * अहं
सुखी अहं दुःखी चेति तेनैव ज्ञात्वा तस्यैव ग्रहणं दृश्यते ।
युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति च तेनैव मनसा
तस्यवानुमानं दृश्यते । ज्ञातुर्ज्ञेयस्य चाभेदो ग्रहणस्य आह्वयस्य
चाभेद इति । * निमित्तभेदोऽत्रेति चेत् समानम् । * न
निमित्तान्तरेण विना ज्ञाताऽऽत्मानं जानीते, न च निमित्तान्-
तरेण विना मनसा मनो गृह्यत इति । समानमेतत् ।
प्रत्यक्षाऽऽदिभिः प्रत्यक्षाऽऽदीनां ग्रहणमित्यत्राप्यर्थभेदो न गृह्यत
इति । * प्रत्यक्षाऽऽदीनाञ्चाविषयस्यानुपपत्तेः । * यदि स्यात्
किञ्चिदर्थजातं प्रत्यक्षाऽऽदीनामविषयः, यत् प्रत्यक्षाऽऽदिभिर्न
शक्यं ग्रहीतुं, तस्य ग्रहणाय प्रमाणान्तरमुपादीयत ।
तत्तु न शक्यं केनचिदुपपादयितुमिति । प्रत्यक्षाऽऽदीनां यथा-
दर्शनमेवेदं सच्चासच्च सर्वं विषय इति । केचित्तु दृष्टान्तम-
परिगृहीतं हेतुना विशेषहेतुमन्तरेण साध्यसाधनायोपाददते ।

तथा च दृष्टान्तसमाजातिरिप्रमिति भावः । त्वद्याख्याने कथं नानैकान्त इत्यत्राऽऽह
भाष्यकारः,—“विशेषहेतुपरिग्रहे सत्युपसंहाराभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः” । मन्वते

यथा प्रदीपप्रकाशः प्रदीपान्तरप्रकाशमन्तरेण गृह्यते, तथा प्रमाणानि प्रमाणान्तरमन्तरेण गृह्यन्त इति । * स चायं क्वचिन्निवृत्तिदर्शनादनिवृत्तिदर्शनाच्च क्वचिदनैकान्तः । * यथा चायं प्रसङ्गो निवृत्तिदर्शनात् प्रमाणसाधनायोपादीयते, एवं प्रमेयसाधनायाप्युपादेयोऽविशेषहेतुत्वात् । यथा स्थाख्यादिरूपग्रहणे प्रदीपप्रकाशः प्रमेयसाधनायोपादीयते, एवं प्रमाणसाधनायाप्युपादेयो विशेषहेत्वभावात् । सोऽयं विशेषहेतुपरिग्रहमन्तरेण दृष्टान्त एकस्मिन् पक्षे उपादेयो न प्रतिपक्ष इत्यनैकान्तः । अनेकस्मिंश्च पक्षे दृष्टान्त इत्यनैकान्तो विशेषहेत्वभावादिति । * विशेषहेतुपरिग्रहे सति उपसंहाराभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः । * * विशेषहेतुपरिग्रहीतस्तु दृष्टान्त एकस्मिन् पक्षे उपसंङ्गियमाणो न शक्योऽननुज्ञातुम् । * एवञ्च सत्यनैकान्त इत्ययं प्रतिषेधो न भवति । * प्रत्यक्षाऽऽदीनां प्रत्यक्षाऽऽदिभिरूपलब्धावनवस्थेति चेत्, न, संविद्धिषयनिमित्तानामुपलब्ध्या व्यवहारोपपत्तेः । * प्रत्यक्षेणार्थमुपलभे, अनुमानेनार्थमुपलभे, उपमानेनार्थमुपलभे, आगमेनार्थमुपलभे इति । प्रत्यक्षं मे ज्ञानम्, अनुमानिकं मे ज्ञानम्, औपमानिकं मे ज्ञानम्, आगमिकं मे ज्ञानमिति । संविद्धिमित्तञ्चोपलभमानस्य धर्मार्थसुखापवर्गप्रयोजनस्तत्प्रत्यनीकपरिवर्जनप्रयोजनश्च व्यवहार उपपद्यते । सोऽयं तावत्येव निवर्तते, न चास्ति व्यवहारान्तरमनवस्थासाधनीयं, येन प्रयुक्तोऽनवस्थामुपाददीतेति ॥ १८ ॥

विशेषहेतोः व्याप्तिपक्षधर्मताऽऽशयस्य, परिग्रहे सति, उपसंहारस्य साध्यसाधनस्य, अभ्यनुज्ञानात्, उक्तानैकान्ताऽऽत्मकः प्रतिषेधो न भवति ॥ १८ ॥

सामान्येन प्रमाणानि परीच्य विशेषेण परीच्यन्ते । तत्र,—
प्रत्यक्षलक्षणानुपपत्तिरसमग्रवचनात् ॥ २० ॥

आत्ममनःसन्निकर्षी हि कारणान्तरं नोक्तमिति । न चासंयुक्ते द्रव्ये संयोगजस्य गुणस्योत्पत्तिः इति, ज्ञानोत्पत्ति-दर्शनादात्ममनःसन्निकर्षः कारणम् । मनःसन्निकर्षानपेक्षस्य चेन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य ज्ञानकारणत्वे युगपदुत्पद्येरन् बुद्ध्यः इति, मनःसन्निकर्षोऽपि कारणम् । तदिदं सूत्रं पुरस्तात् कृतमाद्यम् ॥ २० ॥

नाऽऽत्ममनसोः सन्निकर्षाभावे प्रत्यक्षोत्पत्तिः ॥ २१ ॥

आत्ममनसोः सन्निकर्षाभावे नोत्पद्यते प्रत्यक्षम्, इन्द्रियार्थ-सन्निकर्षाभाववदिति । सति चेन्द्रियार्थसन्निकर्षे ज्ञानोत्पत्ति-दर्शनात् कारणभावं ब्रुवते ॥ २१ ॥

प्रमाणसामान्यपरोक्षाऽनन्तरं प्रमाणविशेषेषु परौच्यणीयेषु प्रथमोद्दिष्टं प्रत्यक्ष परीच-णीयम् ; तत्र च फलहारकमेव लक्षणं पूर्वमुक्तम् ; अतः फललक्षणं यथाश्रुतमाक्षिपति । प्रत्यक्षस्य यल्लक्षणमिन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नत्वं, तन्नीपपद्यतेऽसमग्रवचनात् । अयमर्थः,— प्रत्यक्षस्य कारणघटितं लक्षणमभिहितं, तत्र कारणकलापघटितायाः सामग्र्या विनिवेशनमतिव्याप्तिनिरासकं, तच्च नाभिहितम्, असमग्रम् इन्द्रियार्थसन्निकर्ष-जन्यत्वमात्रं ह्यभिहितम्, आत्ममनःसंयोगेन्द्रियमनःसंयोगादिकन्तु नाभिहितम् ; तथा चाऽऽत्ममनःसंयोगरूपेन्द्रियार्थसंयोगजन्यतयाऽनुमित्यादावतिव्याप्तिरित्यर्थः ॥ २० ॥

नन्वात्ममनोयोगादेः कारणत्वमेव नास्तीत्याशङ्क्यामाह ।—शरीरावच्छिन्न-त्वाऽऽत्मनो मनसा यः सन्निकर्षः, तदभावे न प्रत्यक्षोत्पत्तिर्यतः, अत आत्ममनः-संयोगस्य कारणत्वमावश्यकम् । प्रत्यक्षोत्पत्तिरिति प्रकृतं ज्ञानोत्पत्तिरिति विवक्षितम् ॥ २१ ॥

दिग्देशकालाऽऽकाशेष्वप्येवं प्रसङ्गः ॥ २२ ॥

दिगादिषु मत्सु ज्ञानभावात् तान्यपि कारणानीति ।
* अकारणभावेऽपि ज्ञानोत्पत्तिर्दिगादिसान्निधरवर्जनीयत्वात् ।*
यदाऽप्यकारणं दिगादीनि ज्ञानोत्पत्तौ, तदाऽपि मत्सु दिगादिषु
ज्ञानेन भवितव्यम् । न हि दिगादीनां सान्निधिः शक्यः पार-
वर्जयितुमिति । तत्र कारणभावे हेतुवचनम्, एतस्माद्धेतोर्दिगा-
दीनि ज्ञानकारणानीति ॥ २२ ॥

आत्ममनःसन्निकर्षस्तर्ह्युपमङ्गेय इति । तत्रेदमुच्यते,—

ज्ञानलिङ्गत्वादात्मनो नानवरोधः ॥ २३ ॥

ज्ञानमात्मनो लिङ्गं, तद्गुणत्वात् । न चासंयुक्ते द्रव्ये
संयोगजस्य गुणस्योत्पत्तिरस्तीति ॥ २३ ॥

तद्यौगपद्यलिङ्गत्वाच्च न मनसः ॥ २४ ॥

अनवरोध इति वर्त्तते । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्ग-
मित्यवमाने तिथ्यत्येव मनःसन्निकर्षापेक्ष इन्द्रियार्थसन्निकर्षी
ज्ञानकारणमिति । * प्रत्यक्षनिमित्तत्वाच्चेन्द्रियार्थयोः सन्निक-
र्षस्य शब्देन वचनम्, * प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दानां निमित्त-
मात्ममनःसन्निकर्षः, प्रत्यक्षस्यैवेन्द्रियार्थसन्निकर्ष इत्यवमानः ।

नन्वेवं दिगादीनामपि कारणत्वं स्यादित्याशङ्कते ।—यथाकथञ्चित् पौर्वापर्यस्य
सदापि सत्त्वात्, तेषामन्यथासिद्धिश्चेत्, प्रकृतेऽप्येवम् ॥ २२ ॥

अतीतरमभिधातुमाह ।—आत्मनो नावरोधोऽसङ्गः, कारणत्वेनेति न, कुतः ?
—ज्ञानलिङ्गत्वात्—ज्ञानं लिङ्गं यस्य तत्तथा, ज्ञानं हि भावकार्यं समवायिकारणं
साधयति, तत्र परिशेषादात्मैव, दिगादीनाञ्च कारणत्वे न नानमिति भावः ।
इत्थञ्च समवायिकारणस्याऽऽत्मनो मनसा संयोगोऽसमवायिकारणमित्यप्यर्थाद्
सिद्धम् ॥ २३ ॥

आत्मशरीरादिंसंयोगस्य कुतो नासमवायिकारणत्वम् ? इत्यतो मनसः प्राधान्ये
शुक्तिमाह ।—नानवरोध इत्यनुवर्त्तते, इन्द्रियमनोयोगद्वारा ज्ञानायौगपद्यनिधा-

असमानत्वात् तस्य ग्रहणम् । * *सुप्तव्यासक्तमनसाच्चेन्द्रियार्थयोः सन्निकर्षनिमित्तत्वादिन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य ग्रहणं, नाऽऽत्ममनसोः सन्निकर्षस्येति । * एकदा खल्वयं प्रबोधकालं प्रणिधाय सुप्तः प्रणिधानवशात् प्रबुध्यते । यदा तु तौत्रौ ध्वनिस्पर्शौ प्रबोधकारणं भवतः, तदा प्रसुप्तस्येन्द्रियार्थसन्निकर्षनिमित्तं प्रबोधज्ञानमुत्पद्यते । तत्र न ज्ञातुर्मनसश्च सन्निकर्षस्य प्राधान्यं भवति, किं तर्हि इन्द्रियार्थयोः सन्निकर्षस्य ? न ह्यात्मा जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनस्तदा प्रेरयतीति । एकदा खल्वयं विषयान्तराऽऽसक्तमनाः सङ्कल्पवशाद्विषयान्तरं जिज्ञासमानः प्रयत्नप्रेरितेन मनसेन्द्रियं संयोज्य तत्तद्विषयान्तरं जानीति । यदा तु खल्वस्य निःसङ्कल्पस्य निर्जिज्ञासस्य च व्यासक्तमनसो वाह्यविषयोपनिपातनाज्ज्ञानमुत्पद्यते, तदेन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य प्राधान्यम् । न ह्यत्रासौ जिज्ञासमानः प्रयत्नेन मनः प्रेरयतीति प्राधान्याच्चेन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य ग्रहणं कार्यम् । गुणत्वात् नाऽऽत्ममनसोः सन्निकर्षस्येति ॥ २४ ॥

प्राधान्ये च हेत्वन्तरम्,—

प्रत्यक्षनिमित्तत्वाच्चेन्द्रियार्थयोः सन्निकर्षस्य

पृथग्वचनम् ॥ २४ ॥ क

मकत्वान्मनसोऽपि हेतुत्वमावश्यकमिति शरीरमनोयोगादेश्च न तन्निधामकत्वमिति भावः, इत्यच्चाऽऽत्ममनःसंयोगसमवायिकारणत्वं युक्तम् ॥ २४ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् । प्रत्यक्षनिमित्तत्वात् प्रत्यक्षसाधारणकारणत्वात् । अयमर्थः,— प्रत्यक्षतूत्रे इन्द्रियार्थसन्निकर्षाभिधानं हि न कारणाभिधित्वाया, येनाऽऽत्ममनोयोगाद्यनभिधानेन न्यूनत्वम्, अपि तु लक्षणाभिप्रायेण ; तत्र च सामथीघटितस्त्वेव असाधारणकारणघटितस्यापि लक्षणस्य सुवचलात् ; इन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य चासाधारणत्वात् पृथग्वचनम्, आत्ममनःसंयोगादिसाधारणकारणाद् व्यवच्छिद्य लक्षणघटकतया वचनं युक्तम् । अयं भावः,— इन्द्रियार्थसन्निकर्षत्वावच्छिन्नकारणताप्रतियोगिककार्यताशक्तित्वस्य इन्द्रियत्वावच्छिन्नकारणताप्रतियोगिककार्यताशक्तित्वस्य

सुप्तव्यासक्तमनसाञ्चेन्द्रियार्थयोः सन्निकर्ष-
निमित्तत्वात् ॥ २४ ॥ ख

तैश्चापदेशो ज्ञानविशेषाणाम् ॥ २५ ॥

तैरिन्द्रियैरर्थैश्च व्यपदिश्यन्ते ज्ञानविशेषाः । कथम् ?—
घ्राणेन जिघ्रति, चक्षुषा पश्यति, रसनया रसयतीति, घ्राण-
विज्ञानं, चक्षुर्विज्ञानं, रसनाविज्ञानमिति, गन्धविज्ञानं,
रूपविज्ञानं रसविज्ञानमिति च, इन्द्रियविषयविशेषाच्च पञ्चधा
बुद्धिर्भवति । अतः प्राधान्यमिन्द्रियार्थसन्निकर्षस्येति ॥ २५ ॥

यदुक्तमिन्द्रियार्थसन्निकर्षग्रहणं कार्यम् आत्ममनसोः
सन्निकर्षस्येति, कस्मात् ?—सुप्तव्यासक्तमनसामिन्द्रियार्थयोः
सन्निकर्षस्य ज्ञाननिमित्तत्वादिति । सोऽयम्,—

व्याहृतत्वादहेतुः ॥ २६ ॥

यदि तावत् क्वचिदात्ममनसोः सन्निकर्षस्य ज्ञानकारणत्वं
नेष्यते, तदा युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति व्याहृ-

त्वा लक्षणस्य सम्यक्ते, कृतमात्ममनोयोगाद्यनुप्रवेशनेति, पारम्भृतं चेदमधस्तात् । इदं
न सूत्रं, किन्तु भाष्यमिति केचित् । इति वृत्तिसम्मतम् अधिकसूत्रम् ॥२४॥ क

समाध्यन्तरमाह ।—ज्ञानस्येति शेषः । सुप्ताना व्यासक्तमनसाच्च घनगर्जिताऽऽदिना
श्रोत्रसन्निकर्षाद्भ्रूयादिना त्वक्सन्निकर्षाच्च द्रागेव ज्ञानीत्येतेरिन्द्रियाथंसन्निकर्षश्च
प्राधान्यम् । इति वृत्तिसम्मतम् अधिकसूत्रम् ॥ २४ ॥ ख

युक्त्यन्तरमाह ।—ज्ञानविशेषाणा तैरिन्द्रियाथंसन्निकर्षैरपदेशो विशेषण व्याहृतिः,
आत्ममनोयोगादिक हि न व्यावर्त्तकम् ; तज्जन्यत्वस्य ज्ञानान्तरसाधारणत्वात् । एव-
मिन्द्रियमनोयोगजत्वमपि न लक्षणं, मानसेऽव्याप्तेः । परे तु,—तैरिन्द्रियैर्ज्ञानविशेषाणा
प्रत्यक्षविशेषाणामपदेशो भाषणं यतः, तेनेन्द्रियाथंसन्निकर्षस्य प्राधान्यम् ; भाषन्ते हि
चाक्षुष प्रत्यक्षं रासनं प्रत्यक्षमित्याहः । नव्यास्तु,—प्रत्यक्षविशेषाणामिन्द्रियैरपदेशो
यतः, अतश्चाक्षुषादिषट्पितविशेषलक्षणान्यपि सम्भवन्ति, चाक्षुषवृत्त्यनुमित्यवृत्तिजाति-
मत्वादीनि लक्षणान्तराण्यपि द्रष्टव्यानीत्याशयं वर्णयन्ति ॥ २५ ॥

इन्द्रियाथंसन्निकर्षो न हेतुः, अन्वयव्यभिचारादित्याशयेन शङ्कते ।—श्रीत-

न्येत । नेदानों मनसः सन्निकर्षोर्मान्द्रियार्थसन्निकर्षोऽपि चेत ।
मनःसंयोगानपेक्षायाञ्च युगपज्ज्ञानोत्पत्तिप्रसङ्गः ॥ २६ ॥

अथ मा भूद् व्याघात इत, सर्वविज्ञानानामात्ममनसोः
सन्निकर्षः कारणामथत, तदवस्थमेवेदं भवति । ज्ञानकारणत्वा-
दात्ममनसाः सन्निकर्षस्य ग्रहणं कार्यमिति ।—

नार्थविशेषप्राबल्यात् ॥ २७ ॥

नास्ति व्याघातः । न ह्यात्ममनःसन्निकर्षस्य ज्ञानकारणत्व
व्यभिचरति । इन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य प्राधान्यमुपादीयते । अथ-
विशेषप्राबल्याद्धि सुप्तव्यासक्तमनसां ज्ञानोत्पत्तिरेकदा भवति ।
अर्थविशेषः कश्चिदेवेन्द्रियार्थः, तस्य प्राबल्यं तीव्रतापटुते,
तच्चार्थविशेषप्राबल्यमिन्द्रियार्थसन्निकर्षविषयं, नाऽऽत्ममनसोः
सन्निकर्षविषयम् । तस्मादिन्द्रियार्थसन्निकर्षः प्रधानमिति ।
असति प्रणिधाने सङ्कल्पे चासति सुप्तव्यासक्तमनसां यदिन्द्रियार्थ-
सन्निकर्षादुत्पद्यते ज्ञानं, तत्र मनःसंयोगोऽपि कारणमिति ।
मनसि क्रिया कारणं वाच्यमिति । यथैव ज्ञातुः खल्वयमिच्छा-
जनितः प्रग्रहो मनसः प्रेरक आत्मगुणः, एवमात्मनि गुणान्तरं
सर्वस्य साधकं प्रवृत्तिदोषजनितमस्ति ; येन प्रेरितं मन
इन्द्रियेण सम्बध्यते, तेन ह्यप्रेर्यमाणे मनसि संयोगाभावात्

श्रवणादिकाले चक्षुर्घटसंयोगादौ विद्यमानेऽपि चाक्षुषादेर्व्याहृतत्वे इन्द्रियार्थसंयोगो
न हेतुरित्यर्थः ॥ २६ ॥

समाधत्ते ।—अर्थविशेषस्य गीतादेः प्राबल्यात् बुभुक्षितत्वाद्गीतादिश्रवणम् ; तथा
च गीतश्रवणादेश्चाक्षुषादिप्रतिबन्धकत्वात् प्रतिबन्धकाभावस्य च कार्यार्जकत्वात्
तत्सहकारेण चेन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य हेतुत्वमित्यत, पूर्वपक्षो न युक्त इति । परं तु,—
इन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य हेतुत्वमित्यत इन्द्रियमनोयोगादेरहेतुत्वमिति भ्रान्तः शङ्कते,
व्याहृतत्वाद्हेतुः ।—इन्द्रियार्थसन्निकर्षस्यैव हेतुत्वमित्यत यो हेतुरुक्तः, स न युक्तः,
कृतः ?—व्याहृतत्वात्—इन्द्रियमनोयोगादेर्हेतुताया अभ्युत्थपगमाच्चक्षुषावाऽऽपत्तेः,

ज्ञानानुत्पत्तौ सर्वार्थताऽस्य निवर्तते । एषितव्यञ्चास्य गुणान्तरस्य द्रव्यगुणकर्मकारणत्वम् ; अन्यथा हि चतुर्विधानामणूनां भूतसूक्ष्माणां मनसाञ्च ततोऽन्यस्य क्रियाहेतोरसम्भवात् शरीरेन्द्रियविषयाणामनुत्पत्तिप्रसङ्गः ॥ २७ ॥

प्रत्यक्षमनुमानमेकदेशग्रहणादुपलब्धेः ॥ २८ ॥

यदिदमिन्द्रियार्थसन्निकर्षादुत्पद्यते ज्ञानं वृत्त इति, एतत् किल प्रत्यक्षम् ; तत् खल्वनुमानमेव । कस्मात् ?—एकदेशग्रहणात्, वृत्तस्योपलब्धेः । अर्वाङ्गभागमयं गृहीत्वा वृत्तमुपलभते । न चैकदेशो वृत्तः । तत्र यथा धूमं गृहीत्वा वह्निमनुमिनोति, तादृगीव तद्भवति । किं पुनर्गृह्यमाणैकदेशादर्थान्तरमनुमेयं मन्यसे । अवयवसमूहपक्षे अवयवान्तराणि । द्रव्योत्पत्तिपक्षे तानि चावयवी चेति । अवयवसमूहपक्षे तावत् एकदेशग्रहणाद् वृत्तबुद्धेरभावः । नागृह्यमाणैकदेशान्तरं वृत्तः, गृह्यमाणैकदेशवदिति । अथैकदेशग्रहणादेकदेशान्तरानुमाने समुदायप्रतिसन्धानात् तत्र वृत्तबुद्धिः, न तर्हि वृत्तबुद्धिरनुमानमेवं सति भवितुमर्हतीति । द्रव्यान्तरोत्पत्तिपक्षे नावयव्यनुमेयः । अस्यैकदेशसम्बन्धस्याग्रहणात् एकदेशसम्बन्धस्याग्रहणे चाविशेषादनुमेयत्वाभावः । तस्माद् वृत्तबुद्धिरनुमानं न भवति ॥ २८ ॥

अमं खण्डयति, नार्थविशेषप्राबल्यात्, नास्ति व्याघातः, कुतः ?—अर्थविशेषस्य इन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य, प्राबल्यात्, तथा चेन्द्रियार्थसन्निकर्षप्राधान्यार्थं हि पूर्वमुक्तं न त्वितरनिषेधार्थमिति ॥ २७ ॥

ननु सति प्रत्यक्षस्य प्रमाणान्तरत्वे तद्वृत्तपरौक्षा सङ्गच्छते, तदेव तु नास्तीत्याशङ्कते । प्रत्यक्षत्वेनाभिमतं घटादिज्ञानम्, अनुमानमनुमितिः, एकदेशस्य पुरीभागस्य, ग्रहणानन्तरमुपलब्धेः, तथा चैकदेशग्रहणाऽऽत्मकबुद्धिज्ञानजन्यत्वाद् वृत्तादिज्ञानम् अनुमितिरित्यर्थः ॥ २८ ॥

एकदेशग्रहणमाश्रित्य प्रत्यक्षस्यानुमानत्वमुपपाद्यते । तच्च—

न प्रत्यक्षेण यावत्तावदप्युपलम्भात् ॥ २६ ॥

न प्रत्यक्षमनुमानम् । कस्मात् ?—प्रत्यक्षेणैवोपलम्भात् । यत्तदेकदेशग्रहणमाश्रीयते प्रत्यक्षेणासावुपलम्भः, न चोपलम्भो निर्विषयोऽस्ति, यावच्चायंजातं तस्य विषयः, तावदभ्यनुज्ञायमानं प्रत्यक्षव्यवस्थापकं भवति । किं पुनस्ततः, अन्यदर्थजातम्, अवयवी, समुदायो वा । न चैकदेशग्रहणमनुमानं भावयितुं शक्यं हेत्वभावादिति । * अन्यथाऽपि च प्रत्यक्षस्य नानुमानत्वप्रसङ्गस्तत्पूर्वकत्वात्, * प्रत्यक्षपूर्वकमनुमानं, सम्बद्धावग्निधूमौ प्रत्यक्षतो दृष्टवतो धूमप्रत्यक्षदर्शनादग्नावनुमानं भवति । यच्च सम्बद्धयोर्लिङ्गनिङ्गिनोः प्रत्यक्षं, यच्च लिङ्गमात्रप्रत्यक्षग्रहणं, नैतदन्तरेणानुमानस्य प्रवृत्तिरस्ति । न चैतदनुमानमिन्द्रियार्थसन्निकर्षजत्वात् । न चानुमेयस्येन्द्रियेण सन्निकर्षादनुमानं भवति । सोऽयं प्रत्यक्षानुमानयोर्लक्षणभेदो महानाश्रयितव्य इति ॥ २६ ॥

न चैकदेशोपलब्धिरवयविसङ्गावात् ॥ ३० ॥

न चैकदेशोपलब्धिमात्रम् ; किं तर्हि ?—एकदेशोपलब्धिस्तत्सहचरितावयव्युपलब्धिश्च । कस्मात् ?—अवयविसङ्गावात् । अस्ति ह्ययमेकदेशव्यतिरिक्तोऽवयवी, तस्यावयवस्थानस्योपलब्धिकारणप्राप्तस्यैकदेशोपलब्धावनुपलब्धिरनुपपन्नेति । * अकृतस्त्र-

समाधत्ते।—प्रत्यक्षमनुमानमिति न, प्रत्यक्षत्वावच्छेदेनानुमितित्वं नेत्यर्थः । यावत्तावदुपलम्भात्, यावत्तावतोऽपि यस्य कस्यचिद् भागस्य प्रत्यक्षेणोन्द्रियेणापलम्भात्, उपलम्भस्य त्वयाऽप्यभ्युपगमात् ; इदमुपलक्षणं, शब्दगन्धादिप्रत्यक्षसाधारणात् न प्रत्यक्षमात्रनिषेध इत्यपि बोध्यम् ॥ २६ ॥

यदपि वृत्तादिज्ञानव्यानुमितिलमिति, तदपि दूषयति।—न च नवेत्यर्थः, न चैकदेशस्यैवोपलब्धिरित्यपि युक्तम्, अत्रशविसङ्गावात्, यतो हि अवयव्यसि, अतस्तद-

ग्रहणादिति चेत्, न, कारणतोऽन्यस्यैकदेशस्याभावात् * न चावयवाः क्तस्त्राः गृह्यन्ते, अवयवैरेवावयवान्तरव्यवधानात् । नावयवी क्तस्त्रो गृह्यत इति, नायं गृह्यमाणेष्ववयवेषु परिममाप्त इति । सेयमेकदेशोपलब्धिरनिवृत्तंति । क्तस्त्रमिति वै खल्वशेषतायां सत्याश्रयति । अक्तस्त्रमिति शेषे सति । तच्चैतदवयवेषु बहुष्वस्ति । अव्यवधाने ग्रहणात् व्यवधाने चाग्रहणादिति । अङ्ग तु भवान् पृष्टो व्याचष्टां गृह्यमाणस्यावयविनः किमगृहीतं मन्यसे, येनैकदेशोपलब्धिः स्यादिति । न ह्यस्य कारणेभ्योऽन्ये एकदेशा भवन्तीति । तत्रावयववृत्तं नोपपद्यत इति । इदं तस्य वृत्तम् ;—येषामिन्द्रियार्थमन्नि-कर्षाद् ग्रहणमवयवानाम् । तैः सह गृह्यते । येषामवयवानां व्यवधानादग्रहणं तैः सह न गृह्यते । न चैतत्कृतोऽस्ति भेद इति । * समुदायोऽप्यशेषता वा, समुदायो वृत्तः स्यात् तत्रासिर्वा, उभयथाग्रहणभावः । * मूलस्कन्धशाखापलाशादीनाम् अशेषता वा समुदायो वृत्त इति स्यात्, प्राप्तिर्वा समुदायिनामिति, उभयथा समुदायभूतस्य वृत्तस्य ग्रहणं नोपपद्यत इति । अवयवैः तावदवयवान्तरस्य व्यवधानादशेष-ग्रहणं नोपपद्यते । प्राप्तिग्रहणमपि नोपपद्यते ; प्राप्तिमतामग्रहणात् । सेयमेकदेशग्रहणसहचरिता वृत्तबुद्धिर्द्रव्यान्तरोत्पत्तौ कल्पते, न समुदायमात्र इति ॥ ३० ॥

साध्यत्वाद् अवयविनि सन्देहः ॥ ३१ ॥

यदुक्तमवयविसङ्गावात्, प्राप्तिमतामयमहेतुः, साध्यत्वात् ।

बन्धवप्रत्यक्षकालेऽवयवनिर्वाणोऽपि प्रत्यक्षं न व्याहृतम् ; तेनापि सह चतुःसयोगादिसत्त्वादिति भावः ॥ ३० ॥

समाप्तं प्रत्यक्षपरोक्षाप्रकरणम् ।

अवयविसङ्गावादिति हेतुसाधनायीपोहातसङ्गत्याऽवयविप्रकरणमारभते ।—अत्र साध्यवयविनि सन्देहः, साध्यत्वादिति, यथाश्रुताधी न सङ्गच्छते, बह्नादौ व्यभि-

साध्यन्तावदेतत्कारणेभ्यो द्रव्यान्तरमुत्पद्यत इति । अनुप-
पादितमेतत् । एवञ्च सति विप्रतिपत्तिमात्रम्भवति, विप्रति-
पत्तेश्चावयविनि संशय इति ॥ ३१ ॥

सर्वाग्रहणमवयव्यसिद्धेः ॥ ३२ ॥

यद्यवयवी नास्ति, सर्वस्य ग्रहणं नोपपद्यते । किं तत्सर्वम् ?—
द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायाः । कथं कृत्वा ?—परमाणु-
समवस्थानं तावद्दर्शनविषयो न भवतीत्यतीन्द्रियत्वादणूनां,
द्रव्यान्तरश्चावयविभूतं नास्ति । दर्शनविषयस्याश्वमे द्रव्यादयो
गृह्यन्ते । तेन निरधिष्ठाना न गृह्येरन् । गृह्यन्ते तु कुम्भोऽयं
श्याम एको महान् संयुक्तः स्पन्दते अस्ति सृन्मयश्चेति । सन्ति
चेमे गुणादयो धर्मा इति । तेन सर्वस्य ग्रहणात् पश्यामोऽस्ति
द्रव्यान्तरभूतोऽवयवीति ॥ ३२ ॥

चारात्तन्मादयमर्थः,—अवयविनि साध्यत्वादसिद्धत्वात्, सन्देहः, अवयविसङ्गावादिदुक्त-
हेतीः, तथा च सन्दिग्धासिद्धौ हेतुरिति भावः । तत्र च द्रव्यत्वं स्पर्शवत्त्वं वा
अणुत्वव्याप्य न वेत्यादयो विप्रतिपत्तयः, तत्र च सकम्पत्वाकम्पत्वरक्तत्वारक्तत्वाऽऽहत-
त्वानाहतत्वादिलक्षणविरुद्धधर्माध्यासादेकोऽवयवी न सम्भवति ; तथा हि,—शाखाव-
च्छेदेन कम्पः, मूलावच्छेदेन तदभावीऽप्युपलभ्यते, न चैकस्मिन्नेव द्रव्ये एकद्वैव विरुद्ध-
धर्मद्वयसमावेशः सम्भवति, तस्मादवयवा एव तथाभूताः, न लम्बोऽवयवी, मानाभावात्;
एवं महारजतरक्तैकदेशस्यंशुकस्य देशावच्छेदेनाऽऽरक्तत्वोपलम्भात्, एवमाहतपृष्ठादे-
रनाहतत्वोपलम्भादवसेयम् इति बौद्धानां पूर्वपक्षः, अत्र च बौद्धानां पूर्वपक्षस्यैवाधि-
वार्तिककृता लिखितानि च विस्तरभयान्न लिख्यन्ते ॥ ३१ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् । अवयविनोऽसिद्धौ तद्गुणकर्मादीनां सर्वेषामग्रहणम् ; तथा च
सकम्पाकम्पत्वरक्तारक्तत्वादिकमपि न सुग्रहं, परमाणुगतत्वात्, प्रत्यक्षे मद्दृश्य
हेतुत्वात् ॥ ३२ ॥

धारणाऽऽकर्षणोपपत्तेश्च ॥ ३३ ॥

अवयव्यर्थान्तरभूत इति । सङ्ग्रहकारिते वै धारणाऽऽकर्षणे । सङ्ग्रहो नाम सयोगसहचरितं गुणान्तरम् । स्नेहद्रवत्व-कारितम्, अपां सयोगादामि कुम्भे, अग्निसङ्गात् पक्वे, यदि त्ववयवकारिते अभविष्यतां, पांशुराशिप्रभृतिष्वप्यज्ञास्येताम् । द्रव्यान्तरानुत्पत्तौ च दृणोपलकाष्ठादिषु जतुसङ्गृहीतेष्वपि नाभविष्यतामिति । अथावयविनं प्रत्याचक्षाणको “मा भूत् प्रत्यक्षलोपः” इत्यणुसञ्चयं दर्शनविषयं प्रतिजानानः किमनु-योक्तव्य इति । एकमिदं द्रव्यमित्येकबुद्धेर्विषयं पर्यनुयोच्यः । किमेकबुद्धिरभिन्नार्थविषया, आहोस्वित् नानाऽर्थविषयेति । अभिन्नार्थविषयेति चेत्, अर्थान्तरानुज्ञानादवयवविसिद्धिः । नानाऽर्थविषयेति चेत्, भिन्नेष्वेकदर्शनानुपपत्तिः । अनेकस्मिन्नेक इति व्याहृता बुद्धिर्न दृश्यत इति ॥ ३३ ॥

सेनावनवद्ग्रहणमिति चिन्नातीन्द्रियत्वा- दणूनाम् ॥ ३४ ॥

यथा सेनाऽङ्गेषु वनाङ्गेषु च दूरादगृह्यमाणपृथक्त्वेष्वेक-मिदमित्युपपद्यते बुद्धिः । एवं परमाणुषु सञ्चितेष्वगृह्यमाण-पृथक्त्वेष्वेकमिदमित्युपपद्यते बुद्धिरिति । यथा गृह्यमाणपृथक्-त्वानां खलु सेनावनाङ्गानामारात् कारणान्तरतः पृथक्त्वस्या-ग्रहणम् । यथा गृह्यमाणजातीनां पलाश इति वा खदिर इति वा नाराज्जातिग्रहणं भवति । गृह्यमाणप्रस्पन्दानान्नारात् स्पन्दग्रहणम् । गृह्यमाणे चार्थजाते पृथक्त्वस्याग्रहणादेकमिति

हेत्वन्तरमाह ।—अवयवैर्भ्याऽवयव्यतिरिच्यत, तथा सति धारणाऽऽकर्षणोरूप-पत्तेः, अन्यथा परमाणुपुञ्जत्वे चैकदेशधारणेन सकलधारणमेकदेशाऽऽकर्षणं न सकलाऽऽकर्षणञ्च न स्यादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

इदमवयवम् ;—नौकाऽऽकर्षणेन नौकास्याऽऽकर्षणवत्, कुण्डधारणेन कुण्डस्यदधि-

भाक्तः प्रत्ययो भवति । न त्वणूनां गृह्यमाणपृथक्त्वानां कारणतः
 पृथक्त्वस्याग्रहणात् भाक्त एकप्रत्ययोऽतौन्द्रियत्वाद्गणूनामिति ।
 इदमेव च परीच्यते ।—किमेकप्रत्ययोऽणुसञ्चयविषय आह्ना-
 स्विन्नेति ? अणुसञ्चय एव सेनावनाङ्गानि, न च परीच्यमाण-
 मुदाहरणमिति युक्तम् । साध्यत्वादिति । * दृष्टमिति चेन्न,
 तद्विषयस्य परीक्षोपपत्तेः । * यदपि मन्यते, दृष्टमिदं सेना
 वनाङ्गानां पृथक्त्वस्याग्रहणादभेदेनैकमिति ग्रहणम् । न च
 दृष्टं शक्यं प्रत्याख्यातुमिति । तच्च नैवम् ; तद्विषयस्य परीक्षोप-
 पत्तेः ; दर्शनविषय एवायं परीच्यते । योऽयमेकमिति प्रत्ययो
 दृश्यते, स परीच्यते, किं द्रव्यान्तरविषयो वाऽध्याणुसञ्चयविषय
 इति ; अत्र दर्शनमन्यतरस्य साधकं न भवति । नानाभावे
 चाणूनां पृथक्त्वस्याग्रहणादभेदेनैकमिति ग्रहणम्, अतस्मिंस्त-
 दिति प्रत्ययः । यथा स्थाणौ पुरुष इति । ततः किम्, अतस्मिं-
 स्तदिति प्रत्ययस्य प्रधानापेक्षितत्वात् प्रधानसिद्धिः । स्थाणौ
 पुरुष इति प्रत्ययस्य किं प्रधानम् ? योऽसौ पुरुषे पुरुषप्रत्ययः,
 तस्मिन् सति पुरुषसामान्यग्रहणात् स्थाणौ पुरुषोऽयमिति ।
 एवं नानाभूतष्वेकमिति प्रामाण्यग्रहणात् प्रधाने सति भवितु-
 मर्हति । प्रधानञ्च सर्वस्याग्रहणादिति नोपपद्यते, तस्मादभिन्न
 एवायमभेदप्रत्यय एकमिति । * इन्द्रियान्तरविषयेष्वभेदप्रत्ययः
 प्रधानमिति चेत्, न, विशेषहेत्वभावात् दृष्टान्ताव्यवस्था । *
 श्रोत्रादिविषयेषु शब्दादिष्वभिन्नेष्वेकप्रत्ययः प्रधानमनेकस्मिन्नेक-
 प्रत्ययस्येति । एवञ्च सति दृष्टान्तोपादानं न व्यवतिष्ठते,
 विशेषहेत्वभावात् । अणुषु सञ्चितेषु एकप्रत्ययः किमतस्मिं-
 स्तप्रत्ययः, स्थाणौ पुरुषप्रत्ययवत् । अथार्थस्य तथाभावात्
 तस्मिंस्तदिति प्रत्ययः, यथा शब्दस्वैकत्वादेकः शब्द इति ।

विशेषहेतुपरिग्रहणमन्तरेण दृष्टान्तौ संग्रयमापादयत इति । कुम्भवत् सञ्चयमात्रं गन्धादयोऽपीत्यनुदाहरणं गन्धादय इति । एवं परिमाणसंयोगस्यन्दजातिविशेषप्रत्यया अप्यनुयोक्तव्यास्तेषु चेवं प्रसङ्ग इति । * एकत्वबुद्धिस्तस्मिंस्तदिति प्रत्यय इति विशेषहेतुर्महदिति प्रत्ययेन सामानाधिकरण्यात् * एकमिदं महच्चेति एकविषयौ प्रत्ययौ सामानाधिकरणी भवतः । तेन विज्ञायते, यन्महत् तदेकमिति । अणुसमूहातिशयग्रहणं महत्प्रत्यय इति चेत्, सोऽयममहत्स्वणुषु महत्प्रत्ययोऽतस्मिंस्तदिति प्रत्ययो भवतीति । किञ्चातः, अतस्मिंस्तदिति-प्रत्ययस्य प्रधानापेक्षितत्वात् प्रधानसिद्धिरिति भवितव्यं महत्त्वेव महत्प्रत्ययेनेति । * अणुः शब्दो महानिति च व्यवसायात् प्रधानसिद्धिरिति चेत्, न ; मन्दतीव्रताग्रहणमित्यत्ताऽनवधारणात् * यथा द्रव्ये । अणुः शब्दोऽल्पो मन्द इत्येतस्य ग्रहणं, महान् शब्दः पटुतीव्र इत्येतस्य ग्रहणम् । कस्मात् ?—इयत्ताऽनवधारणात् । न ह्ययं महान् शब्द इति व्यवस्थन्नियानयमित्यवधारयति । यथा बदरामलकविल्वादीनि । संयुक्ते इमे इति च द्वित्वसमानाऽऽश्रयं प्राप्तिग्रहणम् । द्वौ समुदायावाश्रयः संयोगस्येति चेत्, कोऽयं समुदायः ? प्राप्तिरनेकस्य, अनेका वा प्राप्तिरेकस्य समुदाय इति चेत्, प्राप्तेरग्रहणं प्राप्याश्रितायाः । संयुक्ते इमे वस्तुनी इति नात्र द्वे प्राप्ते संयुक्ते गृह्येते, * अनेकसमूहः समुदाय इति चेन्न, द्वित्वेन सामानाधिकरणस्य ग्रहणात् * द्वाविमौ संयुक्तावर्थाविति ग्रहणे सति नानेकसमुदायाऽऽश्रयः संयोगो गृह्यते । न च द्वयोरण्वोर्ग्रहणमस्ति । तस्मान्महतौ द्वित्वाऽऽश्रयभूते द्रव्ये संयोगस्य स्थानमिति । * प्रत्यासत्तिः

पूर्वोक्ता युक्तिमेव साधोयसौ मन्यमानस्तत्र परीक्तं समाधानमाशङ्क्य दूषयति । अतिदूर-
श्लोकमशुभ्यैकत्रादेः अप्रत्यक्षत्वेऽपि सेनावनादिप्रत्यक्षवत् एकपरमाणोः अप्रत्यक्षत्वेऽपि

प्रतीघातावसाना संयोगो नार्थान्तरमिति चेत्, न ; अर्थान्तर-
हेतुत्वात् संयोगस्य * शब्दरूपादिस्पर्शानां हेतुः संयोगः । न च
द्रव्ययोर्गुणान्तरोपजननमन्तरेण शब्दे रूपादिषु स्पर्शे च
कारणत्वं गृह्यते । तस्माद् गुणान्तरं * प्रत्ययविषयश्चार्थान्तरं
तत्प्रतिषेधो वा * कुण्डली गुरुः, अकुण्डलश्चात्र इति संयोग-
बुद्धेश्च यद्यर्थान्तरं न विषयः । अर्थान्तरप्रतिषेधस्तर्हि विषयः ।
तत्र प्रतिषिध्यमानवचनम् । संयुक्ते द्रव्ये इति यदर्थान्तरमन्यत्र
दृष्टमिह प्रतिषिध्यते । तद्वक्तव्यमिति । इयोर्महतोराश्रितस्य
ग्रहणाद्ग्राह्याश्रय इति जातिविशेषस्य प्रत्ययानुवृत्तिलिङ्गस्या-
प्रत्याख्यानम् । प्रत्याख्याने वा प्रत्ययव्यवस्थानुपपत्तिः । व्यधि-
करणस्यानभिव्यक्तेरधिकरणवचनम् । * अणुसमवस्थानं विषय
इति चेत्, प्राप्ताप्राप्तसामर्थ्यवचनम् । * किमप्राप्ते अणुसमव-
स्थाने तदाश्रयो जातिविशेषो गृह्यते, अथ प्राप्ते इति ।
* अप्राप्ते ग्रहणमिति चेत्, व्यवहितस्याणुसमावस्थानस्याप्युप-
लब्धिप्रसङ्गः । * ते व्यवहितेऽणुसमवस्थाने तदाश्रयो जातिविशेषो
गृह्येत । * प्राप्ते ग्रहणमिति चेत्, मध्यपरभागयोरप्राप्ता-
वर्नाभिव्यक्तिः, * यावत् प्राप्तं भवति तावत्यभिव्यक्तिरिति चेत्
तावतोऽधिकरणत्वमणुसमवस्थानस्य । यावति प्राप्ते जाति-
विशेषो गृह्यते, तावदस्याधिकरणमिति प्राप्तं भवति ।
तत्रैकसमुदाये प्रतीयमानेऽर्थभेदः । एवञ्च सति योऽयमणु-
समुदायो वृक्ष इति प्रतीयते, तत्र वृक्षबहुत्वं प्रतीयेत । यत्र
यत्र ह्यणुसमुदायस्य भागे वृक्षत्वं गृह्यते, स स वृक्ष इति ।
तस्मात् समुदिताणुसमवस्थानस्यार्थान्तरस्य जातिविशेषस्याभि-
व्यक्तिविषयत्वाटवयव्यर्थान्तरभूत इति ॥ ३४ ॥

तस्मिन्मूर्धरूपघटादे. प्रत्ये च स्यादिति चेन्न, तदपि अणुनामतीन्द्रियत्वात् प्रत्यक्षे नदृक्त्वस्य
हेतुत्वात् सत्त्वात् सेनावनादिप्रत्यक्षं युज्यते, न त्वणुना नदृक्त्वाभावादिति भावः ॥३४॥

समाप्तमवधविपरीक्षप्रकरणम् ।

परौक्षितं प्रत्यक्षम्, अनुमानमिदानीं परीक्ष्यते,—

रोधोपघातसादृश्येभ्यो व्यभिचारादनुमान-
मप्रमाणम् ॥ ३५ ॥

अप्रमाणमिति । एकदाप्यर्थस्य न प्रतिपादकमिति । रोधादपि नदी पूर्णा गृह्यते, तदा चोपरिष्ठाद्दृष्टो देव इति मिथ्याऽनुमानम् । नौडोपघातादपि पिपीलिकाऽण्डसञ्चारो भवति, तदा च भविष्यति वृष्टिरिति मिथ्याऽनुमानमिति । पुरुषोऽपि मयूरवासितमनुकरोति, तदाऽपि शब्दसादृश्यान्मिथ्याऽनुमानं भवति ॥ ३५ ॥

नैकदेशत्राससादृश्येभ्योऽर्थांतरभावात् ॥ ३६ ॥

नायमनुमानव्यभिचारः । अननुमाने तु खल्वयमनुमाना-
भिमानः । कथम् ?—नाविशिष्टो लिङ्गं भवितुमर्हति । पूर्वो-

अवसरेण क्रमप्राप्तमनुमानं परीक्षितं पूर्वंपक्षयति ।—अनुमानस्य त्रैविध्यं पूर्वमुक्तम्, तत्र विविधस्याप्रामाण्ये साधितेऽनुमानमप्रमाणमर्थात् सिद्धमित्याशयेनेदम् । अनुमानम् अनुमानत्वेनाभिमतं, न प्रमाणं प्रमितिकरणं, व्यभिचारिहेतुकत्वात्, तत्र विविधे व्यभिचारं दर्शयति, रोधेत्यादिना ।—नदीवृद्ध्या पिपीलिकाऽण्डसञ्चारेण मयूर-
रुतेन च वृष्यनुमानं द्विविधमुदाहरणं न सम्भवति, नदीरोधाधीननदीवृद्ध्या आश्रमो
पघाताधीनपिपीलिकाऽण्डसञ्चारेण मत्स्यकर्तृकमयूररुतसदृशरुतेन व्यभिचारात् ;
पिपीलिकाऽण्डसञ्चारस्य वृष्टिहेतुत्वाभिप्रायेणेदम्, अथवा लक्षणमूत्रे पूर्ववत् पूर्वकालीन-
साध्यानुमापकं, शेषवदुत्तरकालीनसाध्यानुमापकं, सामान्यतो वृष्ट विद्यमान-
साध्यस्याप्यनुमापकमित्यर्थ इत्याशयः ; एतेन वैकालिकसाध्यानुमापकत्वं न सम्भवति ;
परे तु पिपीलिकाऽण्डसञ्चारेणान्यन्तीषानुमानं, ततश्च सहाभूतचीभानुमानं,
तस्य च वृष्टिहेतुत्वात्तेन वृष्यनुमानमिति वदन्ति । एवमन्यदापि व्यभिचारशङ्का-
सम्भवादव्यभिचारनिश्चयस्यानुमितिहेतोरेव दुर्लभत्वात् तत्रामाण्यं न सम्भवती-
त्याशयः ॥ ३५ ॥

समाधत्ते ।—अनुमानाप्रामाण्यं न युक्तम्, एकदेशरोधजननदीवृद्धेस्त्रासजपिपी-

दकविशिष्टं खलु वर्षादकं शीघ्रतरत्वं स्रोतसो बहुतरफेनफल-
पर्णकाष्ठाऽऽदिबहुलञ्चोपलभमानः पूर्णत्वेन नद्या उपरि दृष्टो
देव इत्यनुमिनोति, नोदकवृद्धिभावेण । पिपीलिकाप्रायस्याण्ड-
सञ्चारे भविष्यति वृष्टिरित्यनुमीयते, न कासाच्चिदिति । नेदं
मयूरवामितं, तत्सदृशोऽयं शब्दः, इति विशेषापरिज्ञानान्निव्या-
ऽनुमानमिति । यस्तु सदृशात् विशिष्टाच्छब्दाद्विशिष्टं मयूर-
वामितं गृह्णाति, तस्य विशिष्टोऽर्थो गृह्यमाणो लिङ्गम् । यथा
सर्पाऽऽदोनामिति । सोऽयमनुमातुरपराधः, नानुमानस्य ; योऽर्थ-
विशेषणानुमेयमर्थमविशिष्टार्थदर्शनेन बुभुक्षत इति । ॥३६॥

त्रिकालविषयमनुमानं त्रैकाल्यग्रहणादित्युक्तम् ; अत्र च,—
वर्त्तमानाभावः पततः पतितपतितव्यकालोप-
पत्तेः ॥ ३७ ॥

वृन्तात् प्रच्युतस्य फलस्य भूमौ प्रत्यासीदतो यद्दूर्ध्वं, स
पतितोऽध्वा, तत्संयुक्तः कालः पतितकालः । योऽधस्तात्, स
पतितव्योऽध्वा, तत्संयुक्तः कालः पतितव्यकालः । नेदानीं
दृतीयोऽध्वा वर्त्तते, यत्र पततीति वर्त्तमानः कालो गृह्येत ।
तस्माद्वर्त्तमानः कालो न विद्यते इति ॥ ३७ ॥

लिकाऽण्डसञ्चारात्मयूररुतसदृशरुताच्च लिङ्गोऽनुमाना नदीवृद्ध्यादीनां भिन्नलाभ दोषः,
न च सर्वत्र व्यभिचारशङ्का, स्याच्च तस्यां तर्केश्च तदपनयनात्त दोष इत्याशयः ॥३६॥

समाप्तमनुमानपरीक्षाप्रकरणम् ।

अनुमानस्य त्रिकालविषयत्वमभिमतं, तत्र युक्तम् ; वर्त्तमानाभावेन तदधीन-
ज्ञानयोरतीतानागतयोरभावेन कालत्रयाऽऽत्मकविषयाभावादित्याशयेन वर्त्तमान-
परीक्षाप्रकरणमारभमाणो वर्त्तमानमाह्वयते । वर्त्तमानाभावः अतीतानागतभिन्ने
कालत्वाभावः व्युत्पादयति, पतत इति ।—पततः फलादूर्ध्वावधिकः कश्चन दोषः
पतितवाध्वा, भूम्यवधिकः कश्चन पतितव्यवाध्वा, न तु वर्त्तमानस्य प्रसङ्गोऽपीति
भावः ॥ ३७ ॥

तयोरयभावो वर्त्तमानाभावे तदपेक्षत्वात् ॥३८॥

नाध्वव्यङ्गः कालः, किं तर्हि ?—क्रियाव्यङ्गः, पततीति ।
यदा पतनक्रिया व्युपरता भवति, स कालः पतितकालः । यदो-
त्पत्त्यर्त, स पतितव्यकालः । यदा द्रव्ये वर्त्तमाने क्रिया गृह्यते,
स वर्त्तमानः कालः । यदि चायं द्रव्ये वर्त्तमानं पतनं न
गृह्णाति, कस्योपरममुत्पत्त्यमानतां वा प्रतिपद्यते । पतितः
काल इति भूता क्रिया, पतितव्यः काल इति चोत्पत्त्यमाना
क्रिया, उभयोः कालयोः क्रियाहोनं द्रव्यमधःपततीति क्रिया-
सम्बद्धम् । सोऽयं क्रियाद्रव्ययोः सम्बन्धं गृह्णातीति वर्त्तमानः
कालः । तदाश्रयौ चेतरो कालौ तदभावे न स्यातामिति ॥३८॥

अथापि,—

नातीतानागतयोरितरेतरापेक्षा सिद्धिः ॥३९॥

यद्यतोतानागतावितरेतरापेक्षौ सिध्येतां, प्रतिपद्येमहि
वर्त्तमानविलोपम् । नातीतापेक्षाऽनागतसिद्धिः । नाप्यना-
गतापेक्षा अतीतसिद्धिः । कया युक्त्या?—केन कल्पेनाऽतीतः ?—
कथमतीतापेक्षाऽनागतसिद्धिः ?—कया युक्त्या ?—केन च
कल्पेनानागतः ?—कथमनागतापेक्षाऽतीतसिद्धिः ?—नैतच्छक्यं
निर्वक्तुम् । अव्याकरणीयः एष वर्त्तमानलोपः । यश्च मन्येत,
ऋस्वदीर्घयोः स्थलनिम्नयोश्चायाऽऽतपयोश्च यथेतरापेक्षया
सिद्धिः । एवमतीतानागतयोरिति । तन्नोपपद्यते, विशेषहेत्व-
भावात् । दृष्टान्तवत् प्रतिदृष्टान्तोऽपि प्रसज्यते । यथा रूपस्पर्शौ
गन्धरसौ नेतरापेक्षौ सिध्येते, एवमतीतानागताविति ।

समाधत्ते ।—वर्त्तमानाभावे तयोरतीतानागतयोरप्यभावः स्यात्, तयोक्तद-
पेक्षत्वात्, वर्त्तमानध्वसप्रतियोगित्वं ह्यतीतत्व, वर्त्तमानप्रागभावप्रतियोगित्वं
ह्यनागतत्वमिति भावः ॥ ३९ ॥

नेतरतरापेक्षा कस्यचित् सिद्धिरिति । यस्मादेकाभावेऽन्यतरा-
भावादुभयाभावः । यद्येकस्यान्यतरापेक्षासिद्धिः, अन्यतरस्येदानीं
किमपेक्षा ? यद्यन्यतरस्येकापेक्षासिद्धिः, एकस्येदानीं किमपेक्षा ?
एवमेकस्याभावेऽन्यतरन्न सिध्यतीत्युभयाभावः प्रसज्यते ॥ ३८ ॥

अथेसद्भावव्यङ्ग्यञ्चायं वर्त्तमानः कालः, विद्यते द्रव्यं,
विद्यते गुणः, विद्यते कर्मति । यस्य चायं नास्ति, तस्य,—
वर्त्तमानाभावे सर्वाग्रहणं प्रत्यक्षानुपपत्तेः ॥ ४० ॥

प्रत्यक्षमिन्द्रियार्थसन्निकर्षजम् । न चाविद्यमानमसदिन्द्रि-
येण सन्निकृष्यते । न चायं विद्यमानं सत् किञ्चिदनुजानाति ।
प्रत्यक्षनिमित्तं प्रत्यक्षविषयः प्रत्यक्षज्ञानं सर्वत्रोपपद्यते ।
प्रत्यक्षानुपपत्तौ च तत्पूर्वकत्वात् अनुमानाऽऽगमयोरनुपपत्तिः ।
सर्वप्रमाणविलोपे सर्वग्रहणं न भवतीति । उभयथा च वर्त्तमानः
कालो गृह्यते, क्वचिदर्थसद्भावव्यङ्ग्यः, यथा,—द्रव्ये द्रव्यमिति ।
क्वचित् क्रियासन्तानव्यङ्ग्यः, यथा,—पचति छिनत्तीति । नाना-
विधा चैकार्था क्रिया क्रियासन्तानः, क्रियाऽभ्यासश्च । नानाविधा
चैकार्था क्रिया पचतीति । स्थाल्यधिस्रयणमुदकसेचनं तण्डुला-
वपनमेधोऽपसर्पणमग्न्यभिज्वालनं दर्वीघट्टनं मण्डस्रावणमधो-
ऽवतारणमिति । छिनत्तीति क्रियाऽभ्यासः, उद्यम्योद्यम्य
परशुं दारुणि निपातयन् छिनत्तीत्युच्यते ॥ ४० ॥

ननु तयोः परस्परापेक्षयैव सिद्धेर्न वर्त्तमानापेक्षेत्यत आह । अन्योऽन्याऽऽश्रया-
दिति भावः ॥ ३८ ॥

तथीरप्यभावे का चतिः ?—चती युक्त्यन्तरमाह ।—वर्त्तमानाभावे प्रत्यक्षं नोप-
पद्यते, प्रत्यक्षस्य वर्त्तमानविषयत्वात् ; अत एवाऽऽह,—“सम्बद्धं वर्त्तमानस्य गृह्यते
चक्षुरादिना” इति । प्रत्यक्षाभावे च सर्वमेव ग्रहणं ज्ञानं न स्यात्, प्रत्यक्षमूलका-
न्नादितरज्ञानानामिति भावः ॥ ४० ॥

यच्चेदं पच्यमानं ह्रियमानञ्च तत् क्रियमाणम् ; तस्मिन् क्रियमाणे,—

कृतताकर्त्तव्यतोऽपत्तेस्तूभयथाग्रहणम् ॥ ४१ ॥

क्रियासन्तानोऽनारब्धचिकीर्षितोऽनागतः कालः, पच्यतीति । प्रयोजनावसानः क्रियासन्तानोपरमोऽतीतः कालः, अपाक्षीदिति । आरब्धक्रियासन्तानो वर्त्तमानः कालः, पचतीति । तत्र या उपरता, सा कृतता । या चिकीर्षिता, सा कर्त्तव्यता । या विद्यमाना, सा क्रियमाणा । तदेवं क्रियासन्तानस्यस्यैकाल्य-समाहारः पचति पच्यत इति वर्त्तमानग्रहणेन गृह्यते । क्रिया-सन्तानस्य ह्यत्राविच्छेदो विधौयते, नारब्धो नोपरम इति । सोऽयमुभयथा वर्त्तमानो गृह्यते, अपवृक्तो व्यपवृक्तश्च अतीताना-गताभ्याम् । स्थितिव्यङ्गो विद्यते द्रव्यमिति । क्रियासन्तान-विच्छेदाभिधायी च त्रैकाल्यान्वितः पचति क्लिन्तीति । अन्यश्च प्रत्यासत्तिप्रभृतिरर्थस्य (श्च) विवक्षायां तदभिधायी बहुप्रकारो लोकेषु उत्प्रेक्षितयः । तस्मादस्ति वर्त्तमानः काल इति ॥ ४१ ॥

अत्यन्तप्रायैकदेशसाधर्म्यादुपमानासिद्धिः ॥ ४२ ॥

अत्यन्तसाधर्म्यादुपमानं न सिध्यति । न चैवं भवति, यथा गौरिवं गौरिति । प्रायः साधर्म्यादुपमानं न सिध्यति । न हि

ननु यदि वर्त्तमानध्वंसप्रतियोगित्वमतौतत्वं, वर्त्तमानप्रागभावप्रतियोगित्वञ्च भविष्यत्त्वं, तदा वर्त्तमान एव घटे कथं श्याम आसीद्गौ भविष्यतीति धीः, अत आह ।—वर्त्तमानस्यापि घटादेः श्यामरक्तरूपादीना कृतताकर्त्तव्यतयोरतीतता-भविष्यत्तयोरुपपत्तेर्घटादेरप्यतीतानागतत्वेन व्यवहारः परस्परसम्बन्धादित्यर्थः ॥ ४१ ॥

समाप्त वर्त्तमानपरीक्षाप्रकरणम् ।

अथावसरिण्य क्रमप्राप्तीपमान परीक्षितं पूर्वपचयति ।—प्रसिद्धसाधर्म्यादुपमान-मुक्तं, तत्र युक्तम् ; यतः साधर्म्यमात्यन्तिकं प्रायिकमैकदेशिकं वा न सम्भवति, न

भवति, यथाऽनङ्गानेवं महिष इति । एकदेशसाधर्म्यादुपमानं न सिध्यति, न हि सर्वेषु सर्वमुपमोयत इति ॥ ४२ ॥

प्रसिद्धसाधर्म्यादुपमानसिद्धेर्यथोक्तदोषानुप-
पत्तिः ॥ ४३ ॥

न साधर्म्यस्य कृतस्रप्रायाल्पभावमाश्रित्योपमानं प्रवर्तते । किं तर्हि ?—प्रसिद्धसाधर्म्यात् साध्यसाधनभावमाश्रित्य प्रवर्तते ? यत्र चैतदस्ति, न तत्रोपमानं प्रतिषेधुं शक्यम् । तस्मादयथोक्त-
दोषो नोपपद्यत इति ॥ ४३ ॥

अस्तु तद्व्युपमानमनुमानम्,—

प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षसिद्धेः ॥ ४४ ॥

यथा धूमेन प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षस्य वज्रेर्ग्रहणमनुमानम्, एव
मवा प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षस्य गवयस्य ग्रहणमिति, नेदमनुमाना-
द्विशिष्यते ॥ ४४ ॥

हि आत्यन्तिकसाधर्म्येण गौरिव गौरित्युपमानं प्रवर्तते, न वा प्रायिकसाधर्म्येण
गौरिव महिष इति, न च यत्किञ्चित् साधर्म्येण मेरुरिव सर्षप इति, साधर्म्यस्य
चापलक्षणात्साधर्म्योपमानमध्येवं यत्कथं नोद्यम् ॥ ४२ ॥

समाधत्ते ।—प्रसिद्धं प्रकर्षेण महिषादिव्यावृत्त्या सिद्धं ज्ञातं यत् साधर्म्यं,
तज्ज्ञानस्योपमितिकरणत्वात् दोषः, साधर्म्यस्य प्रकरणाद्यनुसारात् क्वचित्
किञ्चिदिति ॥ ४३ ॥

अनुमानेन चरितार्थं नोपमानं प्रमाथान्तरमिति वैशेषिकमतमाश्रिते ।—
प्रत्यक्षेण गीसादृश्यविशेषेण, अप्रत्यक्षेण गवयपदवाच्यत्वस्यानुमितेर्नोपमानं माना-
न्तरमिति ॥ ४४ ॥

विशिष्यत इत्याह, कया युक्त्या ?—

नाप्रत्यक्षे गवये प्रमाणार्थमुपमानस्य पश्याम
इति ॥ ४५ ॥

यदा ह्ययमुपयुक्तोपमानो गोदर्शी गवयं गोममानमर्थं
पश्यति, तदाऽयं गवय इत्यस्य संज्ञाशब्दस्य व्यवस्थां प्रति-
पद्यते । न चैवमनुमानमिति । परार्थञ्चोपमानम् । यस्य
ह्युपमानमप्रसिद्धं, तदर्थं प्रसिद्धोभयेन क्रियत इति । * परार्थ-
मुपमानमिति चेत् ? न ; स्वयमध्यवसायात् । * भवति च
भोः । स्वयमध्यवसायः, यथा गौः, एवं गवय इति । नाध्यवसायः
प्रतिषिध्यते । उपमानन्तु तन्न भवति । प्रसिद्धसाधर्यात् साध्य-
साधनमुपमानम् । न च यस्योभयं प्रसिद्धं, तं प्रति साध्य-
साधनभावा विद्यत इति ॥ ४५ ॥

अथापि,—

तथेत्युपसंहारादुपमानसिद्धेर्नाविशेषः ॥ ४६ ॥

तथेति समानधर्मीपसंहारादुपमानं सिध्यति, नानुमानम् ।
अयञ्चानयोर्विशेष इति ॥ ४६ ॥

अत्रोत्तरयति ।—अप्रत्यक्ष व्याप्यवत्तयाऽप्रत्यक्षे अनुमानत्वेन प्रमाणार्थं प्रमा-
त्रयोन्नममुपमानस्य न पश्याम इत्यर्थः, अथवा गवये गवयवृत्तौ अप्रत्यक्षे गवयपद-
बाह्यत्वे उपमानस्य प्रमाणार्थं प्रामां उपमानजन्या प्रामां अनुमानत्वेन न पश्याम
इत्यर्थः, व्याप्तिज्ञानाभावादिति भावः ॥ ४५ ॥

ननु व्याप्तिज्ञाननियमः कल्पतामित्याशयेन युक्त्यन्तरमाह ।—अनुमानादुप-
मानस्य नाविगमः, तथेत्युपसंहारात् ; यथा गौः, तथा गवय इति ज्ञानादुपमानसिद्धेः
उपमानाधीनसिद्धेरूपमिति, तथा च व्याप्तिज्ञानानपेक्षसादृश्यज्ञानाधीनोपमिति-
रित्यनुभवमिदम् ; किञ्च ज्ञानुनिनीमि किन्तूपनिनीमीत्यनुव्यवसायसिद्धोपमिति-
ज्ञाप्यत्वात् शक्यत इत्याशयः ॥ ४६ ॥

समाप्तमुपमानप्रामाण्यपरीक्षाप्रकरणम् ।

शब्दोऽनुमानम्, अर्थस्यानुपलब्धेरनुमेयत्वात् ॥४७॥

शब्दोऽनुमानं, न प्रमाणान्तरम् । कस्मात् ?—शब्दार्थस्यानु-
मेयत्वात् । कथमनुमेयत्वम् ?—प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धेः ; यथाऽनुप-
लभ्यमानो लिङ्गी मितेन लिङ्गेन पश्चान्मीयत इति अनुमानम्,
एवं मितेन शब्देन पश्चान्मीयतेऽर्थोऽयमनुपलभ्यमानः, इत्यनु-
मानं शब्दः ॥ ४७ ॥

इतश्चानुमानं शब्दः ।—

उपलब्धेरद्विप्रवृत्तित्वात् ॥ ४८ ॥

प्रमाणान्तरभावे द्विप्रवृत्तिरुपलब्धिः । अन्यथा ह्युपलब्धि-
रनुमाने, अन्यथोपमाने । तद्व्याख्यानम् ;—शब्दानुमानयोस्तूप-
लब्धिरद्विप्रवृत्तिः, यथाऽनुमाने प्रवर्तते, तथा शब्देऽपि । विशेषा-
भावादनुमानं शब्द इति ॥ ४८ ॥

सम्बन्धाच्च ॥ ४९ ॥

शब्दोऽनुमानमिति वृत्तते । सम्बन्धयोश्च शब्दार्थयोः सम्बन्ध-
प्रसिद्धौ शब्दोपलब्धेरर्थग्रहणम् । यथा सम्बन्धयोर्लिङ्गलिङ्गिनोः
सम्बन्धप्रतीतौ लिङ्गोपलब्धौ लिङ्गग्रहणमिति ॥ ४९ ॥

क्रमप्राप्तं शब्दं परीक्षितं पूर्वपक्षयति ।—शब्दोऽनुमानमित्यस्य शब्दबोधो
ऽनुमितिरिति पर्यवसितार्थः, तथा च शब्दो लिङ्गविषयाऽनुमितिकरणम्, अर्थस्य
शब्दप्रतिपाद्यस्य अनुपलब्धेरप्रत्यक्षत्वात् अनुमेयत्वादिति, तथा च शब्दज्ञानमनु-
मितिरप्रत्यक्षविषयत्वात् प्रत्यक्षभिन्नत्वाद्द्वैत्यत्वं तात्पर्यम् ॥ ४७ ॥

हेत्वन्तरमाह ।—उपलब्धेः शब्दबोधत्वेनाभिसताया अनुमितिलेनाभिसतायाश्च,
अद्विप्रवृत्तित्वात् अद्विप्रकारत्वात्, अनुमितित्वं शब्दत्वञ्च न जातिद्वयम् ; शब्दस्य
लिङ्गविषया बोधकत्वाद्भिन्नान्तरजन्मानवहिजातीयत्वाभावात् ॥ ४८ ॥

हेत्वन्तरमाह ।—सम्बन्धान्नियतसम्बन्धात्, ज्ञायमानादिति शेषः, शब्दो हि
व्याप्तिग्रहसापेक्षो बोधयति, तेन शब्दबोधोऽनुमितिरिति भावः ॥ ४९ ॥

यत्तावदर्थस्थानुमेयत्वादिति, तन्न ।—

आप्तोपदेशसामर्थ्याच्छब्दादर्थे सम्प्रत्ययः ॥ ५० ॥

स्वर्गः, अप्सरसः, उत्तरा कुरवः, सप्त द्वीपाः, समुद्रः, लोक-
मन्निवेश इत्येवमादेरप्रत्यक्षस्यार्थस्य न शब्दमात्रात् प्रत्ययः ।
किं तर्हि ?—आप्तैरयमुक्तः शब्दः, इत्यतः सम्प्रत्ययः । विपर्ययेण
सम्प्रत्ययाभावात् । न त्वेवमनुमानमिति । यत् पुनरुपलब्धे-
रद्विप्रवृत्तित्वादिति । अयमेव शब्दानुमानयोरुपलब्धेः प्रवृत्ति-
भेदः । तत्र विशेषे सत्यहेतुर्विशेषाभावादिति । यत् पुनरिदं
सम्बन्धाच्चेति । अस्ति शब्दार्थयोः सम्बन्धोऽनुज्ञातः । अस्ति च
प्रतिषिद्धः । अस्येदमिति षष्ठीविशिष्टस्य वाक्यस्यार्थविशेषोऽनु-
ज्ञातः । प्राप्तिलक्षणस्तु शब्दार्थयोः सम्बन्धः प्रतिषिद्धः ॥ ५० ॥

कस्मात् ?—

प्रमाणतोऽनुपलब्धेः ॥ ५१ ॥

प्रत्यक्षतस्तावच्छब्दार्थप्राप्तेर्नापलब्धिः, अतीन्द्रियत्वात् ।
येनेन्द्रियेण गृह्यते शब्दः, तस्य विषयभावमतिवृत्तोऽर्थो न
गृह्यते । अस्ति चातीन्द्रियविषयभूतोऽप्यर्थः । समानेन चेन्द्रि-
येण गृह्यमाणयोः प्राप्तिर्गृह्यत इति । प्राप्तिलक्षणे च गृह्यमाणे
शब्दार्थयोः शब्दान्तिके वाऽर्थः स्यात्, अर्थान्तिके वा शब्दः
स्यात्, उभयं वोभयत्र ॥ ५१ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—आप्तस्य अर्थादिशून्यस्य च उपदेशः शब्दः, तत्र यत् सामर्थ्यं
आकाङ्क्षाधीन्यतादिमत्त्वं ततः, अथवा आप्त प्राप्त, यदुपदेशसामर्थ्यम् आकाङ्क्षादि-
मत्त्वं, ततः तत्सहकारात् ; सावधारणस्य निर्देशः, तेन व्याप्तिनिर्गमेचादाकाङ्क्षादि-
ज्ञानादर्थे सम्प्रत्ययः शब्दबोधः सम्भवतीति नानुमानान्तर्भावः शब्दस्येत्यर्थः, शब्दा-
दमुनर्थं प्रत्येभि, न त्वनुमिनोनीत्वनुभवादिति भावः ॥ ५० ॥

अथ खल्वयम्,—

पूरणप्रदाहपाटनानुपलब्धेश्च सम्बन्धाभावः ॥५२॥

स्थानकरणाभावादिति चार्थः । न चायमनुमानतोऽप्युप-
लभ्यते शब्दान्तिकेऽर्थे इति । एतस्मिन् पक्षेऽप्यस्य स्थान-
करणोच्चारणीयः शब्दः, तदन्तिकेऽर्थे इति । अन्नाग्न्यसि-
शब्दोच्चारणे पूरणप्रदाहपाटनानि गृह्येरन् । न च प्रगृह्यन्ते ।
अग्रहणान्नानुमेयः प्राप्तिलक्षणः सम्बन्धः, अर्थान्तिके शब्द-
इति स्थानकरणासम्भवादनुच्चारणम् । स्थानं कण्ठादयः,
करणं प्रयत्नविशेषः, तस्यार्थान्तिकेऽनुपपत्तिरिति । उभय-
प्रतिषेधाच्च नोभयम् । तस्मान्न शब्देनार्थः प्राप्त इति ॥ ५२ ॥

शब्दार्थव्यवस्थानादप्रतिषेधः ॥ ५३ ॥

शब्दार्थप्रत्ययस्य व्यवस्थादर्शनादनुमीयते, अस्ति शब्दार्थ-
सम्बन्धो व्यवस्थाकारणम् । असम्बन्धे हि शब्दमात्रादर्थमात्रे
प्रत्ययप्रसङ्गः । तस्मादप्रतिषेधः सम्बन्धस्येति ॥ ५३ ॥

शब्दाद्यर्थोः सम्बन्धाभाव इत्यप्याह ।—शब्देन सहायस्य सम्बन्धाभावः व्याप्ति-
भावः; हेतुमाह पूरणेति ।—अदि शब्दव्यर्थेन व्याप्तिः स्यात्, तदाऽन्नाग्न्यसिशब्दे-
र्मुखपूरणमुखप्रदाहमुखपाटनानि स्युः, शब्दस्य व्याप्यस्य सत्त्वेनान्नादिरर्थस्यापि
सत्त्वात् ॥ ५२ ॥

तत् किं शब्दोऽसम्बन्धमेवार्थे प्रत्याश्रयति ? तथा सत्यतिप्रसङ्ग इत्याशङ्कते ।—
प्रतिषेधः शब्दाद्यर्थोः सम्बन्धप्रतिषेधो न शब्दाद्यर्थोः, सम्बन्धस्य व्यवस्थितत्वात् । कश्चि-
देव हि शब्दः कश्चिदेवार्थं बोधयति, न सर्वं सर्वनिनि, इत्यत्र सम्बन्धे स्वीकृते तेन
सम्बन्धेन व्यातिरप्यावश्यकैः; स च सम्बन्धो न मुखपूरणादिनियामक इति
भावः ॥५३॥

अत्र समाधिः ।—

न सामयिकत्वाच्छब्दार्थसम्प्रत्ययस्य ॥ ५४ ॥

न मन्वन्धकारितं शब्दार्थव्यवस्थानम् । किं तर्हि ?—समय-
कारितं यत् तदवोचाम ;—अस्येदमिति पष्ठौविशिष्टस्य वाक्य
स्यार्थविशेषोऽनुज्ञातः शब्दार्थयोः मन्वन्ध इति । समयं तम-
वोचामिति । कः पुनरयं समयः ? अस्य शब्दस्वेदमर्थजात-
मभिधेयम्, इत्यभिधानाभिधेयनियमनियोगः । तस्मिन्नुपयुक्ते
शब्दादर्थसम्प्रत्ययो भवति । विपर्यये हि शब्दश्रवणेऽपि
प्रत्ययाभावः । मन्वन्धवादिनाऽपि चायमवर्जनीय इति । प्रयुज्य-
मानग्रहणाच्च समयोपयोगो लौकिकानाम् । समयपालनार्थं
चेदं पदलक्षणाया वाचोऽन्वाख्यानं व्याकरणम् । वाक्यलक्षणाया
वाचोऽर्थो लक्षणम् ; पदममूहो वाक्यमर्थपरिनिष्पत्ताविति ।
तदेवं प्राप्तिलक्षणस्य शब्दार्थमन्वन्धस्यार्थदुषोऽप्यनुमानं हेतुर्न
भवतीति ॥ ५४ ॥

जातिविशेषे चानियमात् ॥ ५५ ॥

सामयिकः शब्दादर्थसम्प्रत्ययः, न स्वाभाविकः । ऋथार्थ-
स्नेच्छानां यथाकामं शब्दविनियोगोऽर्थप्रत्यायनाय प्रवर्तते ।
स्वाभाविके हि शब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वे यथाकामं न स्यात् ।

उत्तरयति ।—मन्वन्धेऽपि शब्दार्थयोरव्यवस्था न, शब्दाधीनस्यार्थसम्प्रत्ययस्य
सामयिकत्वात् शक्तिग्रहाधीनत्वात्, शक्तिरूपमन्वन्धेन च न व्याप्तिः, तस्यावृत्तिनिशा-
नकसम्बन्धाधीनत्वादिति भावः ॥ ५४ ॥

शब्दार्थेन सह न स्वाभाविकः मन्वन्धः, जातिविशेषेऽनियमात् शब्दस्या-
नियतार्थकत्वदर्शनात्, आर्या हि यवशब्दाद्द्वौघंशूकविशेषं प्रतिपन्ति, स्नेच्छास्तु

यथा तैजसस्य प्रकाशस्य रूपप्रत्ययहेतुत्वं न जातिविशेषे व्यभिचरतीति ॥ ५५ ॥

तदप्रामाण्यमनृतव्याघातपुनरुक्तदोषिभ्यः ॥ ५६ ॥

पुत्रकामिष्टिह्वनाभ्यासेषु । तस्येति शब्दविशेषमेवाधिकुरुत भगवानृषिः । शब्दस्य प्रमाणत्वं न सम्भवति । कस्मात् ?—अनृत-दोपात् । पुत्रकामेष्टी पुत्रकामः पुत्रेष्ट्या यजेतेति, नेष्टी संस्थितायां पुत्रजन्म दृश्यते । दृष्टार्थस्य वाक्यस्यानृतत्वात् अदृष्टार्थमपि वाक्यम् “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” (मैत्री० उप० ६।३६) इत्याद्यनृतमिति ज्ञायते । विहित-व्याघातदोषाच्च । हवने,—उदिते होतव्यम्, अनुदिते होतव्यं, समयार्ध्युषिते होतव्यम्, इति विधाय, विहितं व्याहन्ति,— “श्यावोऽस्याऽऽहुतिमभ्यवहरति य उदिते जुहोति, शबलो-ऽस्याऽऽहुतिमभ्यवहरति योऽनुदिते जुहोति, श्यावशबला-वस्याऽऽहुतिमभ्यवहरतः, यः समयार्ध्युषिते जुहोति” । व्याघाताच्चान्यतरन्मिथ्येति, पुनरुक्तदोषाच्च । अभ्यासे देश्य-माने,—“त्रिः प्रथमामन्वाह त्रिरुत्तमाम्” इति पुनरुक्तदोषो

कङ्कुमिति, निधमे तु सर्वैः सर्वं प्रतीयात् । आपाततच्चेदम् ;—नानाशक्तावपि यत्र यस्य शक्तिवहः, तस्य तदर्थापस्थितेः ॥ ५५ ॥

समाप्तं शब्दसामान्यपरीक्षाप्रकरणम् ।

शब्दस्य दृष्टादृष्टार्थकत्वेन द्विविध्यमुक्तम् ; तत्र चादृष्टार्थकशब्दस्य वेदस्य प्रामाण्यं परीक्षितुं पूर्वपक्षयति ।—तः दृष्टार्थकव्यतिरिक्तशब्दस्य वेदस्य, अप्रामाण्यम् । कुतः ?—अनृतत्वादिदोषात् । तत्र च पुत्रेष्टिकारी यागादौ क्वचित् फलानुत्पत्तिदर्शना-ददृष्टत्वम् । व्याघातः पूर्वापरविरोधः । यथा,—“उदिते जुहोति, अनुदिते जुहोति, समयार्ध्युषिते जुहोति” “श्यावोऽस्याऽऽहुतिमभ्यवहरति, य उदिते जुहोति, शबलो-ऽस्याऽऽहुतिमभ्यवहरति योऽनुदिते जुहोति, श्यावशबलावस्याऽऽहुतिमभ्यवहरतः, यः समयार्ध्युषिते जुहोति” । अत्र चादितादिवाक्यानां निन्दाऽनुमितानिष्टसाधनताबोधक-वाक्येन सह विरोधः । पौनरुक्त्यादप्रामाण्यम् । यथा,—“त्रिः प्रथमामन्वाह,

भवति । पुनरुक्तञ्च प्रमत्तवाक्यमिति । तस्मादप्रमाणं शब्दोऽनृत-
व्याघातपुनरुक्तदोषेभ्य इति ॥ ५६ ॥

न कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात् ॥ ५७ ॥

नानृतदोषः पुत्रकामेष्टौ । कस्मात् ?—कर्मकर्तृसाधन-
वैगुण्यात् । इच्छा पितरौ संयुज्यमानौ पुत्रं जनयत इति इष्टिः
करणं साधनम् ; पितरौ कर्तारौ, संयोगः कर्म, त्रयाणां गुण-
योगात् पुत्रजन्म, वैगुण्याद्विपर्ययः । इच्छाऽऽश्रयं तावत्कर्म-
वैगुण्यं,—समीहाभ्रंशः । कर्तृवैगुण्यम्,—अविद्वान् प्रयोक्ता
कपूयाऽऽचरणश्च । साधनवैगुण्यं,—हविरसंस्कृतमुपहतमिति ।
मन्त्रा न्यूनाधिकाः स्वरवर्णहीना इति । दक्षिणा दुरागता
होना निन्दिता चेति । अथोपजनाऽऽश्रय, कर्मवैगुण्यं,—
मिथ्यासम्प्रयोगः । कर्तृवैगुण्यं,—योनिव्यापादः, बीजोपघात-
श्चति । साधनवैगुण्यम्,—दृष्टावभिहितम् । लोके चाग्निकामो
दारुणी मथ्नीयादिति विधिवाक्यम् । तत्र कर्मवैगुण्यं,—
मिथ्याऽभिमन्यनम् । कर्तृवैगुण्यं,—प्रज्ञाप्रयत्नगतः प्रमादः ।
साधनवैगुण्यम्,—आर्द्रं सुषिरं दार्विति । तत्र फलं न निष्प-
द्यत इति नानृतदोषः । गुणयोगेन फलनिष्पत्तिदर्शनात् ।
न चेदं लौकिकाद्भिद्यते पुत्रकामः पुत्रेच्छा यजेतेति ॥ ५७ ॥

विरुक्तमाप्तं” इत्यत्रोक्तमत्वस्य प्रथमत्वापर्यवसानेऽपि विःकथनेन पौनरुक्त्यम् ।
एतेषामप्रामाण्ये तदृष्टान्तेन तदेककर्तृकत्वेन तदेकजातौयत्वेन वा सर्ववेदाप्रामाण्यं
साधनीयमिति भावः ॥ ५६ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—न वेदाप्रामाण्यं, कर्मकर्तृसाधनवैगुण्यात् फलाभावीपपत्तेः,
कर्मणः क्रियायाः, वैगुण्यम् अथवाविधित्वादि, कर्तृवैगुण्यम् अविद्वत्त्वादि, साधनस्य
हविरादेः, वैगुण्यम् अप्रीचितत्वादि, यथोक्तकर्मणः फलाभावे ह्यनृतत्वं न चैवमस्तीति
भावः ॥ ५७ ॥

अभ्युपेत्य कालभेदे दोषवचनात् ॥ ५८ ॥

न व्याघातो हवन इत्यनुवर्तते । योऽभ्युपगतं हवनकार्त्तं
भिर्नात्ति, ततोऽन्यत्र जहोति, तत्रायमभ्युपगतकालभेदे दोष
उच्यते । श्यावोऽस्यऽऽहुतिमभ्यवहरति, य उदिते जुहोति,
तदिदं विधिभ्रंशे निन्दावचनमिति ॥ ५८ ॥

अनुवादीपपत्तेश्च ॥ ५९ ॥

पुनरुक्तदोषोऽभ्यासे नति प्रकृतम् । अनर्थकोऽभ्यासः
पुनरुक्तः । अथैवानभ्यासोऽनुवादः । योऽयमभ्यासः,—“त्रिः
प्रथमामन्वाह त्रिरुत्तमाम्” इत्यनुवाद उपपद्यते, अर्थवत्त्वात् ।
त्रिर्वचनेन हि प्रथमोत्तमयोः पञ्चदशत्वं सामिधेनीनां भवति ।
तथा च मन्वाभिवादः,—“इममहं भ्रातृव्यं पञ्चदशारेण
वाग्वज्रेणाववाधे, योऽस्मान् द्वेष्टि, यञ्च वयं द्विष्मः”
इति । पञ्चदशसामिधेनीर्वच्चं मन्वोऽभिवदति, तदभ्यासमन्तरेण
न स्यादिति ॥ ५९ ॥

वाक्यविभागस्य चार्थग्रहणात् ॥ ६० ॥

प्रमाणं शब्दः, यथा लोके ॥ ६० ॥

व्याघात परिहरति ।—न व्याघात इति शेषः, अन्याधानकाले उदितहीमा-
दिकमभ्युपेत्य स्वीकृत्य, अनुदितहीमादिकरणे पूर्वोक्तदोषकथनात् व्याघात
इत्यर्थः ॥ ५८ ॥

पौनरुक्त्यं परिहरति ।—च पुनरर्थे, अनुवादीपपत्तेः पुनर्न पौनरुक्त्यम् । निष्पृथो-
जनले हि पौनरुक्त्यं दोषः, उक्तस्थले त्वनुवादस्य उपपत्तेः प्रयोजनस्य सम्भवात्,
एकादशसामिधेनीनां प्रथमोत्तमयोः विरभिधाने हि पञ्चदशत्वं सम्भवति, तथा च
पञ्चदशत्वं श्रूयते,—“इममहं भ्रातृव्यं पञ्चदशारेण वाग्वज्रेणाववाधे, योऽस्मान् द्वेष्टि,
यञ्च वयं द्विष्मः” इति ॥ ५९ ॥

अनुवादस्य साशकत्वं लोकासिद्धमित्याह ।—वाक्यविभागस्य अनुवादत्वेन
विभक्तवाक्यस्य अर्थग्रहणात् प्रयोजनस्वीकारात्, शिष्टैरिति शेषः । शिष्टा हि विघ्न-
विघ्न-
विघ्न-

विभागश्च ब्राह्मणवाक्यानां त्रिविधः,—

विध्यर्थवादानुवादवचनविनियोगात् ॥ ६१ ॥

त्रिधा खलु ब्राह्मणवाक्यानि विनियुक्तानि,—विधिवचनानि,
अर्थवादवचनानि, अनुवादवचनानीति ॥ ६१ ॥

तत्र,—

विधिविधायकः ॥ ६२ ॥

यद्वाक्यं विधायकं चोदकं, स विधिः । विधिस्तु नियोगो-
ऽनुष्ठा वा ; यथा “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” (मैत्रो०
उप० ६।३६) इत्यादि ॥ ६२ ॥

स्तुतिर्निन्दा परकृतिः पुराकल्प इत्यर्थवादः ॥ ६३ ॥

विधेः फलवादलक्षणा या प्रशंसा, सा स्तुतिः, सम्प्रत्य-
यार्थम् । स्तूयमानं श्रद्धधीतेति प्रवर्त्तिका च । फलश्रवणात्
प्रवर्त्तते । “सर्वजिता वै देवाः सर्वमजयन्,” “सर्वम्याऽऽप्तैः
सर्वस्य जित्यै, सर्वमवैतेनाऽऽप्नोति सर्वं जयति” इत्येवमादि ।

कानुवादक्यादिभेदेन वाक्य विभज्यानुवादकस्यापि सप्रयोजनत्वं मन्यन्ते, वेदेऽप्यत्र
मिति भावः ॥ ६० ॥

वेदे वाक्यविभागं दर्शयति ।—मन्त्रब्राह्मणभेदाद् द्विधा वेदः, तत्र ब्राह्मणस्याय
विभागः,—विधिवचनत्वेनार्थवादवचनत्वेनानुवादवचनत्वेन च वेदस्य विनियोगात्
विभजनात् ; अथवा विनियोगात् भेदात्, तथा च विध्यादिभेदात् ब्राह्मणभागस्त्रिभेति
शेषः ॥ ६१ ॥

तत्र विधिलक्षणाद्—इष्टसाधनताबोधकप्रत्ययसमभिव्याहृतवाक्य विधिः,
“अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” इत्यादि ॥ ६२ ॥

अर्थवादः अर्थस्य प्रयोजनस्य, वदन विध्यर्थप्रशंसापरं वचनमित्यर्थः ; अर्थवादो हि
श्रुत्यादिद्वारा विध्यर्थं शीघ्रं प्रवृत्तये प्रशंसति । तत्र स्तुत्यादिभेदादर्थवाद विभजते ।—
स्तुतिः साक्षाद्विध्यर्थस्य, प्रशंसाऽऽर्पकं वाक्यम्, यथा “सर्वजिता वै देवाः सर्वमजयन्”

अनिष्टफलवादो निन्दा, वर्जनार्थम्; निन्दितं न समा-
चरोदति।—“एष वाव प्रथमो यज्ञाना यज्ज्योतिष्टोमः,
एतेनानिष्टान्येन यजते, स गर्त्तं पतत्ययमेवैतज्जीर्यते प्रमौयत”
इत्येवमादि । अन्यकर्तृकस्य व्याहृतस्य विधेर्वादः परकृतिः ।—
“हुत्वा वपामेवाग्नेऽभिधारयन्ति, अथ पृषदाज्यं, तदुह
चरकाध्वर्यवः पृषदाज्यमेवाग्नेऽभिधारयन्त्यग्नेः प्राणाः पृषदाज्यं
स्तोममित्येवमभिदधति” इत्येवमादि । ऐतिह्यसमाचरितो
विधिः पुराकल्प इति । “तस्माद्वा एतेन पुरा ब्राह्मणा
वह्निःपवमानं सामस्तोममस्तौषण्, योने यज्ञं प्रतनवामहे”
इत्येवमादि । कथं परकृतिपुराकल्पौ अर्थवादाविति ?—
स्तुतिनिन्दावाक्येनाभिसम्बन्धाद्विध्याश्रयस्य कस्यचिदर्थस्य द्योत-
नादर्थवाद इति ॥ ६३ ॥

विधिविहितस्यानुवचनमनुवादः ॥ ६४ ॥

विध्यनुवचनञ्चानुवादो विहितानुवचनञ्च । पूर्वः शब्दानु-
वादः, अपरोऽर्थानुवादः । यथा पुनरुक्तं द्विविधम्, एवमनुवादो-
ऽपि । किमर्थं पुनर्विहितमनूद्यते ?—अधिकारार्थम् । विहित-

“सर्वस्य आदौ सर्वस्य जित्ये, सर्वमेवेनेनाऽऽप्नोति सर्वं जयति” इत्यादि ।
अनिष्टबीघनद्वारा विध्यर्थप्रवर्तकं निन्दा,—“एष वाव प्रथमो यज्ञानां यज्ज्योतिष्टोमः,
एतेनानिष्टान्येन यजते, स गर्त्तं पतत्ययमेवैतज्जीर्यते प्रमौयत” इत्यादि ।
पुरुषविशेषनिष्ठमिथीविरुद्धकथनं परकृतिः, यथा,—“हुत्वा वपामेवाग्नेऽभिधारयन्त्यथ
पृषदाज्यं, तदुह चरकाध्वर्यवः पृषदाज्यमेवाग्नेऽभिधारयन्त्यग्नेः प्राणाः पृषदाज्यं
स्तोममित्येवमभिदधति” इत्यादि । ऐतिह्यसमाचरिततया कौर्त्तनं पुराकल्पः,
यथा,—“तस्माद्वा एतेन पुरा ब्राह्मणा वह्निःपवमानं सामस्तोममस्तौषण्, योने यज्ञं
प्रतनवामहे” इत्यादि ॥ ६३ ॥

अनुवादलक्षणमाह—प्राप्तस्य अनु पश्चात् कथनं सप्रयोजनमनुवाद इति
ज्ञानान्वलक्षणम्; तद्विशेषो विधिविहितस्येति, विध्यनुवादो विहितानुवादश्चेत्यर्थः ।

मधिकृत्य स्तुतिर्वीच्यते, निन्दा वा, विधिषेधो वाऽभिधीयते ।
 विहितानन्तरार्थोऽपि चानुवादो भवति । एवमन्यदप्युत्प्रेक्ष-
 णौघम् । लोकोऽपि च विधिरर्थवादोऽनुवाद इति च त्रिविधं
 वाक्यम् । ओदनं पचेदिति विधिवाक्यम् । अर्थवादवाक्यम्—
 आयुर्वर्चो बलं सुखं प्रतिभानञ्चान्ने प्रतिष्ठितम् । अनुवादः,—
 पचतु पचतु भवानित्यभ्यासः, क्षिप्रं पचतामिति वा ।
 अङ्ग ! पचतामित्यध्येषणार्थम् । पचतामेवेति वाऽवधारणार्थम् ।
 यथा लौकिके वाक्ये विभागेनाथग्रहणात् प्रमाणत्वम्, एवं
 वेदवाक्यानामपि विभागेनाथग्रहणात् प्रमाणत्वं भवितुमर्ह-
 तीति ॥ ६४ ॥

नानुवादपुनरुक्तयोर्विशेषः शब्दाभ्यासोपपत्तेः ॥ ६५ ॥

पुनरुक्तमसाधु, साधुरनुवाद इति अयं विशेषो नोपपद्यते ।
 कस्मात् ?—उभयत्र हि प्रतीतार्थः शब्दाऽभ्यस्यते । चरितार्थस्य
 शब्दस्याभ्यासादुभयमसाध्विति ॥ ६५ ॥

शीघ्रतरगमनोपदेशवदभ्यासान्नाविशेषः ॥ ६६ ॥

नानुवादपुनरुक्तयोरविशेषः । कस्मात् ?—अर्थवदभ्यास-
 स्थानुवादभावात् । समानेऽभ्यासे पुनरुक्तमनर्थकम् । अर्थवान-
 भ्यासोऽनुवादः । शीघ्रतरगमनोपदेशवत् । शीघ्रं शीघ्रं गम्यतां,
 शीघ्रतरं गम्यतामिति क्रियातिशयोऽभ्यासेनैवोच्यते । उदा-
 हरणार्थञ्चेदम् एवमन्योऽप्यभ्यासः । पचति पचतीति क्रिया-
 अर्थं चार्थवादानुवादविभागो विधिसमभिव्याहृतवाक्यानाम् ; तेन भूतार्थवादरूपाणां
 वेदान्तवाक्यानामपरिग्रहान्न न्यूनता ॥ ६४ ॥

शङ्कते ।—शब्दस्य बोधितार्थकशब्दस्य योऽभ्यासः पुनः प्रयोगः, तस्योपपत्तेः
 अस्मात् अनुवादः पुनरुक्तान्न भिद्यत इत्यर्थः ॥ ६५ ॥

समाधत्ते ।—अनुवादस्य पुनरुक्तान्नाविशेषः, अभ्यासात्, अभ्यासस्य सप्रथीजन-

नुपरमः । ग्रामो ग्रामी रमणीय इति व्याप्तिः । परिपरि-
त्रिमर्त्तभ्यो वृष्टो देव इति परिवर्जनम् । अध्यधि कुब्जं निषस्य-
मिति सामीप्यम् । तित्तं तित्तमिति प्रकारः । एवमनुवादस्य
स्तुतिनिन्दाशेषविधिविधिविकारार्थता विहितार्थता चेति ॥६६॥

किं पुनः प्रतिषेधहेतूद्गारादेव शब्दस्य प्रमाणत्वं सिध्यति ?
न ; अतश्च,—

**मन्वाऽऽयुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यमाप्त-
प्रामाण्यात् ॥ ६७ ॥**

किं पुनरायुर्वेदस्य प्रामाण्यम् ? यदायुर्वेदेनोपदिश्यते,—इदं
कृत्वेष्वधिगच्छति, इदं वर्जयित्वाऽनिष्टं जहाति, तस्यानु-
ष्टीयमानस्य तथाभावः सत्यार्थताऽविपर्ययः । मन्वपदानाञ्च
विषभूताऽशनिप्रतिषेधार्थानां प्रयोगेऽर्थस्य तथाभावः । एतत्
प्रामाण्यम् । किं कृतमेतत् ?—आप्तप्रामाण्यकृतम् । किं पुन-
राप्तानां प्रामाण्यम् ?—साक्षात्कृतधर्मता, भूतदया, यथाभूतार्थ-
चिख्यापयिषेति । आप्ताः खलु साक्षात्कृतधर्माणः इदं हातव्यम्,
अयमस्य हानिहेतुः, इदमस्याधिगन्तव्यम्, अयमस्याधिगम-
हेतुरिति भूतान्यनुकम्पन्ते । तेषां खलु वै प्राणभृतां स्वय-
मनवबुध्यमानानां नान्यदुपदेशादवबोधकारणमस्ति । न
चानवबोधे समीक्षा वर्जनं वा, न वाऽकृत्वा स्वस्तिभावः,
नाप्यस्यान्य उपकारकोऽप्यस्ति । हन्त ! वयमेभ्यो यथादर्शनं
यथाभूतमुपदिशामः, त इमे श्रुत्वा प्रतिपद्यमाना हेयं हास्य-

त्वाम् । तत्र दृष्टान्तमाह, श्रौत्रेति ।—यथा लोके गम्यतामित्युक्त्वा पुनर्गम्यतां गम्यताम्
इत्यादिकमविलम्बादिबोधार्थमुच्यते, तथा प्रकृतेऽपीति ॥ ६६ ॥

एवमप्रामाण्यसाधकं निरस्य प्रामाण्यं साधयति ।—आप्तस्य वेदकर्तुः, प्रामा-
ण्यात्, यथार्थोपदेशकत्वात् वेदस्य, तदुक्तलभार्थात्, तेन हेतुना वेदस्य प्रामाण्यस्य

न्यधिगन्तव्यमेवाधिगमिष्यन्तीति एवमाप्तोपदेशः । एतेन त्रिविधेनऽऽप्तप्रामाण्येन परिगृह्यतोऽनुष्ठीयमानोऽर्थस्य साधको भवति । एवमाप्तोपदेशः प्रमाणम् ; एवमाप्ताः प्रमाणम् । दृष्टार्थे-
नाऽऽप्तोपदेशेनाऽऽयुर्वेदेनादृष्टार्थां वेदभागोऽनुमातव्यः प्रमाण-
मिति । आप्तप्रामाण्यस्य हेतोः समानत्वादिति । अस्यापि
चैकदेशो “ग्रामकामो यजेत” इत्येवमादिदृष्टार्थः, तेनानुमातव्य-
मिति । लोके च भूयानुपदेशाऽऽश्रयो व्यवहारः । लौकिक-
स्याप्युपदेशुरुपदेश्व्यार्थज्ञानेन परानुजिष्टक्षया यथाभूतार्थ-
चिख्यापयिषया च प्रामाण्यम् । तत्परिग्रहादाप्तोपदेशः
प्रमाणमिति । * द्रष्टृप्रवक्तृमामान्याच्चानुमानम् । * य
एवाऽऽप्ता वेदार्थानां द्रष्टारः प्रवक्तारश्च, त एवाऽऽयुर्वेद-
प्रभृतानाम् ; इत्यायुर्वेदप्रामाण्यवद्देदप्रामाण्यमनुमातव्यमिति ।
नित्यत्वाद्देववाक्यानां प्रमाणत्वे तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यादित्य-
युक्तम् । शब्दस्य वाचकत्वादर्थप्रतिपत्तौ प्रमाणत्वं, न
नित्यत्वात् । नित्यत्वे हि सर्वस्य सर्वेण वचनाच्छब्दार्थव्यवस्था-
ऽनुपपत्तिः । * नानित्यत्वे वाचकत्वमिति चेत् ? न,
लौकिकेष्वदर्शनात् । * * तेऽपि नित्या इति चेत् ? न,
अनाप्तोपदेशादर्थविसंवादीऽनुपपन्नः । * नित्यत्वाद्दि शब्दः
प्रमाणमिति अनित्यः स इति चेत् ? अविशेषवचनम् । अनाप्तोप-
देशो लौकिको न नित्य इति कारणं वाच्यमिति । यथानियोग-
क्षार्थस्य प्रत्यायनान्नामधेयशब्दानां लोके प्रामाण्यं, नित्य-
त्वात्प्रामाण्यानुपपत्तिः । यत्रार्थे नामधेयशब्दां नियुज्यते, लोके
तस्य नियोगसामर्थ्यात् प्रत्यायको भवति, न नित्यत्वात् । मन्व-

अनुमेयम् । तत्र दृष्टान्तमाह, मन्वाऽऽयुर्वेदप्रामाण्यवदिति ।—मन्त्रो विषादिनाशकः,
आयुर्वेदभागश्च वेदस्य एव, तत्र संबादेन प्रामाण्ययद्वात् तद्दृष्टान्तेन वेदत्वावच्छेदेन

न्तरयुगान्तरेषु चातौतानागतेषु सम्प्रदायाभ्यासप्रयोगाविच्छेदो
वेदानां नित्यत्वम् । आप्तप्रामाण्याच्च प्रामाण्यम् ; लौकिकेषु
शब्देषु चैतत् समानमिति ॥ ६७ ॥

इति वाक्यायनौये न्यायभाष्ये द्वितीयाध्यायस्याद्यमाह्निकम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयाह्निकम् ।

अथथार्थः प्रमाणोद्देश इति मत्वाऽऽह ।—

न चतुष्टमैतिह्यार्थाऽऽपत्तिसम्भवाभावप्रामाण्यात् ॥ १ ॥

न चत्वार्येव प्रमाणानि । किं तर्हि ?—एतिह्यम्, अर्था-
ऽऽपत्तिः, सम्भवः, अभावः इत्येतान्यपि प्रमाणानि । इति
होचुरित्यनिर्दिष्टप्रवक्तृकम्प्रवादपारम्पर्यमैतिह्यम् । अर्थादापत्ति-
रर्थाऽऽपत्तिः । आपत्तिः प्राप्तिः प्रसङ्गः । यत्राभिधीयमानेऽर्थे

प्रामाण्यम् अनुमेयम्, आप्तं गृहीतं, प्रमाणं यत्र स वेदस्तादृशेन वेदत्वेन प्रामाण्यमनु-
मेयमिति केचित् ॥ ६७ ॥

समाप्तं शब्दविशेषपरीक्षाप्रकरणम् ।

इति श्रीविश्वनाथभट्टाचार्यकृतायां न्यायसूत्रतौ विभागपरीक्षा

निरपेक्षसाङ्गप्रमाणपरीक्षणं नाम द्वितीयाध्यायस्याद्य-

माह्निकम् ॥ १ ॥

अथ विभागसापेक्षप्रमाणपरीक्षण, तदेव चाऽऽह्निकार्थः । चत्वारि चाद्य
प्रकरणानि । तत्राऽऽदौ चतुष्टमपरीक्षाप्रकरणम् । अन्यानि च तत्र तत्र वक्ष्यन्ते,
तत्राऽऽक्षेपसूत्रम् । प्रमाणानां न चतुष्टमं ; प्रमाणत्वं नोक्तचतुष्टान्वतमत्वव्याप्यम्
सक्तान्यवृत्तित्वात्, तत्रान्यवृत्तित्वं व्युत्पादयति, एतिह्येत्यादि ।—एतिह्यम् इति होचु-
रित्यनेन प्रकारेण यदुच्यते, तदिह अनिर्दिष्टप्रवक्तृकं परम्पराऽऽगतं वाक्यम् ; यथा,—वटे

योऽन्योऽर्थः प्रमज्यते, सोऽर्थाऽऽपत्तिः ; यथा,—मेघेष्वसक्तु वृष्टिर्न भवतीति ; किमत्र प्रमज्यते ? सक्तु भवतीति । सम्भवो नाम—अविनाभाविनोऽर्थस्य सत्ताग्रहणादन्यस्य सत्ताग्रहणम् ; यथा,—द्रोणस्य सत्ताग्रहणाटाढकस्य सत्ताग्रहणम् । आढकस्य सत्ताग्रहणात् प्रस्थस्येति । अभावो विरोधी, अभूतं भूतस्य । अविद्यमानं वर्षकर्म विद्यमानस्य वायुभ्रमसंयोगस्य प्रतिपादकम् । विधारके हि वायुभ्रमसंयोगे गुरुत्वादपां पतनकर्म न भवतीति ॥ १ ॥

सत्यमेतानि प्रमाणानि, न तु प्रमाणान्तराणि, प्रमाणान्तरञ्च मन्यमानेन प्रतिषेधः उच्यते, सोऽयम्,—

शब्द ऐतिह्यानर्थान्तरभावाद्नुमानेऽर्थाऽऽपत्ति-
सम्भवाभावानर्थान्तरभावाच्चाप्रतिषेधः ॥ २ ॥

अनुपपन्नः प्रतिषेधः । कथम् ? “आप्तोपदेशः शब्दः” इति न च शब्दलक्षणमैतिह्याद्वावर्त्तते । सोऽयं भेदः सामान्यात् सङ्गृह्यत इति । प्रत्यक्षेणाप्रत्यक्षस्य सम्बन्धस्य प्रतिपत्तिरनुमानम् । तथा चार्थाऽऽपत्तिसम्भवाभावाः । वाक्यार्थसम्प्रत्ययेनानभिहितस्यार्थस्य

बटे यच्च इत्यादि, तस्य चाऽऽप्तीकत्वानिश्चयान्न शब्देऽन्तर्भाव इति भावः । अर्थाऽऽपत्ति-
रनुपपद्यमानेनार्थेनोपपादककल्पनम् ; यथा,—वृष्ट्या मेघज्ञानं, वृष्ट्या सह मेघस्य
वैयधिकरणत्वात् व्याप्तिरिति नानुमानेऽन्तर्भावः । सम्भवो भूयः सहचराधीनज्ञानम् ;
यथा,—सम्भवति ब्रह्मज्ञाने विद्या, सम्भवति सहस्रे शतम्, अत्र च व्याप्तिनांपेक्षितेत्याशयः ।
अभावस्तु विरोध्यभावज्ञानाधीनविरोध्यन्तरकल्पनम् ; यथा,—नकुलाभावज्ञानेन नकुल-
विरोधिनो व्यालस्य कल्पनम् ; अत्रापि व्याप्तिनांपेक्षितेत्याशयः ; अथवा कारणाभावा
दिना कार्याभावादिज्ञानम् अभावः, भावनिष्ठव्याप्तिरेवानुमानाद्भ्रमित्याशयः ॥ १ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—न प्रमाणचतुष्टयस्य प्रतिषेधः, शब्दे ऐतिह्यस्यानर्थान्तर-
भावादन्तर्भावात्, सामान्यत आप्तीकत्वज्ञानसम्भवात्, वस्तुत आप्तीकत्वज्ञानं च शब्दे

प्रत्यनीकभावाद् ग्रहणमर्थाऽऽपत्तिरनुमानमेव । अविनाभाववृत्त्या च सम्बद्धयोः समुदायसमुदायिनोः समुदायेनेतरस्य ग्रहणं सम्भवः । तदप्यनुमानमेव । अस्मिन् सतीदं नोपपद्यत इति विरोधित्वे प्रसिद्धे कार्यानुत्पत्त्या कारणस्य प्रतिबन्धकमनुमीयते । सोऽयं यथार्थ एव प्रमाणोद्देश इति । सत्यमेतानि प्रमाणानि, न तु प्रमाणान्तराण्येत्युक्तम् ॥ २ ॥

अर्थार्थाऽऽपत्तेः प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा नोपपद्यते, तथा हीयम्,—

अर्थाऽऽपत्तिरप्रमाणमनैकान्तिकत्वात् ॥ ३ ॥

असत्सु मेषेषु वृष्टिर्न भवतीति । सत्सु भवतीत्येतदर्थदापद्यते । सत्सुपि चैकदा न भवति, सेयमर्थाऽऽपत्तिरप्रमाणमिति ॥ ३ ॥

अनर्थाऽऽपत्तावर्थाऽऽपत्त्यभिमानात् ॥ ४ ॥

नानैकान्तिकत्वमर्थाऽऽपत्तेः । असति कारणे कार्यं नोत्पद्यते इति वाक्यात् प्रत्यनीकभूतोऽर्थः सति कारणे कार्यमुत्पद्यत इत्यर्थादापद्यते । अभावस्य हि भावः प्रत्यनीक इति । सोऽयं कार्योत्पादः सति कारणेऽर्थादापद्यमानो न कारणस्य

कारण, किन्तु आकाङ्क्षादिज्ञानम् ; योग्यताप्रमाऽधीना च शब्दप्रमेति, अर्थाऽऽपत्त्या-
द्वरनुमानेऽन्तर्भावः । उपपादककल्पन हि विना व्याप्तिज्ञानं न सम्भवति, वृष्टिवादा-
वपि मेषजन्मत्वव्याप्तिरस्येव, सम्भवोऽपि व्याप्तिमूलकत्वादनुरानम् ; व्याप्तिनपेक्षिते च
व्यभिचारादप्रमाणम्, एवमभावे व्याप्तिसापेक्षोऽनुमानम्, अभावनिष्ठव्याप्तेश्चाशु-
कानाङ्गत्वे न विरोध इति भावः ॥ २ ॥

सत्यार्थाऽऽपत्तेः प्रामाण्ये वहिर्भावान्तर्भावचिन्ता, तदेव तु नास्तीति तटस्थः
शङ्कते ।—असति मेषे वृष्टिर्न भवतीत्यनेन सति मेषे वृष्टिर्भवतीत्यर्थाऽऽपत्तिविषयः,
तत्र च न प्रामाण्यं, सत्यपि मेषे वृष्ट्यभावादनैकान्तिकत्वात् ॥ ३ ॥

समाधत्ते ।—अर्थाऽऽपत्तेर्नानैकान्तिकत्वमिति शेषः, असत्सु मेषेषु न वृष्टिरित्य-
नेन सति मेषे वृष्टिरिति । तत्र च वृष्ट्या मेषज्ञानमभिमतम् ; यत्र च मेषेन वृष्टिः

सत्तां व्यभिचरति । न खल्वसति कारणे कार्यमुत्पद्यते । तस्मान्नानैकान्तिको । यत्तु सति कारणे निमित्तप्रतिबन्धात् कार्यं नोत्पद्यत इति, कारणधर्मोऽसौ न त्वर्याऽऽपत्तेः प्रमेयम् । किं तर्ह्यस्याः प्रमेयम् ? सति कारणे कार्यमुत्पद्यत इति । योऽसौ कार्योत्पादः कारणस्य सत्तां न व्यभिचरति, एतदस्याः प्रमेयम् । एवन्तु सति अनर्थाऽऽपत्तावर्थाऽऽपत्त्यभिमानं कृत्वा प्रतिषेध उच्यते इति । दृष्टञ्च कारणधर्मो न शक्यः प्रत्याख्यातु-मिति ॥ ४ ॥

प्रतिषेधाप्रामाण्यञ्चानैकान्तिकत्वात् ॥ ५ ॥

अर्थाऽऽपत्तिर्न प्रमाणमनैकान्तिकत्वादिति वाक्यं प्रतिषेधः । तेनानेनार्थाऽऽपत्तेः प्रमाणत्वं प्रतिषिध्यते, न सद्भावः । एवमनैकान्तिको भवति । अनैकान्तिकत्वादप्रमाणेनानेन न कश्चिदर्थः प्रतिषिध्यते इति ॥ ५ ॥

अथ मन्यसे नियतविषयेष्वर्थेषु स्वविषये व्यभिचारो भवति, न च प्रतिषेधस्यासद्भावो विषयः । एवं तर्हि,—

तत्प्रामाण्ये वा नार्थाऽऽपत्त्यप्रामाण्यम् ॥ ६ ॥

अर्थाऽऽपत्तेरपि कार्योत्पादेन कारणसत्ताया अव्यभिचारो

ज्ञानं, तद्वानर्थाऽऽपत्तावर्थाऽऽपत्तिश्चमः । न चैतावता प्रामाण्यविरोधः, व्याप्राटिश्चमात् धनानुनितिदर्शनादनुमानस्याप्यप्रामाण्यऽऽपत्तेः, नानैकान्तिकत्वमर्थाऽऽपत्तेरिति भाव्यस्यावतरणिका सूत्रादौ केचिज्जिखन्ति ॥ ४ ॥

प्रतिबन्धिमप्याह ।—त्वदुक्तरीत्या त्वदीयप्रतिषेधस्याप्यप्रामाण्यं स्यात्, अप्रामाण्यं सम्भवेऽनैकान्तिकत्वात्, यत्र कुत्रचिदनैकान्तिकत्वस्य प्रतिषेधासाधकत्वादनेकान्तिकत्वात् ॥ ५ ॥

अथ यत्र कुत्रचिदनैकान्तिकत्वं न दीषाय, किन्तु स्वविषये इति यदि, तदाऽर्था-

विषयः ; न च कारणधर्मो निमित्तप्रतिबन्धात् कार्यानुत्पादत्व-
मिति ॥ ६ ॥

अभावस्य तर्हि प्रमाणभावाभ्यनुज्ञा नोपपद्यते । कथमिति ?—

नाभावप्रामाण्यं प्रमेयासिद्धेः ॥ ७ ॥

अभावस्य भूयमि प्रमेये लोकसिद्धेर्वैयाख्यादुच्यते नाभाव-
प्रामाण्यं प्रमेयासिद्धेरिति ॥ ७ ॥

अथायमर्थबहुत्वादर्थैकदेश उदाह्रियते,—

**लक्षितेष्वलक्षणलक्षितत्वादलक्षितानां तत्-
प्रमेयासिद्धेः ॥ ८ ॥**

तस्याभावस्य सिध्यति प्रमेयम् । कथम् ?—लक्षितेषु वासस्तु
अनुपादेयेषु उपादेयानामलक्षितानामलक्षणलक्षितत्वात्,
लक्षणाभावेन लक्षितत्वादिति । उभयसन्निधावलक्षितानि
वासांस्थानयेति प्रयुक्तो येषु वासस्तु लक्षणानि न भवन्ति,
तानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यते, प्रतिपद्य चाऽऽनयति ।
प्रतिपत्तिहेतुश्च प्रमाणमिति ॥ ८ ॥

ऽऽपत्तेरपि नाप्रामाण्यमित्याह ।—अनैकान्तिकत्वस्य स्वविषये साधकत्वाद् यदि सहेतोः
प्रामाण्यं सन्धे, तदाऽथाऽऽपत्तेरपि स्वविषये प्रामाण्यमिति ॥ ६ ॥

अभावस्य न प्रमाणेऽन्तर्भाव इति तटस्थः शङ्कते ।—अभावनामकं प्रमाणं
तदा स्यात्, यदि तस्य प्रमेयं सिध्येत्, तदेव तु नास्ति । अभावस्य तुच्छत्वान्न तत्र
प्रमाणप्रवृत्तिरिति भावः ॥ ७ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—तस्याभावप्रमाणस्य प्रमेयसिद्धिः, भावप्रधानो निर्देशः । किं
तत्रमेयम् ? इत्यत्राऽऽह, लक्षितेषु इति ।—लक्षितेषु घटादिषु सस्तु, अलक्षितानां
तत्रमेयत्वसिद्धिः । अलक्षितानां कथं प्रमेयत्वम् ? अत आह, अलक्षणलक्षितत्वा-
दिति ।—यद्यप्यभावस्य गुणकर्म्यादिभिर्लक्षणं न सम्भवति, तथाऽप्यलक्षणेनैव तल्लक्षितं
भवति । अनौलमानयेत्युक्ते नौलाभावो हि इतरव्यावर्तकतया लक्षणम्, अतोऽभावी
नाप्रामाण्यक इति भावः ॥ ८ ॥

असत्यर्थे नाभाव इति चेन्नान्यत्र लक्षणापपत्तेः ॥६॥

यत्र भूत्वा किञ्चिन्न भवति, तत्र तस्याभावः उपपद्यते । अलक्षितेषु च वासस्सु लक्षणानि भूत्वा न भवन्ति, (घ) तस्मात् तेषु लक्षणाभावोऽनुपपन्न इति चेत् ? न, अन्यलक्षणोपपत्तेः । यथाऽयमन्येषु वासस्सु लक्षणानामुपपत्तिं पश्यति, नैवमलक्षितेषु । सोऽयं लक्षणाभावं पश्यन्नभावेनार्थं प्रतिपद्यते इति ॥६॥

तत्सिद्धेरलक्षितेष्वहेतुः ॥ १० ॥

तेषु वासस्सु लक्षितेषु सिद्धिर्विद्यमानता येषां भवति, न तेषामभावो लक्षणानाम् । यानि च लक्षितेषु विद्यन्ते लक्षणाणि, तेषामलक्षितेष्वभाव इत्यहेतुः, यानि खलु भवन्ति, तेषामभावो व्याहृत इति ॥ १० ॥

न लक्षणावस्थितापेक्षसिद्धेः ॥ ११ ॥

न ब्रूमो यानि लक्षणानि भवन्ति, तेषामभाव इति । किन्तु केषुचिन्नक्षणावस्थितानि, अनवस्थितानि केषुचित्, अपेक्षमाणो येषु लक्षणानां भाव न पश्यति, तानि लक्षणाभावेन प्रतिपद्यत इति ॥ ११ ॥

आक्षिप्य समाधत्ते ।—असति प्रतियोगिन्यभावी वक्तुं न शक्यते, सति च प्रतियोगिनि कथं तदभावः ? इति चेत्, न ; अन्यत्र लक्षणेन सत्त्वेनाघातं प्रतियोगिनः, उपपत्तेः अभावव्यवहारापपत्तेः । न हि तत्रैव प्रतियोगिनः सत्त्वमपेक्षितम् ॥ ८ ॥

शङ्कते ।—लक्षितेषु लक्षणस्य तत्सिद्धेः व्यावर्त्तकत्वसिद्धेः, अलक्षितेषु अभावेषु अहेतुः । अहेतुत्व व्यावर्त्तकहेतुत्वम् । अभावस्य लक्षणाभावान्निःस्वरूपस्य न व्यावर्त्तकत्वमिति भावः ॥ १० ॥

समाधत्ते ।—पूर्वपक्षो न युक्तः । प्रतियोगिनो लक्षणस्य यदवस्थितमवस्थानं, तस्मापेक्षया यत्र तादृशसिद्धेः । अयमर्थः,—प्रतियोगिस्वरूपज्ञानादेवाभावस्वरूप- निरूपणसम्भवाद्भावलक्षणापेक्षेति भावः ॥ ११ ॥

(घ) लक्षितेषु वासस्सु भूत्वा इति यावत् ।

प्रागुत्पत्तेरभावोपपत्तेश्च ॥१२॥

अभावद्वैतं खलु भवति । प्राक् चोत्पत्तेरविद्यमानता, उत्पन्नस्य चाऽऽत्मनो हानादविद्यमानता । तत्रालक्षितेषु वामस्मू, प्रागुत्पत्तेरविद्यमानतालक्षणो लक्षणानामभावो नेतर इति ॥१२॥

“आप्तोपदेशः शब्दः” इति प्रमाणभावे विशेषणं ब्रुवता नाना-प्रकारः शब्द इति ज्ञाप्यते । तस्मिन् सामान्येन विचारः,—किं नित्योऽथानित्यः ? इति,—

विमर्शहेत्वनुयोगे च विप्रतिपत्तेः संशयः ॥ १३ ॥

आकाशगुणः शब्दो विभुर्नित्योऽभिव्यक्तिधर्मक इत्येके । गन्धादिमहवृत्तिर्द्रव्येषु सन्निविष्टो गन्धादिवटवस्थितोऽभिव्यक्तिधर्मक इत्यपरे । आकाशगुणः शब्द उत्पत्तिनिरोधधर्मको बुद्धिवादिन्यपरे । महाभूतसङ्गोभजः शब्दोऽनाश्रित उत्पत्तिधर्मको निरोधधर्मक इत्यन्ये । अतः संशयः,—किमत्र तत्त्वम् ? इति ॥ १३ ॥

अनित्यः शब्द इत्युत्तरम् । कथम् ?—

आदिमत्त्वादैनद्रियकत्वात् कृतकवदुपचाराच्च ॥१४॥

आदिर्योनिः कारणम्, आदीयतेऽस्मादिति । कारणवदनित्यं दृष्टं, संयोगविभागजश्च शब्दः कारणवत्त्वादनित्य इति ।

प्रमेवसिद्धिरिति मण्डूकश्रुत्याऽनुवर्तते । प्रतियोगिन उच्यतेः प्राक् अभावस्य उपपत्तेः उपलब्धात् ; घटी भविष्यतीत्यादिप्रागभावविषयकप्रत्यक्षस्य सार्वलौकिकत्वादिति भावः । चकारेण ध्वसादेरपि प्रत्यक्षसिद्धत्वं समुच्चयते । चेष्टाया निर्व्यापारत्वेन न प्रामाण्य, वस्तुतो लिप्यादिवत् साङ्केतिकत्वात् तस्याप्यनुभावे शब्दे वाऽन्तर्भाव इति ॥ १२ ॥

समाप्तं प्रमाणचतुष्टयप्रकरणम् ।

वेदस्य प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यात् सिद्धम् । न चेदं युज्यते, वेदस्य नित्यत्वादित्याशङ्कान्

का पुनरियमर्थदेशना कारणवदिति ? उत्पत्तिधर्मकत्वादनित्यः शब्द इति । भूत्वा न भवति विनाशधर्मक इति । सांशयिक-मितत् — किमुत्पत्तिकारणं संयोगविभागी शब्दस्य, आहोस्विदभि-व्यक्तिकारणम् ? इत्यत आह, — ऐन्द्रियकत्वात् ; इन्द्रियप्रत्या-सत्तिग्राह्य ऐन्द्रियः । किमयं व्यञ्जकेन समानदेशोऽभिव्यज्यते रूपादिवत् ? अथ संयोगजाच्छब्दाच्छब्दसन्ताने सति श्रोत्र-प्रत्यासन्नो गृह्यत इति ? * संयोगनिवृत्तौ शब्दग्रहणान्न व्यञ्जकेन समानदेशस्य ग्रहणम् । * दारुव्रश्चने दारुपरशुसंयोग-निवृत्तौ दूरस्थेन शब्दो गृह्यते, न च व्यञ्जकाभावे व्यङ्ग्यस्य ग्रहणं भवति, तस्मान्न व्यञ्जकः संयोगः । उत्पादके तु संयागे संयोगजाच्छब्दाच्छब्दसन्ताने सति श्रोत्रप्रत्यासन्नस्य ग्रहण-मिति । इतश्च शब्द उत्पद्यते, नाभिव्यज्यते, कृतकवदुपचारात् ; तीव्रं मन्दमिति कृतकमुपचर्यते, तीव्रं सुखं, मन्दं सुखं, तीव्रं दुःखं, मन्दं दुःखमिति । उपचर्यते च तीव्रः शब्दः, मन्दः शब्दः इति । * व्यञ्जकस्य तथाभावात् ग्रहणस्य तीव्रमन्दता रूप-वदिति चेत् ? न, अभिभवोपपत्तेः । * संयोगस्य व्यञ्जकस्य तीव्रमन्दतया शब्दग्रहणस्य तीव्रमन्दता भवति, न तु शब्दो भिद्यते, यथा प्रकाशस्य तीव्रमन्दतया रूपग्रहणस्येति । तच्च नैवम्, अभिभवोपपत्तेः । तीव्रो भेरीशब्दो मन्दं तन्त्रीशब्दमभि-

वर्णानामनित्यत्वात् कथं तस्मिन्दायरूपस्य वेदस्य नित्यत्वम् ? इत्याशयेन शब्दानित्यत्व-प्रकरणमारभते । तत्र सिद्धान्तसूत्रम् ।—शब्दोऽनित्य इत्यादि प्ररणीयम् । आदिमत्त्वात् सकारणकत्वात् । ननु न सकारणकत्व, कण्ठताल्लायाभिघातादेर्व्यञ्जकत्वेनाभ्युपपत्तेः, अत आह, ऐन्द्रियकत्वादिति ।—सामान्यवस्त्वे सति वहिरिन्द्रियजन्यलौकिकप्रत्यक्ष-विषयत्वादित्यर्थः । परे तु ऐन्द्रियकत्वं लौकिकप्रत्यक्षविशेष्यत्व, सामान्यसमवाययोस्तु न तथात्वम्, जातित्वादिना विशेष्यत्वसम्भवेऽपि जातित्वादेरप्रत्यक्षत्वान्न व्यभिचारः । मनस इन्द्रियत्वाभावाच्च नाऽऽत्मनि व्यभिचारः, आत्मन ऐन्द्रियकत्वाभावाद्देव्याहुः ।

भवति, न मन्दः, न च शब्दग्रहणमभिभावकम् ; शब्दश्च न भिद्यते, शब्दे तु भिद्यमाने युक्तोऽभिभवः, तस्मादुत्पद्यते शब्दः, नाभिव्यज्यते इति । * अभिभवानुपपत्तिश्च व्यञ्जकसमानदेशस्याभिव्यक्तौ प्राप्यभावात् * व्यञ्जकेन समानदेशोऽभिव्यज्यते शब्दः इति, एतास्मिन् पक्षे नोपपद्यतेऽभिभवः ; न हि भेरोशब्देन तन्त्रोखनः प्राप्त इति । * अप्राप्ते अभिभव इति चेत् ? शब्दमात्राभिभवप्रसङ्गः । * अथ मन्येतासत्यां प्राप्तावभिभवो भवति इति ? एवं सति यथा भेरीशब्दः कश्चित्त्रोखनमभिभवति, एवमन्तिकस्थोपादानमिव दवौयस्थोपादानानपि तन्त्रोखनानभिभवेत्, अप्राप्तेरविशेषात् । तत्र क्वचिदेव भेरीयां प्रणादितायां सर्वलोकेषु समानकालास्तन्त्रोखना न श्रूयेरन् इति । नानाभूतेषु शब्दसन्तानेषु सत्सु श्रोत्रप्रत्यासत्तिभावेन कस्यचिच्छब्दस्य तीव्रेण मन्दस्याभिभवो युक्त इति । कः पुनरयमभिभवो नाम ?—ग्राह्यसमानजातीयग्रहणकृतमग्रहणमभिभवः, यथोक्ताप्रकाशस्य ग्रहणार्हस्याऽऽदित्यप्रकाशेनेति ॥ १४ ॥

न घटाभावसामान्यनित्यत्वात् नित्येष्वप्यनित्यवदुपचाराच्च ॥ १५ ॥

न खलु आदिमत्त्वादनित्यः शब्दः । कस्मात् ?—व्यभिचारात् । आदिमतः खलु घटाभावस्य दृष्टं नित्यत्वम् । कथमादिमान् ?—

अप्रयोजकत्वमाशङ्क्याऽऽह, कृतकेति ।—कृतके घटादौ, यथा उपचारी ज्ञान, तथैव कार्यत्वप्रकारकप्रत्यक्षविषयत्वादित्यर्थः, तथा च कार्यत्वेनानाहाय्यसर्वलौकिकप्रत्यक्षजलादनित्यत्वमेव सिध्यति । केचित्तु उपचारादिनाशित्वात् कृतकवत् इति दृष्टान्त इति । परे तु कृतकवदुपचारात् कृतकमुखदुःखादिवद्यवहारात् । यथा हि मुखदादौ तीव्रमन्दादिव्यवहारः, शब्देष्वेवं, न तु नित्ये तथेत्याहुः ॥ १४ ॥

यथाश्रुते हेतूनां व्यभिचारमाशङ्कते ।—नोक्ता हेतवः, घटाभावस्य घटस्य,

कारणविभागेभ्यो हि घटो न भवति । कथम् अस्य (ङ) नित्यत्वम् ? योऽसौ कारणविभागेभ्यो न भवति, न तस्य (च) अभावो भावेन कदाचिन्नित्यत्व इति । यदप्येन्द्रियकत्वात्, तदपि व्यभिचरति । ऐन्द्रियकञ्च सामान्यं नित्यञ्चेति । यदपि कृतकवदुपचारादिति, तदपि व्यभिचरति, नित्येष्वनित्यवदुपचारो दृष्टः, यथा हि भवति वृक्षस्य प्रदेशः, कम्बलस्य प्रदेशः ; एवमाकाशस्य प्रदेशः, आत्मनः प्रदेश इति भवतीति ॥ १५ ॥

तत्त्वभाक्तयोर्नानात्वविभागादव्यभिचारः ॥ १६ ॥

नित्यमित्यत्र किं तावत्तत्त्वम् ? आत्माऽन्तरस्यानुत्पत्ति-धर्मकस्याऽऽत्मज्ञानानुपपत्तिर्नित्यत्वम् । तच्चाभावे नोपपद्यते, भाक्तन्तु भवति, यत् तत्राऽऽत्मानमज्ञासौत्, यद्भूत्वा न भवति, न ज्ञातु तत्पुनर्भवति, तत्रानित्य इव नित्यो घटाभाव इत्ययं पदाद्यः इति । तत्र यथाजातीयकः शब्दः, न तथाजातीयकं कार्यं किञ्चिन्नित्यं दृश्यत इत्यव्यभिचारः ॥ १६ ॥

नित्यत्वादविनाशित्वात्, आदिमत्त्वं व्यभिचारि, ऐन्द्रियकत्वं सामान्ये व्यभिचारि, नित्येष्वनित्यवदुपचारात् ; यथा,—घटाऽऽकाशमुत्पन्नम्, अहं सुखी जात इत्यादि ॥ १५ ॥

प्रथमे व्यभिचारं परिहरति।—तत्त्वस्य पारमार्थिकस्य, भाक्तस्य च नानात्वस्य भेदस्य, विभागात् विवेकात्, न व्यभिचारः । ध्वंसे हि उत्पत्तिमत्त्वलक्षणम् आदि-मत्त्वं वैकालिकत्वरूपनित्यत्वाभावरूपस्यानित्यत्वमस्त्रैवाविनाशित्वान्नित्यत्वमौपचारिकम्, ज्ञातो न व्यभिचारः । आदिमत्त्वं प्रागभावावच्छिन्नमत्त्वं, न चैतदभावे इति वाऽयं ॥ १६ ॥

(ङ) अंसस्य ।

(च) विनष्टस्य वस्तुनः ।

यदपि सामान्यनित्यत्वादिति इन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्य-
मैन्द्रियकमिति, न तु इन्द्रियजन्यप्रतीतिविषयत्वम्,—

सन्तानानुमानविशेषणात् ॥ १७ ॥

नित्ये व्यभिचार इति प्रकृतम् । नेन्द्रियग्रहणसामर्थ्या-
च्छब्दस्यानित्यत्वम् ; किं तर्हि ? इन्द्रियप्रत्यासत्तिग्राह्यत्वात्
सन्तानानुमानं, तेनानित्यत्वमिति ॥ १७ ॥

यदपि नित्येष्वप्यनित्यत्ववदुपचारादिति, नैवम् ।—

कारणद्रव्यस्य प्रदेशशब्देनाभिधानान्नित्ये-
ष्वप्यव्यभिचार इति ॥ १८ ॥

आकाशप्रदेश आत्मप्रदेश इति नात्राऽऽकाशाऽऽत्मनाः
कारणद्रव्यमभिधीयते, यथा कृतकस्य । कथं ह्यविद्यमानमभि-
धीयते ? अविद्यमानता च प्रमाणतोऽनुपलब्धेः ; किं तर्हि
तत्राभिधीयते ? संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वम् ; परिच्छिन्नेन द्रव्येणा-
ऽऽकाशस्य संयोगो नाऽऽकाशं व्याप्नोति, अव्याप्य वर्त्तते इति ;
तदस्य कृतकेन द्रव्येण सामान्यं, न ह्यामलकयोः संयोग
आश्रयं व्याप्नोति, सामान्यकृता च भक्तिराकाशस्य प्रदेश इति ।
अर्ननाऽऽत्मप्रदेशो व्याख्यातः । संयोगवच्च शब्दबुद्ध्यादौनाम-
व्याप्यवृत्तित्वमिति । परीक्षिता च तीव्रमन्दता शब्दतत्त्वं न
भक्तिकृतेति । कस्मात् पुनः सूत्रकारस्यास्मिन्नर्थे सूत्रं न
श्रूयत इति ?—शीलमिदं भगवतः सूत्रकारस्य बहुष्वधिकरणेषु

द्वितीये व्यभिचारमुद्धरति ।—सन्तानस्यानुमानेऽनुमितिकरणे लिङ्गे, विशेषणात् ;
सन्तानः सन्तन्यमानः एकधर्मावच्छिन्नत्वेन ज्ञायमानः, तेन सामान्यवत्त्वे सतीति
विशेषणायमिति ॥ १७ ॥

तृतीये व्यभिचारं वारयति ।—आकाशे हेतुर्नास्त्येव, आकाशे प्रादेशिक-
स्यवहारस्तु गौणः ; प्रदेशशब्देन कारणद्रव्यस्य कारणवती द्रव्ययाभिधानात्, न

द्वौ पक्षौ न व्यवस्थापयति, तत्र शास्त्रसिद्धान्तात् तच्चावधारणं प्रतिपत्तुमर्हतीति मन्यते । शास्त्रसिद्धान्तस्तु न्यायसमाख्यात-
मनुमते बहुशाखमनुमानमिति ॥ १८ ॥

अथापि खल्विदमस्ति इदं नास्तीति कुत एतत् प्रतिपत्तव्य-
मिति ? प्रमाणत उपलब्धेरनुपलब्धेश्चेति । अविद्यमानस्तर्हि
शब्दः ?—

प्रागुच्चारणादनुपलब्धेरावरणाद्यनुपलब्धेश्च ॥ १९ ॥

प्रागुच्चारणाद्नास्ति शब्दः । कस्मात् ?—अनुपलब्धेः । सतो-
ऽनुपलब्धिरावरणादिभ्यः, एतन्नोपपद्यते । कस्मात् ?—आवरणा-
दोनामनुपलब्धिकारणानामग्रहणात् । “अनेनाऽऽहृतः शब्दो
नोपलभ्यते, असन्निकृष्टस्यैन्द्रियव्यवधानात्” इत्येवमादि अनुप-
लब्धिकारणं न गृह्यत इति सोऽयमनुच्चारितो नास्तीति ।
उच्चारणमस्य व्यञ्जकं, तदभावात् प्रागुच्चारणादनुपलब्धिरिति ।
किमिदमुच्चारणं नामेति ? विवक्षाजनितेन प्रयत्नेन कीष्टस्य
वायोः प्रेरितस्य कण्ठताल्वादिप्रतिघातः, यथास्थानं प्रति-
घाताद्वर्णाभिव्यक्तिरिति । संयोगविशेषो वै प्रतिघातः, प्रति-
षिद्धञ्च संयोगस्य व्यञ्जकत्वम् ; तस्मान्न व्यञ्जकाभावादग्रहणम्,
अपि त्वभावादेवेति । सोऽयमुच्चार्यमाणः श्रूयते, श्रूयमाणश्चा-
भूत्वा भवतीति अनुमीयते, ऊर्ध्वं चोच्चारणात् श्रूयते, स भूत्वा
न भवतीति अभावात् श्रूयत इति । कथम् ?—आवरणाद्यनुप-
लब्धेरित्युक्तम् ; तस्मादुत्पत्तिरोभावधर्मकः शब्द इति ॥ १९ ॥

चाऽऽकाशं तादृशम् ; तादृशत्वे वा साध्यसत्त्वान्न व्यभिचारः । एव सुखी जात इत्यादौ
सुखाद्युत्पत्तिरेव विषय इति भावः ॥ १८ ॥

न चोक्तहेतूनामप्रयोजकत्वं विपक्षबाधकसत्त्वादित्याह ।—शब्दो यदि नित्यः
स्वात्, उच्चारणात् प्रागुपलभ्येत, अत्रसन्निकृष्टसत्त्वान्न चात्र प्रतिबन्धकमस्तीत्याह,
आवरणेषु ।—आवरणादेः प्रतिबन्धकस्यानुपलब्ध्या अभावनिरर्थात् । देशान्तर-

एवञ्च सति तत्त्वं पांशुभिरिवावकिरन्निदमाह,—

तदनुपलब्धेरनुपलम्भादावरणोपपत्तिः ॥ २० ॥

यद्यनुपलम्भादावरणं नास्ति, आवरणानुपलब्धिरपि तद्वर्तमानुपलम्भान्नास्तीति, तस्या अभावादप्रतिषिद्धमावरणमिति । कथं पुनर्जानीते भवान्नाऽऽवरणानुपलब्धिरुपलभ्यत इति ? किमत्र ज्ञेयं, प्रत्यात्मवेदनीयत्वात् समानम् । अयं स्वल्पावरणमनुपलभमानः प्रत्यात्ममेव संवेदयते, नाऽऽवरणमुपलभ इति । यथा कुञ्चिनाऽऽहृतस्याऽऽवरणमुपलभमानः प्रत्यात्ममेव संवेदयते, सेयमावरणोपलब्धिवदावरणानुपलब्धिरपि संवेद्यैवेति । एवञ्च सत्यपहतविषयमुत्तरवाक्यमस्तीति ॥ २० ॥

अभ्यनुज्ञावादेन तूच्यते जातिवादिना ।—

अनुपलम्भादप्यनुपलब्धिसङ्गाववन्नाऽऽवरणा-
नुपपत्तिरनुपलम्भात् ॥ २१ ॥

यथाऽनुपलभ्यमानाऽप्यावरणानुपलब्धिरस्ति, एवमनुपलभ्यमानमप्यावरणमस्तीति । यद्यभ्यनुजानाति भवाननुपलभ्यमानाऽप्यावरणानुपलब्धिरस्ति, एवमनुपलभ्यमानमप्यावरणमस्तीति । यद्यभ्यनुजानाति न चानुपलभ्यमाना नाऽऽवरणानुपलब्धिरस्तीति, अभ्यनुज्ञाय च वदति, नास्त्यावरणमनुपलम्भादिति । एतस्मिन्नप्यभ्यनुज्ञावादे प्रतिपत्तिनियमो नोपपद्यत इति ॥ २१ ॥

गमनन्तु शब्दस्थामूर्त्तत्वात् सन्भाव्यते । अतीन्द्रियानन्तप्रतिबन्धकत्वकल्पनामपेक्ष्य शब्दानित्यत्वकल्पनेव लघीयसीति भावः ॥ १९ ॥

स्वान्तस्य पूर्वपक्षपरं सूत्रद्वयम् ।—यथा तथा आवरणस्यानुपलम्भा अभाव इत्युच्यते, तथा आवरणानुपलब्धेरनुपलम्भात् तदभाव आवरणोपलब्धिरेव स्यात् । यदि वा आवरणानुपलब्धेरनुपलम्भेऽपि नाऽऽवरणानुपलब्धेरभावः, तदा आवरणस्यानुपलम्भादपि नाऽऽवरणस्यानुपपत्तिरित्यर्थः ॥ २० ॥ २१ ॥

अनुपलम्भाऽऽत्मकत्वादनूपलब्धेरहेतुः ॥ २२ ॥

यदुपलभ्यते, तदस्ति, यन्नोपलभ्यते, तन्नास्तीति । अनुपलम्भाऽऽत्मकमसदिति व्यवस्थितम् । उपलब्धप्रभावश्चानुपलब्धिरिति । सेयमभावत्वान्नोपलभ्यते; सच्च खल्लावरणं तस्योपलब्ध्या भवितव्यम्; न चोपलभ्यते, तस्मान्नास्तीति । तत्र यदुक्तं,—“नाऽऽवरणानुपपत्तिरनुपलम्भात्” इत्ययुक्तमिति ॥ २२ ॥

अथ शब्दस्य नित्यत्वं प्रतिजानानः कस्माद्धेतोः प्रतिजानीते ?—

अस्पर्शत्वात् ॥ २३ ॥

अस्पर्शमाकाशं नित्यं दृष्टमिति, तथा च शब्द इति ॥ २३ ॥

सोऽयमुभयतः सव्यभिचारः, स्पर्शवांश्चाणुर्नित्यः, अस्पर्शञ्च कर्मानित्यं दृष्टम् । अस्पर्शत्वादित्येतस्य साध्यसाधर्म्येणोदाहरणम् ।—

न कर्मानित्यत्वात् ॥ २४ ॥

साध्यवैधर्म्येणोदाहरणम्,—

नाणुर्नित्यत्वात् ॥ २५ ॥

उभयस्मिन्नुदाहरणे व्यभिचारान्न हेतुः ॥ २५ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—आवरणानुपलब्धेरनुपलम्भादावरणोपलब्धिरिति नालुत्तरम् अहेतुः । न मन्मतप्रतिषेधसाधनम् । अनुपलब्धेरआवरणानुपलब्धेः, अनुपलम्भाऽऽत्मकत्वादुपलम्भाभावाऽऽत्मकत्वात्, तस्य च मनसैव मुग्रहत्वात् तदनुपलब्धिरसिद्धेति भावः ॥ २२ ॥

सत्प्रतिपक्षमाशङ्कते ।—शब्दो नित्यः अस्पर्शत्वाद्गगनवदिति भावः ॥ २३ ॥

न सत्प्रतिपक्षः, त्वदोयहेतोरनैकान्तिकत्वादित्याह ।—अस्पर्शत्वं न शब्दनित्यत्वं साधकं, कर्मणि व्यभिचारात् ॥ २४ ॥

अनैकान्तिकमपि साधकं स्यादत्राऽऽह ।—अनैकान्तिकस्य साधकत्वेऽणोः पञ्चमाणोः, नित्यत्वं न स्यात्, रूपवत्त्वादिना तद्वानित्यत्वानुमानाऽऽपत्तेरित्यर्थः ॥ २५ ॥

अयं तद्दि हेतुः,—

सम्प्रदानात् ॥ २६ ॥

सम्प्रदीयमानमवस्थितं दृष्टं, सम्प्रदीयते च शब्द
आचार्य्येणान्तेवासिने ; तस्मादवस्थित इति ॥ २६ ॥

तदन्तरालानुपलब्धेरहेतुः ॥ २७ ॥

येन सम्प्रदीयते, यस्मै च, तयोरन्तरालेऽवस्थानमस्य केन
लिङ्गेनोपलभ्यते ? सम्प्रदीयमानो ह्यवस्थितः सम्प्रदातुरपैति,
सम्प्रदानञ्च प्राप्नोतीत्यवर्जनीयमेतत् ॥ २७ ॥

अध्यापनादप्रतिषेधः ॥ २८ ॥

अध्यापनं लिङ्गम्, असति सम्प्रदानेऽध्यापनं न
स्यादिति ॥ २८ ॥

शङ्कते ।—गुरुणा शिष्याय विद्यायाः सम्प्रदानात्, तथा च शब्दस्य प्राक् सत्त्वं
लिङ्गम्, तथा च,—“तावत्कालं स्थिरं चेन्न कः पश्चान्नाशयिष्यति” इति न्यायान्नित्यत्व-
मर्थसिद्धमिति भावः ॥ २६ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—शिष्ये उपसन्ने गुरुरध्यापयति, यदि च शब्दो नित्यः स्यात्, तदा
शिष्याऽऽगमनानन्तरमध्यापनात् पूर्वमपि शब्द उपलभ्येतेत्यनुपलब्ध्या च नास्ति शब्द-
इत्यतस्त्वदुक्तो न हेतुः ॥ २७ ॥

पूर्वपक्षसूत्रम् ।—सदीयहेतोः प्रतिषेधो न युक्तः ; कुतः ?—अध्यापनात् । यदि
अन्तरालकाले शब्दो न स्यात्, कथमध्यापनं घटितं ? अनुपलब्धिस्तु शब्दस्य कच्छतात्वा-
द्यभिघातरूपव्यञ्जकभावादुपपद्यत इति भावः । आचार्यास्तु सूत्रद्वयमेवं प्रचक्षते,—
विभक्तिव्यत्यासादहेतोस्तदनन्तरालानुपलब्धिरर्थस्तथा च हेतोः स्वत्वस्थाभावान्
तदन्तरालस्य स्वत्वध्वंसस्यानुपलब्धिः, अतो न दानमित्यर्थः । प्रतिषेधो न
युक्तः । न हि दानं समाभिप्रेतं, किन्त्वध्यापनम् ; तच्च विद्यमानस्य शब्दस्यैवेति
भावः ॥ २८ ॥

उभयोः पक्षयोरन्यतरस्याध्यापनादप्रतिषेधः ॥२९॥

समानमध्यापनमुभयोः पक्षयोः, संशयानतिवृत्तेः ; किमाचार्यस्थः शब्दोऽन्तेवासिनमापद्यते, तदध्यापनम् ? आहोस्त्रिभृत्योपदेशवद्गृहीतस्यानुकरणमध्यापनामिति ? एवमध्यापनमलिङ्गं सम्प्रदानस्येति ॥ २९ ॥

अयं तर्हि हेतुः,—

अभ्यासात् ॥ ३० ॥

अभ्यस्यमानमवस्थितं दृष्टम् ; पञ्चकत्वः पश्यतीति, रूपमवस्थित पुनः पुनर्दृश्यते । भवति च शब्देऽभ्यासः, दशकत्वोऽधौतोऽनुवाकी विंशतिकत्वोऽधौत इति ; तस्मादवस्थितस्य पुनः पुनरुच्चारणमभ्यास इति ॥ ३० ॥

नान्यत्वेऽप्यभ्यासस्योपचारात् ॥ ३१ ॥

अनवस्थानेऽप्यभ्यासस्याभिधानं भवति, द्विर्नृत्यतु भवान्, त्रिर्नृत्यतु भवानिति, द्विरनृत्यत्, त्रिरनृत्यत्, द्विरग्निहोत्रं जुहोति, द्विर्भुङ्क्ते, एवं व्यभिचारात् प्रतिषिद्धहेतौ (ख) अन्यशब्दस्य प्रयोगः प्रतिषिध्यते ॥ ३१ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—अन्यतरस्य पक्षस्यानित्यत्वसाधकस्याध्यापनाद्यः प्रतिषेधः, ख न सम्भवति । उभयोः पक्षयोः, अध्यापनस्य समानत्वादिति शेषः । अध्यापनं हि युक्तुच्चारणानुच्चारणं, शिष्योच्चारणानुक्तीच्चारणं वा ; तच्च स्थैर्यास्थैर्यपक्षयोस्तुल्यम् । न शब्दनित्यतायाः साहायक विधातुमत्तं, न चाध्यापनं दानं, येन स्व-सत्त्वध्वंसपर-स्वत्वाऽऽपादनार्थं तस्य स्थैर्यमाशङ्कनीयम् । न वा दानं सम्भवति । बह्वनामिकटा स्वत्व-विरोधात् परस्वदानासम्भवाच्च । अपि तु नृत्याध्यापनादाविवोपदेशमात्रमिति भावः ॥२९॥

पूर्वपक्षसूत्रम् ।—यदि स्थिरं, तदभ्यसमानं दृष्टम् ; यथा,—दशकत्वो रूपं पश्यति, एव शतकत्वोऽनुवाकमधौत इत्यभ्यासात् स्थैर्यं शब्दस्येति भावः ॥ ३० ॥

उत्तरयति ।—पूर्वपक्षो न युक्तः । कुतः ?—अन्यत्वे सेदोऽपि शब्दानाम्

(ख) अथ षष्ठीसमासः ।

अन्यदन्यस्मादनन्यत्वादनन्यदित्यन्यताऽभावः ॥ ३२ ॥

यदिदमन्यदिति मन्यसे, तत् स्वार्थेनानन्यत्वादन्यन्न भवति ; एवमन्यताया अभावः । तत्र यदुक्तम्,—“अन्यत्वेऽप्यभ्यासस्योपचारात्” इति, एतदयुक्तमिति ॥ ३२ ॥

शब्दप्रयोगं प्रतिषेधतः शब्दान्तरप्रयोगः प्रतिषिध्यते ।—

तदभावे नास्त्यनन्यता तयोरितरेतरापेक्ष-
सिद्धेः ॥ ३३ ॥

अन्यस्मादनन्यतामुपपादयति भवान्, उपपाद्य चान्यत् प्रत्याचष्टे, अनन्यदिति च शब्दमनुजानाति, प्रयुङ्क्ते चानन्य-दिति । एतत् समासपदम्, अन्यशब्दोऽयं प्रतिषेधेन सङ्ग समस्यते । यदि चात्रोत्तरं पदं नास्ति, कस्यायं प्रतिषेधेन सङ्ग समासः ? तस्मात् तयारनन्यान्यशब्दयोरितरोऽनन्यशब्दः इतरमन्यशब्दमपेक्षमाणः सिध्यतीति । तत्र यदुक्तम्,— “अन्यताया अभावः” इति, एतदयुक्तमिति ॥ ३३ ॥

अस्तु तर्हीदानीं शब्दस्य नित्यत्वम् ?—

विनाशकारणानुपलब्धेः ॥ ३४ ॥

यदनित्यं, तस्य विनाशः कारणाद्भवति ; यथा,—लोटस्य

अप्यभ्यासास्य उपचारात् सम्भवात्, न ह्यभ्यासः स्वर्थे साधयति, दिवुंङीति विनृत्यतीत्यादौ भेदोऽप्यभ्यासदर्शनादिति भावः ॥ ३१ ॥

अन्यतैव जगति नास्तीति कथमन्यत्वेऽप्यभ्यासोपपत्तिः ? इति तटस्थ आशङ्कते ।— यदन्यस्मादान्यदुच्यते, तत् स्वस्मादनन्यादभिन्नम् ; तत्कथमन्यज्ञेदाभेदयोर्विरोधादिति भावः । स्वाभेदस्याऽऽवश्यकत्वमिति हृदयम् ॥ ३२ ॥

समाधत्ते ।—तदभावेऽन्यत्वस्वाभावे, अनन्यताऽपि नास्ति, तयोर्भेदाभेदयोः, सिद्धेः परस्परसापेक्षत्वात्, वस्तुतस्तु तयोर्मध्य इतरस्य एकतरस्य अनन्यत्वस्य, इतरापेक्षसिद्धेः इतरत्वस्य भेदस्य ज्ञानापेक्षासिद्धिर्यस्य तादृशत्वादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

कारणद्रव्यविभागात् । शब्दश्वेदनित्यः, तस्य विनाशो यस्मात्
कारणाद्भवति, तदुपलभ्येत ; न चोपलभ्यते, तस्मान्नित्य
इति ॥ ३४ ॥

अश्रवणकारणानुपलब्धेः सततश्रवणप्रसङ्गः ॥ ३५ ॥

यथा विनाशकारणानुपलब्धेरविनाशप्रसङ्गः, एवमश्रवण-
कारणानुपलब्धेः सततं श्रवणप्रसङ्गः । व्यञ्जकाभावादेश्रवणमिति
चेत् ? प्रतिषिद्धं व्यञ्जकम् । अथ विद्यमानस्य निर्निमित्तम-
श्रवणमिति, विद्यमानस्य निर्निमित्तो विनाश इति ; समानश्च
दृष्टविरोधो निमित्तमन्तरेण विनाशे चाश्रवणे चेति ॥ ३५ ॥

उपलभ्यमाने चानुपलब्धेरसत्त्वादनपदेशः ॥ ३६ ॥

अनुमानाच्चोपलभ्यमाने शब्दस्य विनाशकारणे विनाश-
कारणानुपलब्धेरसत्त्वादित्यनपदेशः । यस्माद्द्विषाणी, तस्मा-
दश्व इति । किमनुमानमिति चेत् सन्तानोपपत्तिः, उपपादितः
शब्दसन्तानः, संयोगविभागजाच्छब्दाच्छब्दान्तरम्; ततोऽप्यन्यत्
ततोऽप्यन्यदिति । तत्र कार्यः शब्दः कारणशब्दं निरूपयति,
प्रतिघातिद्रव्यसंयोगस्त्वन्यस्य शब्दस्य निरोधकः । दृष्टं हि
तिरःप्रतिकुक्षमन्तिकस्थेनाप्यश्रवणं शब्दस्य, श्रवणञ्च दूरस्थेनाप्य-
सति व्यवधान इति । घण्टायामभिहन्यमानायां तारस्तार-
तरो मन्दो मन्दतर इति श्रुतिभेदान्नानाशब्दसन्तानोऽविच्छेदेन
श्रूयते, तन्न नित्ये शब्दे । घण्टास्थमन्यगतं वाऽवस्थितं
सन्तानवृत्त्यभिव्यक्तिकारणं वाच्यं, येन श्रुतिसन्तानो भवतीति ।

शङ्कते ।—शब्दो नित्य इत्यादि ॥ ३४ ॥

अनुपलब्धेरप्रत्यक्षमज्ञानं वा । आद्ये प्रतिबन्दीमाह ।—यद्यप्रत्यक्षत्वाद्भावसिद्धिः,
तदा श्रवणकारणस्याप्रत्यक्षत्वाद्श्रवणं न स्यादिति सततश्रवणप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

द्वितीये लाह ।—अनुमानादिना उपलभ्यमाने विनाशकारणे अनुपलब्धेः

शब्दभेदश्चासति श्रुतिभेद उपपादयितव्य इति । अनित्ये तु शब्दे घण्टास्थं सन्तानवृत्ति संयोगसहकारि निमित्तान्तरं संस्कारभूतं पटु मन्दमिति वर्त्तते, तस्यानुवृत्त्या शब्दसन्तानानुवृत्तिः । पटु-मन्दभावाच्च तीव्रमन्दता शब्दस्य, तत्कृतश्च श्रुतिभेद इति ॥३६॥

न वै निमित्तान्तरं संस्कार उपलभ्यते, अनुपलब्धे-
नांस्तीति चेत् ?—

पाणिनिमित्तप्रश्लेषाच्छब्दाभावे नानुपलब्धिः ॥ ३७॥

पाणिकर्मणा पाणिघण्टाप्रश्लेषो भवति, तस्मिंश्च सति शब्दसन्तानो नोपलभ्यते, अतः श्रवणानुपपत्तिः । तत्र प्रति-घातिद्रव्यसंयोगः शब्दस्य निमित्तान्तरं संस्कारभूतं निरूणद्धी-त्यनुमीयते । तस्य च निरोधाच्छब्दसन्तानो नोत्पद्यते; अनु-त्पत्तौ श्रुतिविच्छेदः । यथा,—प्रतिघातिद्रव्यसंयोगादिषोः क्रियाहेतौ संस्कारे निरूढे गमनाभाव इति, कम्पसन्तानस्य स्पृशनेन्द्रियग्राह्यस्य चोपरमः कांस्यपात्रादिषु, पाणिसंश्लेषो लिङ्गं संस्कारसन्तानस्येति । तस्मान्निमित्तान्तरस्य संस्कारभूतस्य नानुपलब्धिरिति ॥ ३७ ॥

अभावात् लदीयो हेतुरनपदेशः असाधकः, असिद्धत्वात् । जन्यभावत्वेन विनाशकल्पनमिति भावः ॥ ३६ ॥

सिद्धान्तिनः सूतान्तरम् ।—शब्दायमाने कांस्यादौ पाणिरूपनिमित्तस्य प्रश्लेषात् संयोगाच्छब्दाभावे उपलभ्यमाने शब्दाभावकारणस्य नानुपलब्धिरिति । यथाश्रुतानुयायिनः परे तु पाणिरूपनिमित्तस्य प्रश्लेषः सम्बन्धी यत्र स पाणिज्ज-शब्दः अर्थात् उत्तरशब्दः ततः, शब्दाभावे शब्दध्वंसे सति, न विनाशकारणानुप-लब्धिरित्यर्थ इत्याहुः । अन्ये तु पूर्वसूत्रे शब्दस्य तावद्देशाऽऽत्मकः संस्कारविशेषो हेतुस्तस्य तीव्रतीव्रतरमन्दमन्दतरत्वाच्छब्दोऽपि तादृशः । तत्र चीत्तरोत्तरशब्दानां पूर्वपूर्वं शब्दनाशकत्वं कल्प्यत इत्यर्थः । ननु तादृशसंस्कार एव नासौत्वयाऽऽह, पाणीति ।—नानुपलब्धिः, संस्कारस्येति शेषः । पाणिनिमित्तस्य प्रश्लेषात् घण्टादिसंयोगात्, संस्कार-रूपकारणाभावद्वारा शब्दाभावे शब्दानुत्पत्तौ, नानुपलब्धिः संस्कारस्येत्यर्थ इत्याहुः ॥३७॥

विनाशकारणानुपलब्धेश्चावस्थाने तन्नित्यत्व-
प्रसङ्गः ॥ ३८ ॥

यदि यस्य विनाशकारणं नोपलभ्यते, तदवतिष्ठते, अव-
स्थानाच्च तस्य नित्यत्वं प्रसज्यते । एवं यानि खल्विमानि
शब्दश्रवणानि शब्दाभिव्यक्तय इति मतं, न तेषां विनाश-
कारणं भवतीपपाद्यते ; अनुपपादनादवस्थानम्, अवस्थानात्
तेषां नित्यत्वं प्रसज्यत इति । अथ मैवम् ; तर्हि न विनाशकार-
णानुपलब्धेः शब्दस्यावस्थानान्नित्यत्वमिति ॥ ३८ ॥

कम्पसमानाऽऽश्रयस्य चानुनादस्य पाणिप्रश्लेषात् कम्पवत्
कारणोपरमादभावः, वैयधिकरण्ये हि प्रतिघातिद्रव्यप्रश्लेषात्
समानाधिकरणस्यैवोपरमः स्यादिति,—

अस्पर्शत्वादप्रतिषेधः ॥ ३९ ॥

यदिदमाकाशगुणः शब्द इति प्रतिषिध्यते, अयमनुपपन्नः
प्रतिषेधः, अस्पर्शत्वाच्छब्दाऽऽश्रयस्य, रूपादिसमानदेशस्याग्रहणे
शब्दसन्तानोपपत्तेरस्पर्शव्यापिद्रव्याऽऽश्रयः शब्द इति ज्ञायते, न
कम्पसमानाऽऽश्रय इति ॥ ३९ ॥

प्रतिद्रव्यं रूपादिभिः सह सन्निविष्टः शब्दः समानदेशे
व्यज्यत इति नोपपद्यते ; कथम् ?—

विभक्त्यन्तरोपपत्तेश्च समासे ॥ ४० ॥

सन्तानोपपत्तेश्चेति चार्थः, तद्व्याख्यातम् । यदि रूपादयः
शब्दाश्च प्रतिद्रव्यं समस्ताः समुदिताः, तस्मिन् समासे समुदाये

ननु घटादिपाणिसंयोगस्य शब्दनिवर्त्तकत्वे घटाद्याश्रय एव शब्दः स्यादित्या-
शङ्कायामाह ।—उक्तः प्रतिषेधो न सम्भवति, अस्पर्शत्वात्, शब्दाऽऽश्रयस्येति शेषः ।
शब्दो हि न स्पर्शवद्दिशेषगुणः, अग्निसंयोगासमवायिकारणकलाभाववदकारणं,
गुणपूर्वककार्यत्वादित्याशयः ॥ ३९ ॥

यो यथाजातीयकः सन्निविष्टः, तस्य तथाजातीयस्यैव ग्रहणेन भवितव्यम् ; शब्दे रूपादिवत् । तत्र योऽयं विभाग एकद्रव्ये नाना-
रूपा भिन्नश्रुतयो विधर्माणः शब्दा अभिव्यज्यमानाः श्रूयन्ते, यच्च विभागान्तरं सरूपाः समानश्रुतयः सधर्माणः शब्दास्तीव्रमन्द-
धर्मतया भिन्नाः श्रूयन्ते, तदुभयं नोपपद्यते । नानाभूताना-
मुत्पद्यमानानामयं धर्मः, नैकस्य व्यज्यमानस्येति । अस्ति चायं विभागो विभागान्तरञ्च, तेन विभागोपपत्तेर्मन्यामहे, न प्रतिद्रव्यं रूपादिभिः सह शब्दः सन्निविष्टो व्यज्यत इति ॥ ४० ॥

द्विविधश्चायं शब्दो वर्णाऽऽत्मको ध्वनिमात्रञ्च, तत्र वर्णा-
ऽऽत्मनि तावत्,—

विकाराऽऽदेशोपदेशात् संशयः ॥ ४१ ॥

दध्यन्नेति केचिदिकार इत्वं हित्वा यत्वमापद्यते इति विकारं मन्यन्ते । केचिदिकारस्य प्रयोगे विषयकृते यदिकारः स्थानं जहाति, तत्र यकारस्य प्रयोगं भ्रुवते । संहितायां विषये इकारो न प्रयुज्यते, तस्य स्थाने यकारः प्रयुज्यते, स आदेश इति । उभयमिदमुपदिश्यते, तत्र न ज्ञायते किं तत्त्वम् ? इति । आदेशोपदेशस्तत्त्वम् । * विकारोपदेशे ह्यन्वयस्या-
ग्रहणादिकाराननुमानम् * सत्यन्वये किञ्चिन्नवर्तते, किञ्चिदुप-

एतदेव व्युत्पादयितुमाह ।—समासे स्पर्शादिसमुदाये, साहित्येन शब्दो वर्णत इति न युक्तम् ; विभक्त्यन्तरस्य विभागान्तरस्य तारमन्दादेः, उपपत्तेः । अयमर्थः,— एकस्मिन्नेव शब्दादौ तारमन्दादि नानाशब्दा जायन्ते, मन्दाऽऽद्यस्य विनाऽग्निसंयोगं न परावर्तन्त इति भावः ॥ ४० ॥

समाप्तं शब्दानित्यलप्रकरणम् ।

प्रसङ्गाच्छब्दपरिषामवाटं दूषयितुं संशयं प्रदर्शयति ।—“इको यचचि” इत्यादिना इकारादेर्विकारो यकारादिरिति केचित् सारं वा व्याचक्षते, परे तु इकारे प्रयोक्तव्ये त्रकारः प्रयोक्तव्य इत्यादेशमादिशन्ति ; अतश्च वर्णा विकारिणो न वेदि संज्ञकाः ।

जायत इति शक्येत विकारोऽनुमातुं, न चान्वयो गृह्यते, तस्माद्विकारो नास्तीति । * भिन्नकरणयोश्च वर्णयोरप्रयोगे प्रयोगोपपत्तिः । * विवृतकरण इकारः, ईषतस्सृष्टकरणो यकारः । ताविमौ पृथक् करणाऽऽख्येन प्रयत्नेनोच्चारणौयौ, तयोरेकस्या-प्रयोगेऽन्यतरस्य प्रयोग उपपन्न इति । * अविकारे चाविशेषः । * यत्रेमाविकारयकारौ न विकारभूतौ,—यतते यच्छति प्रायंस्त इति, इकार इदमिति । यत्र च विकारभूतौ,—इष्टा दध्याहरेति । उभयत्र प्रयोक्तुरविशेषो यत्रः, श्रोतुश्च श्रुतिरित्यादेशोपपत्तिः । * प्रयुज्यमानाग्रहणाच्च * न खल्विकारः प्रयुज्यमानो यकारता-मापद्यमानो गृह्यते; किं तर्हि ?—इकारस्य प्रयोगे यकारः प्रयुज्यते, तस्मादविकार इति । * अविकारे च न शब्दान्वा-स्थानलोपः, न विक्रियन्ते वर्णा इति । * न चैतस्मिन् पक्षे शब्दान्वास्थानस्यासम्भवः, येन वर्णविकारं प्रतिपद्येमहीति । न खलु वर्णस्य वर्णान्तरं कार्यं, न हीकाराद् यकार उत्पद्यते, यकारादिकारः । पृथक्स्थानप्रयत्नोत्पाद्या हीमे वर्णास्तेषा-मन्याऽन्यस्य स्थाने प्रयुज्यत इति युक्तम् । एतावच्चैतत्, परि-णामो विकारः स्यात्, कार्यकारणभावो वा, उभयञ्च नास्ति । तस्मान्न सन्ति वर्णविकाराः । * वर्णसमुदायविकारानुपपत्ति-वच्च वर्णविकारानुपपत्तिः * “अस्तेर्भूः” “ब्रुवो वचिः” इति यथा वर्णसमुदायस्य धातुलक्षणस्य क्वचिद्विषये वर्णान्तर-समुदायो न परिणामो न कार्यम्; किन्तु शब्दान्तरस्य स्थाने शब्दान्तरं प्रयुज्यते, तथा वर्णस्य वर्णान्तरमिति ॥ ४१ ॥

विकारश्च खरूपस्य विनाशेऽविनाशे वा द्रव्यान्तराऽऽरम्भकत्वम्; यथा,—दुग्धादे-
दध्यादरम्भकत्वं बीजादेर्दद्यादारम्भकत्वञ्च । सुवर्णादेरपि लौहाघातजन्यावयव-
संधोगनाशात् अवयविनो नाशे सत्येव कुण्डलारम्भकत्वम्; कपालादेश्च खरूपविनाशेन
उटादारम्भकत्वम् ॥ ४१ ॥

इतश्च न मन्ति वर्णविकाराः,—

प्रकृतिविद्वद्भौ विकारविद्वद्वेः ॥ ४२ ॥

प्रकृत्यनुविधानं विकारेषु दृष्टम् ; यकारे ङ्खदीर्घानु-
विधानं नास्ति, येन विकारत्वमनुमीयत इति ॥ ४२ ॥

न्यूनसमाधिकोपलब्धेर्विकाराणामहेतुः ॥ ४३ ॥

द्रव्यविकारा न्यूनाः समा अधिकाश्च गृह्यन्ते. तद्दृश्यं
विकारो न्यूनः स्यादिति । द्विविधस्यापि हेतोरभावादसाधनं
दृष्टान्तः । अत्र नोदाहरणसाधर्म्याद्धेतुरस्ति, न वैधर्म्यात्,
अनुपसंहृतश्च हेतुना दृष्टान्तो न साधक इति । प्रतिदृष्टान्त
चानियमः प्रसज्येत । यथाऽनडुहः स्थानेऽश्वो वोढुं नियुक्तो
न तद्विकारो भवति, एवमिवर्णस्य स्थाने यकारः प्रयुक्तो न
विकार इति । न चात्र नियमहेतुरस्ति, दृष्टान्तः साधकः, न
प्रतिदृष्टान्त इति ॥ ४३ ॥

तत्र विकारनिराकरणाय सूत्रम्.—न वर्णां विकारिण्यं, तथा सति तत्प्रकृते-
रुपादानत्वाभिमतस्य विद्वद्भा विकारस्यापि विद्वद्भापत्तेः । मद्दृष्ट्यावयवा-
ऽऽरम्भावयविनी मद्दृष्ट्यवयवत् ङ्खकाराऽऽरम्भयकारापेक्षया दीर्घकाराऽऽरम्भयकारस्य
विद्वद्भिः स्यादित्यर्थः । तस्मादादेशपक्षः श्रेयानिति भावः ॥ ४२ ॥

आक्षिपति.—उक्तो हेतुर्न युक्तः, विकाराणां प्रकृत्यपेक्षया न्यूनत्वस्य समत्व-
स्याधिकत्वस्य चोपपत्तेर्दृशनात् । यथा तूलकपरिमाणापेक्षया तद्विकारस्तत्तुरल्पपरि-
माणः, यथा वा न्यग्रोधवृक्षादुत्कृष्टेन नारिकेलीवृक्षेन न्यग्रोधादल्पो नारिकेली-
तर्ज्ज्वन्यते । कनकादिसमपरिमाणं कटकादि च । यथा वा न्यूनाधिकनारिकेली-
वृक्षाभ्यां समौ वृक्षौ । न्यूनपरिमाणाच्च वटवृक्षात् महान् वटतरुति ॥ ४३ ॥

द्रव्यविकारोदाहरणञ्च,—

नातुल्यप्रकृतौनां विकारविकल्पात् ॥ ४४ ॥

अतुल्यानां द्रव्याणां प्रकृतिभावो विकल्पप्रति, विकारश्च प्रकृतोरनुविधीयते, न तु इवर्णमनुविधीयते यकारः, तस्मादनुदाहरणं द्रव्यविकार इति ॥ ४४ ॥

द्रव्यविकारे वैषम्यवद्गणविकारविकल्पः ॥ ४५ ॥

यथा द्रव्यभावेन तुल्यायाः प्रकृतेर्विकारवैषम्यम्, एव वैषम्यभावेन तुल्यायाः प्रकृतेर्विकारविकल्प इति ॥ ४५ ॥

न विकारधर्मानुपपत्तेः ॥ ४६ ॥

अयं विकारधर्मो द्रव्यसामान्ये, यदात्मकं द्रव्यं मृदा सुवर्ण वा, तस्याऽऽत्मनोऽन्वये पूर्वं व्यूहो निवर्त्तते, व्यूहान्तरञ्चोपजायते, तं विकारमाचक्ष्महे । न वर्णसामान्ये कश्चिच्छब्दाऽऽत्माऽन्वयौ, य इत्वं जहाति, यत्वञ्चाऽऽपद्यते, तत्र यथा सति द्रव्यभावे विकारवैषम्ये नानडुहोऽश्वो विकारो विकारधर्मानुपपत्तेः, एवमिवर्णस्य न यकारो विकारो विकारधर्मानुपपत्तेरिति ॥ ४६ ॥

समापत्तेः—नोक्तं समाधानं युक्तम् । अतुल्यप्रकृतौनां भिन्नप्रकृतौनां, हि विकाराणां विकल्पः त्रैलोक्यस्य, मयाऽभिहितम्, न हि बौजादेर्जासहज्यादिना वृक्षादेः क्वासहज्यादिकम् । प्रकृतेर्ननुक्तवैलक्षण्यन्तु तदाप्यस्ति, तथा च त्वदुक्तमुपचारच्छब्दमिति भावः ॥ ४४ ॥

अङ्गतेः—द्रव्यत्वेन न्ययोधादिप्रकृतौनां तुल्यत्वेऽपि विकारवैषम्यं यथा, एवमेव वर्णत्वेनातुल्ययोरपि क्लृप्तदोषयोर्धो विकारो यकारस्तस्य अविकल्प ऐकरूप्यं जानुपपन्नमित्यर्थः ॥ ४५ ॥

समापत्तेः—नात्र द्रव्यविकारतुल्यता, विकाराणां हि अयं धर्मो प्रकृत्यनुविधानं, क्लृप्ते भेदे इति । प्रकृते तदनुपपत्तिः । क्लृप्तदोषत्वादिना प्रकृतिभेदेऽपि क्लृप्तेभेदाभावात् ॥ ४६ ॥

इतश्च न सन्ति वर्णविकाराः,—

विकारप्राप्तानामपुनरावृत्तेः ॥ ४७ ॥

अनुपपन्ना पुनरापत्तिः । कथम् ?—पुनरापत्तेरनुमाना-
दिति । इकारो यकारत्वमापन्नः पुनरिकारो भवति, न
पुनरिकारस्य स्थाने यकारस्य प्रयोगोऽप्रयोगश्चेत्यनुमानं
नास्ति ॥ ४७ ॥

सुवर्णादीनां पुनरापत्तेरहेतुः ॥ ४८ ॥

अनुमानादिति न । इदं ह्यनुमानम् ; सुवर्णं कुण्डलत्वं
हित्वा रुचकत्वमापद्यते, रुचकत्वं हित्वा पुनः कुण्डलत्वमाप-
द्यते ; एवमिकारोऽपि यकारत्वमापन्नः पुनरिकारो भवतीति
व्यभिचारादननुमानम् ॥ ४८ ॥

यथा पयो दधिभावमापन्नं पुनः पयो भवति किम् ?
एवं वर्णानां न पुनरापत्तिः । अथ सुवर्णवत्पुनरापत्तिरिति ।
सुवर्णोदाहरणोपपत्तिश्च न.—

तद्विकाराणां सुवर्णभावाव्यतिरेकात् ॥ ४९ ॥

अवस्थितं सुवर्णं हीयमानेनोपजायमानेन धर्मेण धर्मं
भवति, नैवं कश्चिच्छब्दाऽऽत्मा हीयमानेनेत्वेनोपजायमानेन
यत्वेन धर्मो गृह्यते । तस्मात् सुवर्णोदाहरणं नोपपद्यत
इति ॥ ४९ ॥

इतश्च न विकार इत्याह—विकारप्राप्तस्य न पुनः प्रकृतिरूपता दृष्टा, न खलु
दधि क्षीरतां पुनरापद्यते, इकारस्तु यकारतां प्राप्तः पुनरिकारतामापद्यते, दध्यवैत्युक्त्वा
पुनरपि दधि अवैत्युच्यत एवेति भावः ॥ ४७ ॥

षाच्चिपति ।—उक्तो हेतुर्न युक्तः, सुवर्णादिकं हि कटक्रीभावं विहाय कुण्ड-
लतामापन्नं पुनः कटकतामापद्यत एवेति भावः ॥ ४८ ॥

निराकरोति ।—सुवर्णविकारस्य हि सुवर्णत्वादिना प्रकृतिता, न तु कटक-

वर्णत्वाव्यतिरेकाद्वर्णविकाराणामप्रतिषेधः ॥५०॥

वर्णविकारा अपि वर्णत्वं न व्यभिचरन्ति,—यथा सुवर्ण-
विकारः सुवर्णत्वमिति ॥ ५० ॥

सामान्यवतो धर्मयोगी न सामान्यस्य ॥ ५१ ॥

कुण्डलरुचको सुवर्णस्य धर्मो, न सुवर्णत्वस्य, एवमिकार-
यकारौ कस्य वर्णाऽऽत्मनो धर्मौ । वर्णत्वं सामान्यं, न तस्येमी
वर्णो भवितुमर्हति ; न च निवर्त्तमानो धर्म उपजायमानस्य
प्रकृतिः, तत्र निवर्त्तमान इकारो न यकारस्योपजायमानस्य
प्रकृतिरिति ॥ ५१ ॥

इतश्च वर्णविकारानुपपत्तिः,—

नित्यत्वेऽविकारादनित्यत्वे चानवस्थानात् ॥५२॥

नित्या वर्णा इत्येतस्मिन् पक्षे इकारयकारौ वर्णौ, इत्यु-
भयोर्नित्यत्वाद्विकारानुपपत्तिः । नित्यत्वेऽविनाशित्वात् कः
कस्य विकारः ? इति । अथानित्या वर्णा इति पक्षः, एवमप्यनव-
स्थानं वर्णानाम् । किमिदमनवस्थानं वर्णानाम् ? उत्पद्य
निरोधः । उत्पद्य निरुद्धे इकारे यकार उत्पद्यते, यकारे चोत्पद्य
निरुद्धे इकार उत्पद्यते, इति कः कस्य विकारः । तदेतदव-
गृह्य सन्धाने सन्धाय चावग्रहे वेदितव्यमिति ॥ ५२ ॥

त्वादिना ; तत्रोभयमपि सुवर्णभाव न जहाति, यदि हि सुवर्णतामपह्नय कटकता-
मापन्नस्य पुनः सुवर्णता भवेत्, तदा व्यभिचारः शक्येत, न चैवम् ; प्रकृते तु
इकारतां हित्वा यकारता प्राप्त्यापौकारताऽऽपत्तिरस्येवेति दीर्घा दुष्परिहर इति
भावः ॥ ४९ ॥

अविकारि मूलयुक्तिमाह ।—वर्णानां नित्यत्वे विकारासम्भवादनित्यत्वे चाचिर-
स्थायित्वेनेकारप्रत्यक्षानन्तरमविकारनाशाद्विकारानुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ५२ ॥

नित्यपक्षे तु तावत्समाधिः ।—

नित्यानामतीन्द्रियत्वात्तद्धर्मविकल्पाच्च वर्णा-
विकाराणामप्रतिषेधः ॥ ५३ ॥

नित्या वर्णा न विक्रियन्त इति विप्रतिषेधः । यथा नित्यत्वे सति किञ्चिदतीन्द्रियं, किञ्चिदिन्द्रियग्राह्यम् ; इन्द्रियग्राह्याश्च वर्णाः । एवं नित्यत्वे सति किञ्चिन्न विक्रियते, वर्णास्तु विक्रियन्त इति । * विरोधादहेतुस्तद्धर्मविकल्पः । * नित्यं नोपजायते, नापैति, अनुपजनापायधर्मकम् । अनित्यं पुनरुपजनापाययुक्तम् । न चान्तरेणोपजनापायौ विकारः सम्भवति । तद्यदि वर्णा विक्रियन्ते, नित्यत्वमेषां निवर्तते, अथ नित्याः, विकारधर्मत्वमेषां निवर्तते । सोऽयं विरुद्धो हेत्वाभासो धर्मविकल्प इति ॥ ५३ ॥

अनित्यपक्षे समाधिः ।—

अनवस्थायित्वे च वर्णोपलब्धिवत्तद्विकारो-
पपत्तिः ॥ ५४ ॥

यथाऽनवस्थायिनां वर्णानां श्रवणं भवति, एवमेषां विकारो भवतीति । * असम्बन्धादसमर्था अर्थप्रतिप्रादिका वर्णोपलब्धिर्न * विकारेण सम्बन्धादसमर्था, या गृह्यमाणा वर्णविकार-मनुपपादयेदिति । तत्र यादृगिदं गन्धगुणा पृथिवी, एवं शब्दसुखादिगुणाऽपीति, तादृगेतद्भवतीति । न च वर्णोप-

अत्र विकारवादी नित्यत्वमतमालम्ब्य परिहरति ।—विकाराणां प्रतिषेधो न युक्तः, नित्यानां धर्मविकल्पाद्धर्मस्य नानाविधत्वादतीन्द्रियत्वम् ; चकारिणैन्द्रियकत्वं समुच्चयते, यथा हि नित्यानामाकाशादीनामतीन्द्रियत्वम्, ऐन्द्रियकत्वेऽपि बीजादीनां नित्यत्वम्, एवमन्वेषां नित्यानामविकारित्वेऽपि वर्णानां विकारित्वं स्यादिति ॥ ५३ ॥

लब्धिवर्णनिवृत्तौ वर्णान्तरप्रयोगस्य निर्वर्तिका, योऽयमि-
वर्णनिवृत्तौ यकारस्य प्रयोगः, यद्ययं वर्णोपलब्ध्या निर्वर्तित,
तदा तत्रोपलभमान इवर्णो यत्वमापद्यत इति गृह्येत ।
तस्माद्वर्णोपलब्धिरहेतुर्वर्णविकारस्येति ॥ ५४ ॥

विकारधर्मित्वे नित्यत्वाभावात् कालान्तरे
विकारोपपत्तेश्चाप्रतिषेधः ॥ ५५ ॥

तद्धर्मविकल्पादिति न युक्तः प्रतिषेधः । न खलु विकार-
धर्मकं किञ्चित् नित्यमुपलभ्यत इति । वर्णोपलब्धिवदिति न
युक्तः प्रतिषेधः । अवग्रहे हि दधि अत्रेति प्रयुज्य चिरं स्थित्वा
ततः संहितायां प्रयुङ्क्ते दध्यत्रेति, चिरनिवृत्ते चायमिवर्णं
यकारः प्रयुज्यमानः कस्य विकार इति प्रतीयते ? कारणाभावात्
कार्याभाव इत्यनुयोगः प्रसज्यत इति ॥ ५५ ॥

इतश्च वर्णविकारानुपपत्तिः ।—

प्रकृत्यनियमाद्वर्णविकाराणाम् ॥ ५६ ॥

इकारस्थाने यकारः श्रूयते, दध्यत । यकारस्थाने खल्वि-
कारो विधीयते, विध्यति । तद् यदि स्यात् प्रकृतिविकारभावे

अनित्यत्वमालम्ब्य स आह ।—अनवस्थायित्वेऽपि वर्णानां यथा प्रत्यक्षं भवति,
एवं विकारोऽपि स्यादिति भावः ॥ ५४ ॥

उभयद्वीचरयति ।—उक्तः प्रतिषेधो न युक्तः, विकारधर्मित्वे नित्यत्वासम्भवात् ।
विकारो ह्यत्र स्वरूपपरित्यागेन रूपान्तराऽऽपत्तिः । तथात्वे च नित्यत्वविरोधात् ।
न हि घटादेः कपालाद्युपादेयत्ववत् प्रकृते सम्भवति, यकारकाले इकारानुपलब्धेः ।
अनित्यत्वपक्षेऽपि प्रतिषेधो न युक्तः, प्रत्यक्षं हि वर्णस्य द्वितीयक्षणे युज्यते, विकारस्तु
कालान्तरे यो न युज्यते, दधौति शब्दानन्तरमवेत्यादि शब्देन तस्य नाशादिति
भावः ॥ ५५ ॥

इतश्च विकारानुपपत्तिरित्याह ।—विकाराणां हि प्रकृतिनियमः, यथा चौरदध्नोः

वर्णानां, तस्य प्रकृतिनियमः स्यात् । दृष्टो विकारधर्मित्वे
प्रकृतिनियम इति ॥ ५६ ॥

अनियमे नियमान्नानियमः ॥ ५७ ॥

योऽयं प्रकृतेरनियम उक्तः, स नियतो यथाविषयं
व्यवस्थितः, नियतत्वान्नियम इति भवति, एवं सत्यनियमो
नास्ति, तत्र यदुक्तं,—“प्रकृत्यनियमात्” इत्येतदयुक्त
मिति ॥ ५७ ॥

**नियमानियमविरोधादनियमे नियमाच्चा-
प्रतिषेधः ॥ ५८ ॥**

नियम इत्यत्रार्थाभ्यनुज्ञा, अनियम इति तस्य प्रतिषेधः,
अनुज्ञातनिषिद्धयोश्च व्याघातादनर्थान्तरत्वं न भवति । अनि-
यमश्च नियतत्वान्नियमो न भवतीति । नात्रार्थस्य तथाभावः
प्रतिषिध्यते, किं तर्हि ?—तथाभूतस्यार्थस्यानियमशब्देनाभि-
धीयमानस्य नियतत्वान्नियमशब्द एवोपपद्यते, सोऽयं नियमा-
दनियमे प्रतिषेधो न भवतीति ॥ ५८ ॥

प्रकृतिविकारभावः, न तु वैपरीत्यम् । प्रकृते तु दृश्यत्वेत्यादौ इकारः यकारप्रकृतिः,
विध्यतीत्यादौ तु यकार इकारप्रकृतिरिति भावः ॥ ५६ ॥

अथ क्लृप्तादौ शङ्कते ।—अनियमो य उक्तः, स न युक्तः । कुतः ?—
अनियतत्वस्य नियमादित्यर्थः ॥ ५७ ॥

समाधत्ते ।—अनियमे नियमात् यस्तथाऽनियमप्रतिषेधः कृतः, स न युक्तः ।
कुतः ?—नियमानियमयोर्विरोधात् । अनियमो हि नियमाभावः, तस्मिन् सन्न
नियमासम्भवादिति भावः ॥ ५८ ॥

न चेयं वर्णविकारीपपत्तिः परिणामात् कार्यकारणभावाद्वा ।
किं तर्हि ?—

गुणान्तराऽऽपत्युपमर्दङ्गासवृद्धिलेशश्लेषिभ्यस्तु
विकारोपपत्तेर्वर्णविकारः ॥ ५९ ॥

स्थान्यादेशभावादप्रयोगे प्रयोगो विकारशब्दार्थः, स भिद्यते ;
गुणान्तराऽऽपत्तिः उदात्तस्यानुदात्तभाव इत्येवमादिः । उपमर्दो
नाम एकरूपनिवृत्तौ रूपान्तरोपजनः । ङासो दाघस्य ङस्वः ।
वृद्धिङ्गस्वस्य दीर्घः । तयोर्वा झुतः । लेशो लाघवं, स्त
इत्यस्तोर्विकारः । श्लेष आगमः प्रकृतेः प्रत्ययस्य वा । एत
एव विशेषा विकारा इति । एत एवाऽऽदेशाः, एते चेद्विकाराः,
उपपद्यन्ते तर्हि वर्णविकारा इति ॥ ५९ ॥

ते विभक्त्यन्ताः पदम् ॥ ६० ॥

यथादर्शनं विकृता वर्णा विभक्त्यन्ताः पदसंज्ञा भवन्ति ।
विभक्तिर्ह्ययी,—नामिक्याख्यातिकी च, “ब्राह्मणः पचति”
इत्युदाहरणम् । उपसर्गनिपातास्तर्हि न पदसंज्ञाः, लक्षणान्तरं

तदेवं वर्णानां प्रकृतिविकारभावं निरस्य स्वपक्षे विकारव्यवहारमुपपादयति ।—
तुशब्दः पुनरर्थे, एतेभ्यः पुनर्वर्णविकारीपपत्तेर्वर्णविकारस्य एकवर्णप्रयोगे वर्णान्तर-
प्रयोगस्य उपपत्तेर्वर्णविकार इति व्यवक्रियते, तानेवाऽऽह, गुणान्तरिति ।—गुणान्तरा-
ऽऽपत्तिः,—धर्मिणि सत्येव धर्मान्तराऽऽपत्तिः, यद्योदात्तेऽनुदात्तत्वम् । उपमर्दः,—
धर्मिनिवृत्तौ धर्मन्तरप्रयोगः, यथाऽस्तेभूः । ङासः,—दीर्घस्य ङस्वत्वम् । वृद्धिः,—
ङ्गस्वस्य दीर्घत्वम् । लेशः,—अल्पत्वं, यथाऽस्तेरकारलोपः । श्लेषः,—आगमः । एतैः
कारणैर्विकारव्यवहार इति ॥ ५९ ॥

समाप्तं शब्दपरिचयप्रकरणम् ।

शब्दबोधे पदजन्यपदार्थोपस्थितेहेतुत्वात् तदुपपादनाय पदार्थे निरूपणोद्ये
बदमादौ निरूपयति ।—ते वर्णाः, विभक्त्यन्ताः पदम् । बहुत्वमविवक्षितम् । विभक्तेश्च
अल्पमनपेक्षितम् । विभक्तिश्च सुप्तिङ्भूपा । वस्तुतस्तु नेदं पदं शब्दबोधोपयोगि,

वाच्यमिति, शिष्यते च खलु नामिक्या विभक्तेरव्ययाह्नोपः तयोः
पदसंज्ञाऽर्थमिति । पदेनार्थसम्प्रत्यय इति प्रयोजनं, नामपद-
ञ्चाधिकृत्य परोक्षा, गौरिति पदं खाल्वदमुटाहरणम् ॥ ६० ॥

तदर्थे व्यक्त्याकृतिजातिसन्निधावुपचारात्
संशयः ॥ ६१ ॥

अविनाभाववृत्तिः सन्निधिः, अविनाभावेन वर्त्तमानासु
व्यक्त्याकृतिजातिषु गौरिति प्रयुज्यते, तत्र न ज्ञायते, किमन्ध-
तमः पदार्थः, उत सर्वं इति ॥ ६१ ॥

शब्दस्य प्रयोगसामर्थ्यात् पदार्थावधारणं, तस्मात्,—

याशब्दसम्बूहत्यागपरिग्रहसङ्ख्याद्वयपचयवर्ण-
समासानुबन्धानां व्यक्तावुपचाराद्वाक्तिः ॥ ६२ ॥

व्यक्तिरेव पदार्थः । कस्मात् ?—याशब्दप्रभृतीनां व्यक्ता-
वुपचारादुपचारः प्रयोगः ; या गौस्तिष्ठति, या गौर्निषस्येति ।
नेदं वाक्यं जातेरभिधायकमभेदात्, भेदात्, द्रव्याभिधायकम् ।

किन्तु इदमाकाङ्क्षावहपम् । अथवा विभक्तिर्भक्तिः, अन्तः सम्बन्धः, तेन वृत्तिमत्त्वं
पदत्वमिति । इत्यत्र पदं निरूप्य तदर्थनिरूपणं सङ्गच्छते । यत् प्रसङ्गात् पदार्थ-
निरूपणमिति, तत्र, पदनिरूपणस्यासङ्गतत्वाऽऽपत्तेः, एकसूत्रस्य प्रकरणत्वाभावाच्च ॥ ६० ॥

तत्र पदे निरूपिने तत्राच्यत्वं पदाश्रयत्वं निरूपितम् । तत्रापि चात्वाद्यर्थस्य
निर्विवादत्वाद्वादिपदार्थे निरूपयितुमाह ।—व्यक्तिर्गौवादिः, आकांतेरवयवमस्थान-
विशेषः, जातिः, गौवादिः, तासां सन्निधिः सामौष्यं, मेलनम् ; तत्र सति उपचारात्
ज्ञानात् । तथा च वद्याणां युगपत्प्रत्ययात् किमेतासां प्रत्येकं पदार्थः ? उत
समस्तः ? इति संशय इत्यर्थः । इदं भाष्यमिति केचित् । वस्तुतस्तु दुर्बोधादिस्वरसात्
सूत्रमेव । “तदर्थे” इत्यंशस्तु भाष्यकृतः पूरणमिति प्रतिभाति ॥ ६१ ॥

तत्र व्यक्तिशक्तिवादिनी मतमाह ।—पदार्थ इति शेषः । उक्तानाम् उपचारात्
व्यवहारात्, अनुबन्धः प्रजननम्, अथवा गौर्वल्पतीत्यादि ; व्यवहारी व्यक्तावेव,

गवां समूह इति भेदात् द्रव्याभिधानं, न जातेरभेदात् ।
 वैद्याय गां ददातीति द्रव्यस्य त्यागः, न जातेरमूर्त्तत्वात् ।
 प्रतिक्रमानुक्रमानुपपत्तेश्च । परिग्रहः स्वत्वेनाभिसम्बन्धः,
 कौण्डिन्यस्य गौर्ब्राह्मणस्य गौरिति । द्रव्याभिधाने द्रव्यभेदात्
 सम्बन्धभेद इति उपपन्नम् । अभिन्ना तु जातिरिति । सङ्ख्या,—
 दश गावो विंशतिर्गाव इति । भिन्नं द्रव्यं सङ्ख्यायते, न
 जातिरभेदादिति । वृद्धिः कारणवतो द्रव्यस्यावयवोपचयः,
 अवर्द्धत गौरिति । निरवयवा तु जातिरिति । एतेनापचयो
 व्याख्यातः । वर्णः,—शुक्ला गौः, कपिला गौरिति । द्रव्यस्य
 गुणयोगो न सामान्यस्य । समासः,—गोर्हितं गोःसुखमिति ।
 द्रव्यस्य सुखादियोगो न जातेरिति । अनुबन्धः सरूपप्रजनन-
 सन्तानः,—गौर्गां जनयतीति । तदुत्पत्तिधर्मत्वाद्द्रव्ये युक्तं, न
 जाती, विपर्ययादिति । द्रव्यं व्यक्तिरिति हि नार्थान्तरम् ॥ ६२ ॥

अस्य प्रतिषेधः ।—

न तदनवस्थानात् ॥ ६३ ॥

न व्यक्तिः पदार्थः । कस्मात् ?—अनवस्थानात् । याशब्द-
 प्रभृतिभिर्यो विशिष्यते, स गोशब्दार्थः, या गौस्तिष्ठति या
 गौर्निषस्तेति न द्रव्यमात्रमविशिष्टं ज्ञात्वा विनाऽभिधीयते ; किं
 तर्हि ?—जातिविशिष्टम् ; तस्मान्न व्यक्तिः पदार्थः । एवं
 समूहादिषु द्रष्टव्यम् ॥ ६३ ॥

जात्याक्त्योरमूर्त्तत्वात् । एवं गवां समूहः, गां ददाति, गा प्रतिगृह्णाति, दश गावः,
 गोर्वर्द्धते, क्लृप्ता गौः, कपिला गौः, गोर्हितं, गौः प्रसृता इत्यादिव्यवहाराणां व्यक्ता-
 वेव सन्धवात् । समासः सम्यगासनं, सम्बन्धोऽनुबन्ध इत्यर्थः, गौरास्ते, गोर्मुख
 मित्युदाहरणीयम् ॥ ६२ ॥

तद्वचयति ।—न व्यक्तौ शक्तिः, व्यक्तिमावस्थानवस्थानात् अव्यवस्थानात् ॥ ६३ ॥

यदि न व्यक्तिः पदार्थः, कथं तर्हि व्यक्तावुपचारः ? इति ।
निमित्तादतद्भावेऽपि तदुपचारो दृश्यते खलु ।—

सहचरणस्थानतादर्थ्यवृत्तमानधारणसामीप्य-
योगसाधनाऽऽधिपत्येभ्यो ब्राह्मणमञ्चकटराजशक्तु-
चन्दनगङ्गाशाटकान्नपुरुषेष्वतद्भावेऽपि तदुप-
चारः ॥ ६४ ॥

अतद्भावेऽपि तदुपचार इति, अतच्छब्दस्य तेन शब्देनाभि-
धानमिति । सहचरणात्—यष्टिकां भोजयेति, यष्टिकासहचरितो
ब्राह्मणोऽभिधेयत इति । स्थानात्—मञ्चाः क्रोशन्तीति,
मञ्चस्थाः पुरुषा अभिधेयन्ते । तादर्थ्यात्—कटार्थेषु वीरशेष
व्यूह्यमानेषु, कटं करोतीति । वृत्तात्—यमो राजा कुबेरी
राजेति, तद्वद्वर्त्तत इति । मानात्—आढकेन मिताः सक्तवः,
आढकसक्तव इति । धारणात्—तुलया धृतं चन्दनं,
तुलाचन्दनमिति । सामीप्यात्—गङ्गायां गावश्चरन्तीति,

व्यक्तिभावस्य शक्यत्वे हि, गवादिपदात् यत्किञ्चिद्भेदरूपस्थितिः स्यात्, अतो गीत्व-
विशिष्टा व्यक्तिवांच्या । तथा च “नागृहीतविशेषणा बुद्धिर्विशेष्यमुपसङ्गामति” इति
न्यायात् जातावेव शक्तिरस्य ; कथं तर्हि व्यक्तिबोधः ? इत्यग्रिमसूत्रम् । व्यक्तौ अतद्भावेऽपि
तत्पदाशक्यत्वेऽपि, तदुपचारः तच्छब्दव्यपदेशः । यथा सहचरणादितो ब्राह्मणादौ
ब्रह्मादिपदप्रयोगः । सहचरणात् संयोगविशेषात्, यष्टिं भोजयेत्यत्र यष्टिधरब्राह्मणे
यष्टिशब्दप्रयोगः । एवं स्थानान्मञ्चाः क्रोशन्तीति मञ्चस्थपुरुषे । तादर्थ्यात् कटं
करोतीति कटार्थकवीरशेषे ; कटस्यासिद्धत्वेन कारकलायीगात् । यमस्य
वृत्तादयमसनादिति, राजनि यम इति । मानात् आढकेन मिताः सक्तव
आढकसक्तव इति । धारणात् तुलया धृतं चन्दनं तुलाचन्दनमिति । सामीप्याद्गङ्गायां
गावश्चरन्तीति । कृष्णद्रव्ययोगात् कृष्णः शाटक इत्युदाहरणौघम् । प्राथमसाधनादन्नं
प्राणा इति । आग्निपत्याद्गान्धैवास्य कुलमिति कुलाधिपतिः प्रतीयते । तथा च यथा

देशोऽभिधीयते सन्निकृष्टः । योगात्—कृष्णेन रागेण युक्तः
शाटकः, कृष्ण इत्यभिधीयते । साधनात्—अन्नं प्राणा
इति । आधिपत्यात्—अयं पुरुषः कुलम् अयं गोत्रमिति ।
तत्रायं सहचरणादुयागाद्वा जातिशब्दो व्यक्ती प्रयुज्यत
इति ॥ ६४ ॥

यदि गौरित्यस्य पदस्य न व्यक्तिरर्थः, अस्तु तर्हि,—
आकृतिस्तदपेक्षत्वात् सत्त्व-व्यवस्थानसिद्धेः ॥६५॥

आकृतिः पदार्थः । कस्मात् ?—तदपेक्षत्वात् सत्त्व-
व्यवस्थानसिद्धेः । सत्त्वावयवानां तदवयवानाञ्च नियतो
ब्यूह आकृतिः, तस्यां गृह्यमाणायां सत्त्वव्यवस्थानं सिध्यति,
अयं गौरयमश्व इति; नागृह्यमाणायाम् । यस्य गृहणात्
सत्त्वव्यवस्थानं सिध्यति, तं शब्दोऽभिधातुमर्हति, सोऽस्याथ
इति । नैतदुपपद्यते, यस्य जात्या योगस्तदत्र जातिविशिष्ट-
मभिधीयते गौरिति । न चावयवब्यूहस्य जात्या योगः,
कस्य तर्हि ?—निश्चितावयवब्यूहस्य द्रव्यस्य ; तस्मान्नाऽऽकृतिः
पदार्थः ॥ ६५ ॥

मङ्गादिपदाङ्गादीरत्वादिना बोधः, तथा बोपदादिवो बोलविशिष्टस्य व्यक्तेः सत्त्वस्यार्थो
बोधः । एतेन युक्तपदवृत्तिद्वयविरोधः, एकपदार्थयोः परस्परानन्वयश्च प्रत्युक्तः ।
बोत्वत्वेन रूपेण शक्तिग्रहात् तथैवोपस्थितिः, अतो निष्कारणपदार्थोपस्थितिरिति
नास्तीति मन्तव्यम् ॥ ६४ ॥

आकृतिरेव शक्येति मतमुपन्यस्यति ।—आकृतिः पदार्थः, कुतः ?—सत्त्वस्य
प्राप्तिर्नो भवादिः, व्यवस्थानसिद्धेः व्यवस्थितत्वसिद्धेः, तदपेक्षत्वादाकृत्यपेक्षत्वात्,
अत्रत्यो गौरवमित्यादिव्यवहारस्याऽऽकृत्यपेक्षत्वादाकृतिरेव शक्येत्यर्थः ॥ ६५ ॥

अस्तु तर्हि जातिः पदार्थः ?—

व्यक्त्याकृतियुक्तेऽप्यप्रसङ्गात्प्रोक्षणादीनां सृष्ट-
वके जातिः ॥ ६६ ॥

जातिः पदार्थः । कस्मात् ?—व्यक्ताकृतियुक्तेऽपि सृष्टवके
प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गादिति । गां प्रोक्षय, गामानय, गां
देहीति नैतानि सृष्टवके प्रयुज्यन्ते । कस्मात् ?—जातेरभावात् ।
अस्ति हि तत्र व्यक्तिः, अस्त्याकृतिः, यदभावात् तत्रासम्प्रत्ययः,
न पदार्थ इति ॥ ६६ ॥

नाऽऽकृतिव्यक्त्यपेक्षत्वाज्जात्यभिव्यक्तेः ॥ ६७ ॥

जातेरभिव्यक्तिराकृतिव्यक्ती अपेक्षते, नागृह्यमाणायामाकृतौ
व्यक्तौ जातिमात्रं शुद्धं गृह्यते, तस्मान्न जातिः पदार्थः इति ॥ ६७ ॥
न वै पदार्थेन न भवितुं शक्यं, कः खल्विदानीं पदार्थः ?
इति ।—

व्यक्त्याकृतिजातयस्तु पदार्थः ॥ ६८ ॥

तुशब्दो विशेषणार्थः । किं विशिष्यते ?—प्रधानाङ्गभावस्य
अनियमेन पदार्थत्वमिति । यदा हि भेदविवक्षा, विशेषगतिश्च,

फलतस्तदुपयति ।—सृष्टवके व्यक्त्याकृतियुक्तेऽपि प्रोक्षणादीनामप्रसङ्गाज्जातिः पदार्थः,
इतरथा सृष्टवकस्यापि व्यक्तित्वाद्वाकृतिसत्त्वाच्च वैधप्रोक्षणादिप्रसङ्गादिति भावः ॥ ६६ ॥

केवलव्यक्ताकृतिशक्तिपक्षं निराकृत्य केवलजातिपक्षं निराकरोति ।—न—जातिमात्रं
न पदार्थः, जात्यभिव्यक्तेर्जातिशब्दबोधस्य, आकृतिव्यक्त्यपेक्षत्वात् आकृतिव्यक्तिविषय-
कत्वनिधमात्, तथौरपि धाच्यत्वमावश्यकं, शक्तिं विना तद्विज्ञानासम्भवात् । न च
गोत्वप्रकारकतादृशाऽऽकृतिविशिष्टशब्दत्वस्य कार्यताऽवच्छेदकत्वात्तद्विज्ञानमिति वाच्यम्;
तथा सति गवादिपदस्य घटत्वादावपि शक्तिप्रसङ्गात्, तस्मात् पदं स्वधाच्यमेवोप-
स्थापयति ॥ ६७ ॥

इत्यत्र वयाचामपि वाच्यत्वं सिद्धमित्याह ।—तुशब्देनैकैकमात्रपदार्थत्वव्यव-

तदा व्यक्तिः प्रधानम्, अङ्गन्तु जात्याकृतौ । यदा तु भेदोऽविव-
क्षितः, सामान्यगतिः, तदा जातिः प्रधानम्, अङ्गन्तु व्यक्त्या-
कृतौ स्वीकृत । तदेतद्बहुलं प्रयोगेषु ; आकृतस्तु प्रधानभावः
उत्प्रेक्षितव्यः ॥ ६८ ॥

कथं पुनर्ज्ञायते नाना व्यक्त्याकृतिजातयः ? इति ।—
लक्षणभेदात्, तत्र तावत्,—

व्यक्तिगुणविशेषाऽऽश्रयो मूर्तिः ॥ ६९ ॥

व्यज्यत इति व्यक्तिरिन्द्रियग्राह्येति, न सर्वं द्रव्यं व्यक्तिः ।
यो गुणविशेषाणां स्पर्शान्तानां गुरुत्वघनत्वद्रवत्वसंस्काराणाम-
व्यापिनः परिमाणस्याऽऽश्रयो यथासम्भवं तद्द्रव्यम् ; मूर्तिः
सूक्ष्मतावयवत्वादिति ॥ ६९ ॥

च्छेदः । पदार्थः इत्येकवचनस्तु तिसृष्वप्येकेव शक्तिरिति सूचनाय ; विभिन्नशक्तौ
कदाचित् कस्यचिदुपस्थितिः स्यात् । शक्तेस्तुल्यत्वेऽपि व्यक्तेर्विशेष्यत्वात् प्राधान्यम् ;
तथैव शक्तिपदात् । न चाऽऽकृत्यादिसाधारणशक्यताऽवच्छेदकाभावात् शक्यैक्यमिति
वाच्यम् ; तथा नियमे मानाभावात् । इदं मवादिपदमभिप्रेत्य, तेन पञ्चादिपदञ्च
जात्यवाचकत्वेऽपि न क्षतिः । जातिपदं वा धर्मपरं, तथैव लक्षणञ्च वक्ष्य-
माश्रत्वात् ॥ ६८ ॥

तत्र के व्यक्त्वादय इत्याकाङ्क्षायामाह ।—यद्यपि जात्यादेरपि व्यक्तित्वात्
प्रमेयत्वमेव व्यक्तित्वं, तथाऽपि जात्याकृतिशक्तिविषयव्यक्तेरिदं लक्षणम् ; तथा च
बुधविशेषो जात्याकृतिसमानाधिकरणो गुणः सङ्गादिभिन्नः, तदाश्रयः मूर्ति-
व्यक्तिरिति, समानार्थकमित्यर्थः । परे तु,—“गुणा रूपादयः, विशेषाः अविशेषाः
उत्प्रेषणादयः, तैः सहित आश्रयो द्रव्य, तेन जात्याश्रयो व्यक्तिरित्याशयः । विशेष-
लक्षणमाह, मूर्तिरिति ।—मूर्तिः संस्थानविशेषः, तद्वान्” इत्याहुः । अत्र च
सञ्चपदलोपो समास इत्याशयः । अन्ये तु,—“व्यक्तेर्लक्षणं मूर्तिरिति । सैव का ?
इत्याह, गुणविशेषाऽऽश्रय इति ।—गुणविशेषस्यावच्छिन्नपरिमाणस्य, आश्रय इत्यर्थः,
इत्याहुः ॥ ६९ ॥

आकृतिर्जातिलिङ्गाऽऽख्या ॥ ७० ॥

यया जातिर्जातिलिङ्गानि च प्रख्यायन्ते, तामाकृतिं विद्यात् । सा च नानासत्त्वानां तदवयवानाञ्च नियताद्ब्रूहादिति । नियतावयवब्रूहाः खलु सत्त्वावयवा जातिलिङ्गम् । शिरसा पादेन गामनुमिन्वन्ति । नियते च सत्त्वावयवानां ब्रूहे सति गोत्वं प्रख्यायत इति । अनाकृतिव्यङ्गायां जातौ मृत् सुवर्णं रजतमित्येवमादिष्व्वाकृतिर्निवर्त्तते, जहाति पदार्थत्वमिति ॥७०॥

समानप्रसवाऽऽत्मिका जातिः ॥ ७१ ॥

या समानां बुद्धिं प्रसृते भिन्नेष्वधिकरणेषु, यया बह्वनीत-
रेतरतो न व्यावर्त्तन्ते, योऽर्थोऽनेकत्र प्रत्ययानुवर्त्तनिमित्तं,
तत् सामान्यम् ; यच्च केषाञ्चिद्भेदं कुतश्चिद्भेदं करोति, तत्
सामान्यविशेषो जातिरिति ॥ ७१ ॥

इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ।

समाप्तश्चायं द्वितीयोऽध्यायः ।

आकृतिं लक्षयति ।—जातिलिङ्गमित्याख्या । यस्या जातिर्गोत्वादेर्हि साक्षादि-
संस्थानविशेषो लिङ्गं, तस्य च परम्परया द्रव्यवृत्तित्वम् । “जातिर्द्रव्यसंभवाधिकारणता-
ऽवच्छेदिका, लिङ्गं धर्मो यस्याः सेत्यर्थः” इति कश्चित् ॥ ७० ॥

जातिं लक्षयति ।—समानाऽऽकारकः प्रसवो बुद्धिजननम्, आत्मा स्वरूपं यस्याः
सा, तथा च समानाऽऽकारबुद्धिजननयोग्यत्वमर्थः । समानाऽऽकारबुद्धिजननयोग्यधर्म-
विशेषो नित्यानेकसमवेतरूपाय इत्यपि वदन्ति । इदन्तु बोध्यम्,—एवं सत्याकृत्यविष-
यको गवादिपदात् न शब्दबोधः, अनुभवबलेन तथैव कार्यकारणभावकल्पनात् ;
अथवा चाषवाद्वापदस्य गोत्वविशिष्टे शक्तिरेव स्यादिति ॥ ७१ ॥

समाप्तं शब्दशक्तिपरीचाप्रकरणम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ॥ २ ॥

इति श्रीविश्वनाथभट्टाचार्यकृता न्यायसूत्रहस्तौ विभागपरीचाहारकसाङ्ग-

प्रमाणपरीचयं नाम द्वितीयाध्यायवृत्तिः समाप्ता ॥ २ ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रथमाङ्किकम् ।

परीक्षितानि प्रमाणानि, प्रमेयमिदानीं परीक्ष्यते, तच्चा-
ऽऽत्मादि, इत्यात्मा विविच्यते । किं देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदना-
सङ्घातमात्रमात्मा ? आहोस्वित्तद्गतिरिक्तः ? इति । कुतः
संशयः ?—व्यपदेशस्योभयथासिद्धेः । क्रियाकरणयोः कर्ता
सम्बन्धस्याभिधानं व्यपदेशः । स द्विविधः,—अवयवेन समुदायस्य,
—मूलैर्वृत्तस्तिष्ठति, स्तम्भैः प्रासादो भ्रियत इति । अन्येनान्यस्य
व्यपदेशः,—परशुना वृश्चति, प्रदीपेन पश्यति । अस्ति चायं
व्यपदेशः,—चक्षुषा पश्यति, मनसा विजानाति, बुद्ध्या
विचारयति, शरीरेण सुखदुःखमनुभवतीति । तत्र नावधार्यते
किमवयवेन समुदायस्य देहादिसङ्घातस्य ? अथान्येनान्यस्य
तद्गतिरिक्तस्य वा ? इति । अन्येनायमन्यस्य व्यपदेशः ।
कस्मात् ?—

दर्शनस्यर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणात् ॥ १ ॥

दर्शनेन कश्चिदर्थो गृह्यते, स्पर्शनेनापि सोऽर्थो गृह्यते,
यमहमद्राक्षश्चक्षुषा, तं स्पर्शनेनापि स्पृशामीति । यच्चास्यार्चं
स्पर्शनेन, तं चक्षुषा पश्यामीति । एकविषयाविमौ प्रत्ययावेक-
कर्तृकौ प्रतिसन्धीयेते । न च सङ्घातकर्तृकौ, नेन्द्रियैक-

तरुप्रभृतितुल्यता भवति यत्कूपामन्तरा ।

यदीयकरुणाकणात्तरति भीहजाल जनः ।

विधाय हृदयास्त्रुजे रुचिरवाक्प्रचाराय तां

ममामि परदेवतां सततमेव वाणीमहम् ॥

अथावसरतः प्रमेयेषु परीक्षणीयेषु प्रथमोद्दिष्टमात्मादिषट्कं तृतीये परीक्षणीयम् ;
तेनाऽऽत्मादिषट्कपरीक्षेवाध्यायार्थः । तत्राऽऽत्मादिचतुष्कपरीक्षा प्रथमाऽऽङ्किकाः ।

कर्तृको । तद्योऽसौ चक्षुषा त्वगिन्द्रियेण चैकार्यस्य सङ्ग-
र्हाता भिन्ननिमित्तावनन्यकर्तृको प्रत्ययौ समानविषयौ
प्रतिसन्दधाति, सोऽर्थान्तरभूत आत्मा । कथं पुनर्नेन्द्रियैक-
कर्तृको ?—इन्द्रियं खलु स्वं स्वं विषयग्रहणमनन्यकर्तृकं प्रति-
सन्धातुमर्हति, नेन्द्रियान्तरस्य विषयान्तरग्रहणमिति । कथं
न सङ्घातकर्तृको ?—एकः खल्वयं भिन्ननिमित्तौ स्वाऽऽत्मकर्तृको
प्रत्ययौ प्रतिसंहितौ वेदयते, न सङ्घातः ; कस्मात् ?—अनिवृत्तं
हि सङ्घाते प्रत्येकम् ; विषयान्तरग्रहणस्याप्रतिसन्धानमिन्द्रिया-
न्तरेणैवेति ॥ १ ॥

न विषयव्यवस्थानात् ॥ २ ॥

न देहादिसङ्घातादन्यश्चेतनः । कस्मात् ?—विषयव्यवस्थानात् ।
व्यवस्थितविषयाणीन्द्रियाणि । चक्षुष्यसति रूपं न गृह्यते, सति
च गृह्यते । यच्च यस्मिन्नसति न भवति, सति भवति, तस्य
तदिति विज्ञायते । तस्माद्रूपग्रहणं चक्षुषः, चक्षू रूपं पश्यति ।
एवं घ्राणादिष्वपीति । तानीन्द्रियाणीमानि स्वस्वविषयग्रहणा-
च्चेतनानि, इन्द्रियाणां भावाभावयोर्विषयग्रहणस्य तथाभावात् ।
एवं सति किमन्येन चेतनेन ?—सन्दिग्धत्वादहेतुः । योऽयमिन्द्रि-
याणां भावाभावयोर्विषयग्रहणस्य तथाभावः, स किं चेतनत्वा-

तच्च च नव प्रकरणानि । तदाऽऽदाविन्द्रियभेदप्रकरणम् । तत्रेन्द्रियं ज्ञानवन्न वेति
संशये करणत्वेन सिद्धानामिन्द्रियाणां चैतन्यमस्तु लाघवात् ; तथा चाऽऽत्मशब्दस्य
नानाऽर्थत्वादिन्द्रियाणामभौतिकत्वाद्वा न साङ्ख्यमितीन्द्रियचैतन्यवादिनः ;
तन्निराकरणाय सूत्रम् ।—एकस्यैव दर्शनस्पर्शनाभ्यासार्थस्य गृहणात्, दर्शनस्पर्शने
ज्ञानविशेषी, (तृतीया च प्रकारे) । तेन चाक्षुषस्याश्रनीभयवत्त्वेनैकस्य घर्मिणः
प्रतिसन्धानादित्यर्थः । तथा च योऽहं घटमद्राचं, सोऽहं सुशामौत्स्यनुभवादात्मा
इन्द्रियव्यतिरिक्त एक इति ॥ १ ॥

दाहोस्त्रिचेतनोपकरणानां ग्रहणनिमित्तत्वादिति सन्दिह्यते,
चेतनोपकरणत्वेऽपान्द्रियाणां ग्रहणनिमित्तत्वाङ्गवितुमर्हति ॥२॥

यच्चोक्तं,—“विषयव्यवस्थानात्” इति,—

तद्व्यवस्थानादेवाऽऽत्मसङ्गावाद्प्रतिषेधः ॥३॥

यदि खल्वेकमिन्द्रियमव्यवस्थितविषयं सर्वज्ञं सर्वविषय-
ग्राहि चेतनं स्यात्, कस्ततोऽन्यत् चेतनमनुमातुं शक्नुयात् ?
यस्मात्तु व्यवस्थितविषयाणीन्द्रियाणि, तस्मात्तेभ्योऽन्यश्चेतनः
सर्वज्ञः सर्वविषयग्राही विषयव्यवस्थितिमतौतोऽनुमीयते ।
तत्रेदमभिज्ञानमप्याख्येयं चेतनवृत्तमुदाह्रियते, रूपदर्शी खल्वयं
रसं गन्धं वा पूर्वगृहीतमनुमिनोति, गन्धप्रतिसंवेदौ च रूप-
रसावनुमिनोति । एवं विषयशेषेऽपि वाच्यम् । रूपं दृष्ट्वा
गन्धं जिघ्रति, घ्रात्वा च गन्धं रूपं पश्यति, तदेवमनियत-
पर्यायं सर्वविषयग्रहणमेकचेतनाधिकरणमनन्यकर्तृकं प्रति-
सन्धत्ते, प्रत्यक्षानुमानाऽऽगमसंशयान् प्रत्ययांश्च नानाविषयान्
स्वाऽऽत्मकर्तृकान् प्रतिसन्धाय वेदयते, सर्वार्थविषयञ्च शास्त्रं
प्रतिपद्यते, अर्थमविषयभूतं श्रोत्रस्य क्रमभाविनो वर्णान् श्रुत्वा
पदवाक्यभावं प्रतिसन्धाय शब्दार्थव्यवस्थाञ्च बुध्यमानोऽनेक-
विषयमर्थजातमग्रहणीयमेकैकेनेन्द्रियेण गृह्णाति, सेयं सर्व-
ज्ञस्य ज्ञेया व्यवस्थाऽनुपदं न शक्या परिक्रमितुम् । आकृति-

अत्र शङ्कते ।—चक्षुस्त्रगादीनां रूपस्पर्शाऽऽदिनियतविषयत्वाच्चक्षुरादेशाच्चुषादि-
समवायित्वम्, इत्यच्चाभेदप्रत्ययो भान्त इति भावः ॥ २ ॥

समाधत्ते ।—उक्तप्रतिषेधो न युक्तः, उक्तविषयव्यवस्थानादेवाऽऽत्मसङ्गावादति-
रिक्ताऽऽत्मकल्पनादित्यर्थः ; अयं भावः,—तत्रदिन्द्रियाणां तत्रविषयकप्रत्यक्षं प्रति
समवायित्वं वाच्यं, न तु प्रत्यक्षत्वावच्छिन्नं प्रति, अनुमित्यादिजनकत्वे तु विनि-
गनकाभावः ; तेन जन्मज्ञानत्वावच्छिन्नजनकताऽवच्छेदकसात्मत्वम् ; चक्षुरादीरनित्यत्वा-

मात्रन्तूदाहृतम् ; तत्र यदुक्तमिन्द्रियचैतन्ये सति किमन्येन चेतनेन ? तदयुक्तं भवति ॥ ३ ॥

इतश्च देहादिव्यतिरिक्त आत्मा, न देहादिसङ्घातमात्रम् ।—

शरीरदाहे पातकाभावात् ॥ ४ ॥

शरीरग्रहणेन शरीरेन्द्रियबुद्धिवेदनासङ्घातः प्राणिभूतो गृह्यते, प्राणिभूतं शरीरं दहतः प्राणिहिंसाकृतं पापं पातकमित्युच्यते, तस्याभावः तत्फलेन कर्तुरसम्बन्धात् अकर्तुश्च सम्बन्धात् । शरीरेन्द्रियबुद्धिवेदनाप्रबन्धे खल्वन्यः सङ्घात उत्पद्यतेऽन्यो निरुध्यते, उत्पादनरोधसन्ततीभूतः प्रबन्धो नान्यत्वं बाधते, देहादिसङ्घातस्यान्यत्वाधिष्ठानत्वात्, अन्यत्वाधिष्ठानो ह्यसौ प्रख्यायत इति । एवं सति यो देहादिसङ्घातः प्राणिभूतो हिंसां करोति, नासौ हिंसाफलेन सम्बध्यते ; यश्च सम्बध्यते, न तेन हिंसा कृता । तदेवं सत्त्वभेदे कृतहानमकृताभ्यागमः प्रसज्यते, सति तु सत्त्वोत्पादे सत्त्वनिरोधे चाकर्म्मनिमित्तं सत्त्वसर्गं प्राप्नोति, तत्र मुक्त्यर्थी ब्रह्मचर्यवासी न स्यात् । तद्यदि देहादिसङ्घातमात्रं स्यात्, शरीरदाहे पातकं न भवेत् ; अनिष्टञ्चैतत्, तस्माद्देहादिसङ्घातव्यतिरिक्त आत्मानित्य इति ॥ ४ ॥

दात्मनश्च नित्यताया वक्ष्यमाणत्वाच्चक्षुरादिनाशेऽपि स्मरणाच्चक्षुरहमित्याद्यप्रतीतेश्च नेन्द्रियाऽऽत्मवादी युज्यत इति ॥ ३ ॥

समाप्तमिन्द्रियभेदप्रकरणम् ।

ननु गौरीऽहं जानामीत्यादि प्रतीतेरस्तु शरीरमात्मेशङ्का दूषयति ।— पातकाभावात् पातकादेरभावप्रसङ्गात्, तथा चीत्तरकालिकं दुःखादिकं न स्यादिति ; यद्वा,—दाहो नाशः, तथा च शरीरनाशे कृते कर्त्तरि शरीरे विनष्टे पातकं न स्यादित्यर्थः । यद्यपि भूतचैतन्यवादिना पातकादिकं नीपेयते, तथाऽपि तस्य प्रमाध्याङ्गकलादिकदेशिनः पूर्वपक्षित्वाद्वा न दोष इति भावः ॥ ४ ॥

तदभावः सात्मकप्रदाहेऽपि तन्नित्यत्वात् ॥ ५ ॥

यस्यापि नित्येनाऽऽत्मना सात्मकं, शरीरं दह्यते, तस्यापि शरीरदाहे पातकं न भवेद्दग्धुः ; कस्मात् ?—नित्यत्वादात्मनः, न जातु कश्चिन्नित्यं हिंसितुमर्हति । अथ हिंस्यते, नित्यत्वमस्य न भवति । सेयमेकस्मिन् पक्षे हिंसा निष्फला, अन्यस्मिंस्त्वनुपपन्नैति ॥ ५ ॥

न कार्याऽऽश्रयकर्तृबधात् ॥ ६ ॥

न ब्रूमो नित्यस्य सत्त्वस्य बधो हिंसा, अपि त्वनुच्छित्ति-धर्मकस्य सत्त्वस्य कार्याऽऽश्रयस्य शरीरस्य स्वविषयोपलब्धेश्च कर्तृणामुपघातः पीडा वैकल्यलक्षणः प्रबन्धोच्छेदो वा प्रमापणलक्षणो वा बधो हिंसेति । कार्यन्तु सुखदुःखसंवेदनं, तस्याऽऽयतनमधिष्ठानमाश्रयः शरीरम् । कार्याऽऽश्रयस्य शरीरस्य स्वविषयोपलब्धेश्च कर्तृणामिन्द्रियाणां बधो हिंसा, न नित्यस्याऽऽत्मनः । तत्र यदुक्तं,—“तदभावः सात्मकप्रदाहेऽपि तन्नित्यत्वात्” इत्येतदयुक्तम् ; यस्य सत्त्वोच्छेदो हिंसा, तस्य कृतहानमकृताभ्यागमश्चेति दोषः । एतावच्चैतत् स्यात् । सत्त्वोच्छेदो वा हिंसा, अनुच्छित्तिधर्मकस्य सत्त्वस्य कार्याऽऽश्रय-

तवापि तुल्यदोष इत्याशङ्कते ।—तदभावः पातकाभावः, सात्मकशरीरस्य प्रदाहेऽपि प्रसक्तः, तन्नित्यत्वात् तस्य आत्मनः, नित्यत्वात्, नित्यत्वेन निर्विकारत्वम् ; तेन “जन्मघर्मानाश्रयत्वमभिमतम्” इति केचित् । “तन्नित्यत्वात् शरीरनाशे शरीर-विशिष्टाऽऽत्मनाशस्य नियतत्वात्” इत्यपि कश्चित् । किञ्च, सात्मकशरीरनाशेऽपि हन्तुः पातकाभावः स्यात्, तस्याऽऽत्मनो नित्यत्वेन तन्नाशकत्वाभावात् ॥ ५ ॥

परिहरति ।—कार्याऽऽश्रयस्य चेष्टाऽऽश्रयस्य, कर्तुः कृत्यवच्छेदकस्य शरीरस्यैव, नाशः, न त्वात्मन इति न पातकाभावः ; यद्वा,—न हन्तुः पातकाभावः, कार्याऽऽश्रय-कर्तृबधात् शरीरस्य नाशात्, ब्राह्मणत्वादेः शरीरवृत्तित्वात्तन्नाशादेव पापीत्यतिरिति

कर्तृबधो वा ; न कल्पान्तरमन्यदस्ति, सत्त्वोच्छेदश्च प्रतिषिद्धः,
तत्र किमन्यच्छेषं यथाभूतमिति । अथवा कार्याऽऽश्रयकर्तृ-
बधादिति, कार्याऽऽश्रयो देहेन्द्रियबुद्धिसङ्घातो नित्यस्याऽऽत्मनः,
तत्र सुखदुःखप्रतिसंवेदनं, तस्याधिष्ठानमाश्रयः, तदायतनं
तद्भवति, न ततोऽन्यदिति, स एव कर्ता, तन्निमित्ता हि
सुखदुःखसंवेदनस्य निर्वृत्तिः, न तमन्तरेणेति, तस्य बध
उपघातः पीडा प्रमापणं वा हिंसा, न नित्यत्वेनाऽऽत्मो-
च्छेदः । तत्र यदुक्तं,—“तदभावः सात्मकप्रदाहेऽपि तन्नित्यत्वात्”
एतन्नेति ॥ ६ ॥

इतश्च देहादिव्यतिरिक्त आत्मा ।—

सव्यदृष्टस्येतरेण प्रत्यभिज्ञानात् ॥ ७ ॥

पूर्वापरयोर्विज्ञानयोरेकविषये प्रतिसन्धिज्ञानं प्रत्यभि-
ज्ञानं, तमेवैतर्हि पश्यामि, यमज्ञासिषं, स एवायमर्थ
इति । सव्येन चक्षुषा दृष्टस्येतरेणापि चक्षुषा प्रत्यभिज्ञानात्,
यमद्राक्षं, तमेवैतर्हि पश्यामीति । इन्द्रियचैतन्ये तु नान्यदृष्ट-
मन्यः प्रत्यभिजानातीति प्रत्यभिज्ञाऽनुपपत्तिः । अस्ति त्विदं
प्रत्यभिज्ञानं, तस्मादिन्द्रियव्यतिरिक्तश्चेतनः ॥ ७ ॥

भावः । वस्तुतस्तु अपूर्वशरीरावच्छिन्नप्राणसयोगाऽऽत्मकीत्यन्तिवत् शरीरावच्छिन्नप्राण-
संयोगध्वसविशेषाऽऽत्मक-मरणमप्यात्मनः सम्भवति ; अन्यथा शरीराविनाशिनो बन्धन-
मुखनिरोधादेर्हिसात्वं न स्यात् । पातकानभ्युपगन्तुं चार्वाकादिमते शरीरभेदसाधनत्वं
वक्ष्यमाणयुक्तिभिरिति ध्येयम् ॥ ६ ॥

समाप्तं देहभेदप्रकरणम् ।

प्रसङ्गाच्चक्षुरद्वैतप्रकरणमारभते ।—वामेन चक्षुषा दृष्टस्य दक्षिणेन चक्षुषा
प्रत्यभिज्ञानात् स्थिराऽऽत्मसिद्धिरिति केषाञ्चिन्नमतम् ; तन्निराकरणाद्यैतदुप-
न्यासः ॥ ७ ॥

नैकस्मिन्नासाऽस्थिव्यवहिते द्वित्वाभिमानात् ॥ ८

एकमिदं चक्षुः, मध्ये नासाऽस्थिव्यवहितम् ; तस्यान्तौ गृह्यमाणी द्वित्वाभिमानं प्रयोजयतः, मध्यव्यवहितस्य दीर्घस्येव ॥ ८ ॥

एकविनाशे द्वितीयाविनाशान्नैकत्वम् ॥ ९ ॥

एकस्मिन्नुपहते चोद्धते वा चक्षुषि द्वितीयमवतिष्ठते चक्षुर्विषयग्रहणलिङ्गम् । तस्मादेकस्य व्यवधानानुपपत्तिः ॥ ९ ॥

अवयवनाशेऽप्यवयव्युपलब्धेरहेतुः ॥ १० ॥

एकविनाशे द्वितीयाविनाशादित्यहेतुः ; कस्मात् ?—वृक्षस्य हि कासुचिच्छाखासु किन्नासूपलभ्यत एव वृक्षः ॥ १० ॥

दृष्टान्तविरोधाद्प्रतिषेधः ॥ ११ ॥

न कारणद्रव्यस्य विभागे कार्यद्रव्यमवतिष्ठते, नित्यत्वप्रसङ्गात् । बहुष्ववयविषु यस्य कारणानि विभक्तानि, तस्य विनाशः । येषां कारणान्यविभक्तानि, तान्यवतिष्ठन्ते । अथवा दृश्यमानार्थविरोधो दृष्टान्तविरोधः, सृत्तस्य हि शिरःकपाले द्वाववटौ नासाऽस्थिव्यवहितौ चक्षुषः स्थाने भेदेन गृह्येते, न चैतदेकस्मिन्नासाऽस्थिव्यवहिते सम्भवात् । अथवैकविनाशस्या-

एतद्भूयति ।—मध्यस्थसेतुना तडागरूपेण नासाऽस्थिव्यवहितगोलकान्तरावच्छिन्नतया हेतुप्रत्ययी भ्रम इत्यर्थः ॥ ८ ॥

आचिपति ।—चक्षुरैक्ये एकचक्षुर्नाशेऽन्वयं स्यादिति भावः ॥ ९ ॥

अनैकदेशी परिहरति ।—अवयवस्य शाखादेः, नाशेऽप्यवयविनी वृक्षस्य, प्रत्यभिज्ञानान्नाशवयवनाशे सर्वत्रावयविनाशनियमः ; तथा चैकनाशेऽपि नान्वयमिति ॥ १० ॥

एकदेशिमत्स्य पूर्वोक्ताऽऽक्षेपस्य च समाधानाय सिद्धान्तिनः सूत्रम् ।—उक्तप्रतिषेधो न युक्तः, दृष्टान्तस्य विरोधादयुक्तत्वात् । न हि शाखाच्छेदे वृक्षसिष्ठति, तथा सति वृक्षस्यानाशप्रसङ्गात्, अतोऽवस्थितावयवैस्तत्र खण्डवृक्षीत्येतेनैकदेशिमत्तं युक्तम् ।

नियमाद्वाविमावर्थौ, तौ च पृथगावरणोपघातौ अनुमीयेते विभिन्नाविति, अवपीडनाच्चैकस्य चक्षुषो रश्मिविषयसन्नि-
कर्षस्य भेदात् दृश्यभेद इव गृह्यते, तच्चैकत्वे विरुध्यते, अव-
पीडननिवृत्तौ चाभिन्नप्रतिसन्धानामिति, तस्मादेकस्य व्यवधा-
नानुपपत्तिः ॥ ११ ॥

अनुमीयते चायं देहादिसङ्घातव्यतिरिक्तश्चेतन इति ।—

इन्द्रियान्तरविकारात् ॥ १२ ॥

कस्यचिदस्त्रफलस्य गृहीततद्रससाहचर्ये रूपे गन्धे वा
केनचिदिन्द्रियेषु गृह्यमाणे रसनस्येन्द्रियान्तरस्य विकारः
रसानुस्यूतौ रसगर्हिप्रवर्तितो दन्तोदकसंप्लवभूतो गृह्यते, तस्ये-
न्द्रियचैतन्येऽनुपपत्तिः, नान्यदृष्टमन्यः स्मरति ॥ १२ ॥

न स्मृतेः स्मर्त्तव्यविषयत्वात् ॥ १३ ॥

स्मृतिर्नाम धर्मो निमित्तादुत्पद्यते, तस्याः स्मर्त्तव्यो विषयः,
तत्कृत इन्द्रियान्तरविकारः, नाऽऽत्मकत इति ॥ १३ ॥

एतेनैकनाशे द्वितीयाविनाशाद्भेदसाधनमपि प्रयुक्तम् ; चक्षुर्नाशेऽपि मोक्षका-
नराविच्छिन्नावसवैः खल्वचक्षुःसम्भवात् । इत्यत्र लाघवाच्चक्षुरहेतमिति टीका-
स्वरससिद्धम् । परे तु, —“चक्षुर्हेतमेव सूत्रार्थे मन्यमाना व्याचक्षते, सिद्धान्तिनः
ह्येवं,—सव्येति । शङ्कते,—नैकस्मिन्निति । समाधत्ते,—एकेति । शङ्कते,—अवयवेति ।
निराकरोति,—दृष्टान्तेति । शाखानाशे वृक्षनाशाऽऽवश्यकत्वात् दृष्टान्तो न युक्तः ;
यदा,—दृष्टान्तस्य मोक्षकभेदस्य, विरोधादन्यथाऽनुपपन्नत्वात्, दृष्टं हि स्वतस्त्र
चक्षुरधिष्ठानमोक्षकद्वयं भेदेनैवोपलभ्यत” इति वदन्ति ॥ ११ ॥

आत्मन इन्द्रियभेदे युक्त्यन्तरमाह ।—चिरविल्लाद्यस्त्रद्रव्ये दृष्टे तद्रसस्वरभा-
इतोदकसंप्लवरूपरसनैन्द्रियविकारादिन्द्रियव्यतिरिक्त आत्मा सिध्यति ॥ १२ ॥

आक्षिपति ।—स्मृतिर्हि स्मर्त्तव्यविषयिणीति नियमः, तस्याश्च दर्शनादिना
सामानाधिकरन्ध्रे मानाभावात् । अस्तु वा विषयतयैव सामानाधिकरन्ध्रमिति
भावः ॥ १३ ॥

तदात्मगुणसद्भावादप्रतिषेधः ॥ १४ ॥

तस्या आत्मगुणत्वे सति सद्भावादप्रतिषेधः आत्मनः, यदि स्मृतिरात्मगुणः, एवं सति स्मृतिरूपपद्यते, नान्यदृष्टमन्यः स्मरतीति । इन्द्रियचैतन्ये तु नानाकर्तृकाणां विषयग्रहणानामप्रतिसन्धानम् ; प्रतिसन्धाने वा विषयव्यवस्थाऽनुपपत्तिः । एकस्तु चेतनोऽनेकार्थदर्शी भिन्ननिमित्तः पूर्वदृष्टमर्थम् अनुस्मरतीति, एकस्यानेकार्थदर्शिनो दर्शनप्रतिसन्धानात् स्मृतिरात्मगुणत्वे सति सद्भावः, विपर्यये चानुपपत्तिः । स्मृत्याश्रयाः प्राणभृतां सर्वे व्यवहाराः आत्मलिङ्गम् । उदाहरणमात्रमिन्द्रियान्तरविकार इति ॥ १४ ॥

अपरिसङ्ख्यानाञ्च स्मृतिविषयस्य ॥ १५ ॥

अपरिसङ्ख्याय च स्मृतिविषयमिदमुच्यते, न स्मृतेः स्मर्तव्यविषयत्वादिति । येयं स्मृतिरगृह्यमाणेऽर्थे अज्ञासिषमहममुमर्थमिति, एतस्या ज्ञातज्ञानविशिष्टः पूर्वज्ञातोऽर्थो विषयः, नार्थमात्रम् । ज्ञातवानहममुमर्थम्, असावर्थो मया ज्ञातः, ज्ञातम्, अस्मिन्नर्थे मम ज्ञानमभूदिति चतुर्विधमितदुवाक्यं स्मृतिविषयज्ञापकं समानार्थम् । सर्वत्र खलु ज्ञाता ज्ञानं ज्ञेयञ्च गृह्यते । अथ प्रत्यक्षेऽर्थे या स्मृतिः, (ज) तथा वीणि ज्ञानान्येकस्मिन्नर्थे प्रतिसन्धीयन्ते समानकर्तृकाणि, न नानाकर्तृकाणि, नाकर्तृकाणि । किं तर्हि ?—एककर्तृकाणि । अद्राक्षममुमर्थं,

समाधत्ते ।—उक्तप्रतिषेधो न युक्तः, धर्मिशाहकमानेन स्मृतिरात्मगुणत्वात्परिषेधेणाऽऽत्मगुणत्वसिद्धेः अहं अरामीत्यनुभवात्, विषयनिष्ठकार्यकारणभावे चैवस्य ज्ञानान्यैवस्य स्मरणाऽऽपत्तेरिति भावः ॥ १४ ॥

विषयाणां स्मर्तव्यानां स्मृतिसमवायित्वं स्यादित्याशङ्क्य समाधत्ते ।—अपरि-

(ज) प्रत्यभिज्ञेति यावत् ।

यमेवैतर्हि पश्यामि ; अद्राक्षमिति दर्शनं, दर्शनसंविच्च, न खल्व-
संविदिते स्वे दर्शने स्यादेतदद्राक्षमिति । ते खल्वेत हे ज्ञानि ।
यमेवैतर्हि पश्यामीति तृतीयं ज्ञानम् । एवमेकोऽर्थस्त्रिभिर्ज्ञानै-
र्यज्यमानो नाकर्तृकः, न नानाकर्तृकः ; किं तर्हि ?—एककर्तृक
इति । सोऽयं स्मृतिविषयोऽपरिसङ्गप्रायमानो विद्यमानः
प्रज्ञातोऽर्थः प्रतिषिध्यते, नास्त्यात्मा, स्मृतः स्मर्तव्यविषयत्वादिति ।
न चेदं स्मृतिमात्रं स्मर्तव्यमात्रविषयं वा, इदं खलु ज्ञानप्रति-
सन्धानवत् स्मृतिप्रतिसन्धानम्, एकस्य सर्वविषयत्वात् । एकोऽयं
ज्ञाता सर्वविषयः स्वानि ज्ञानानि प्रतिसन्धत्ते, अमुमर्थं
ज्ञास्यामि, अमुमर्थं विजानामि, अमुमथमज्ञासिषम्, अमुमर्थं
जिज्ञासमानश्चिरमज्ञात्वाऽध्यवस्यत्वज्ञासिषमिति । एवं स्मृति-
मपि द्विकालविशिष्टां सुस्मृर्षीविशिष्टाञ्च प्रतिसन्धत्ते । संस्कार-
सन्तर्गतमात्रे तु सत्त्वे उत्पद्योत्पद्य संस्कारास्तिरोभवन्ति ; स
नास्त्ये कोऽपि संस्कारः, यस्त्रिकालविशिष्टं ज्ञानं स्मृतिञ्चानुभवेत् ;
न चानुभवम् अन्तरेण ज्ञानस्य स्मृतेश्च प्रतिसन्धानमहं ममेति
चोत्पद्यते, देहान्तरवत् । अतोऽनुमीयते, अस्त्येकः सर्वविषयः
प्रतिदेहं स्वज्ञानप्रबन्धं स्मृतिप्रबन्धञ्च प्रतिसन्धत्ते इति । यस्य
देहान्तरेषु वृत्तेरभावात् प्रतिसन्धानं भवतीति ॥ १५ ॥

नाऽऽत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि सम्भवात् ॥ १६ ॥

न देहादिसङ्घातव्यतिरिक्त आत्मा । कस्मात् ?—आत्मप्रति-
पत्तिहेतूनां मनसि सम्भवात् । दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणा-
दित्येवमादीनामात्मप्रतिपादकानां हेतूनां मनसि सम्भवः,

सङ्घानात् शान्त्यात् । तथा च लाघवादतिरिक्ताऽऽत्मविद्धिः । इदं न सूत्रं, किन्तु
भाष्यमिति केचित् ॥ १५ ॥

समाप्तं च चतुरद्वैतप्रकरणम् ।

।तः मनो हि सर्वविषयमिति, तस्मान्न शरीरेन्द्रियमहोबुद्धि-
वृद्धातव्यतिरिक्त आत्मेति ॥ १६ ॥

ज्ञातुर्ज्ञानसाधनोपपत्तेः संज्ञाभेदमात्रम् ॥ १७ ॥

ज्ञातुः खलु ज्ञानसाधनान्युपपद्यन्ते, चक्षुषा पश्यति, घ्राणेन
जिघ्रति, स्पर्शनेन स्पृशति, एवमन्तुः सर्वाविषयस्य मतिसाधन-
मन्त.करणभूतं सर्वविषयं विद्यते, येनायं मन्यत इति । एवं
सति ज्ञातर्यात्मसंज्ञा न सृष्यते, मनःसंज्ञाऽभ्यनुज्ञायते, मनमि
च मनःसंज्ञा न सृष्यते, मतिसाधनं त्वभ्यनुज्ञायते, तदिदं
संज्ञाभेदमात्रं, नार्थे विवाद इति । * प्रत्याख्याने वा सर्वेन्द्रिय-
विलोपप्रसङ्गः ।* अथ मन्तुः सर्वाविषयस्य मतिसाधनं सर्वाविषयं
प्रत्याख्यायते नास्तीति । एवं रूपादिविषयग्रहणसाधनान्यपि
न सन्तीति सर्वेन्द्रियविलोपः प्रसज्यत इति ॥ १७ ॥

नियमश्च निरनुमानः ॥ १८ ॥

योऽयं नियम इष्यते, रूपादिग्रहणसाधनान्यस्य सन्ति ;
मतिसाधनं सर्वविषयं नास्तीति । अयं निरनुमान, नात्रानु-
मानमस्ति, येन नियमं प्रतिपद्यामह इति । रूपादिभ्यश्च
विषयान्तरं सुखादयः, तदुपलब्धौ करणान्तरसङ्भावः । यथा
चक्षुषा गन्धो न गृह्यत इति करणान्तरं घ्राणम् ; एवञ्चक्षु-

वतु मनसो नियत्वादात्मत्वमस्त्वत्याशङ्कते ।—नातिरिक्त आत्मा, आत्मसाधक-
जनानां मनसि सम्भवात् मनसो नार्थान्तरमिति भावः ॥ १६ ॥

समाधत्ते ।—यदि मनसो ज्ञातृत्व, तदा व्यासङ्गाद्युपपादनाय करणान्तरमवश्यं
वाच्यम् ; तथा चैको ज्ञाता, ज्ञानसाधनं चैक सिद्धम् । मन आत्माऽस्त्विति संज्ञा-
मात्रम् , किञ्च, व्यासङ्गीपपादकतया मनसोऽणुत्वं सिद्धम्, आत्मनश्च प्रत्यक्षोपपादक-
त्वया महत्त्वमिति भेद आवश्यक इति भावः ॥ १७ ॥

नतु रूपाऽऽदिप्रत्यक्षं सकरणकमस्तु, न तु सुखादिप्रत्यक्षम्, एवं परमात्मन्तरस्याती-

घ्राणाभ्यां रमो न गृह्यत इति करणान्तरं रसनम् ; एवं शेषेषु ।
तथा चक्षुरादिभिः सुखादयो न गृह्यन्त इति करणान्तरेण
भवितव्यम्, * तच्च ज्ञानायोगपद्यलिङ्गम् ।* यच्च सुखाद्युपलब्धौ
करणं, तच्च ज्ञानायोगपद्यलिङ्गम् ; तस्येन्द्रियमिन्द्रियं प्रति
सन्निधेरसन्निधेर्न युगपज्ज्ञानान्युत्पद्यन्ते । तत्र यदुक्तम्,—
“आत्मप्रतिपत्तिहेतूनां मनसि सम्भवात्” इति, तदयुक्तम् ॥ १८ ॥

किं पुनरयं देहादिसङ्घातादन्यो नित्यः, उतानित्यः ? इति ।
कुतः संशयः ?—उभयथा दृष्टत्वात् संशयः । विद्यमानमुभयथा
भवति, नित्यमनित्यञ्च ; प्रतिपादिते चाऽऽत्मसङ्घावे संशया-
निवृत्तेरिति । आत्मसङ्घावहेतुभिरिवास्य प्राग् देहभेदादवस्थानं
सिद्धम् । ऊर्ध्वमपि देहभेदादवतिष्ठते । कुतः ?—

पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धात् जातस्य हर्षभय-
शोकसम्प्रतिपत्तेः ॥ १९ ॥

जातः खल्वयं कुमारकोऽस्मिन् जन्मन्यगृहोतेषु हर्षभय-
शोकहेतुषु हर्षभयशोकान् प्रतिपद्यते लिङ्गानुमेयान्, ते च
स्मृत्यनुबन्धादुत्पद्यन्ते, नान्यथा, स्मृत्यनुबन्धश्च पूर्वाभ्यासम्
अन्तरेण न भवति, पूर्वाभ्यासश्च पूर्वजन्मनि सति, नान्यथा ;
इति सिध्यत्येतत्—अवतिष्ठतेऽयमूर्ध्वं शरीरभेदादिति ॥ १९ ॥

न्द्रियत्वेऽपि मनसः प्रत्यक्षं स्यादव्याऽऽह ।—उक्तौ निधमविशेषो निरनुमानः निष्प्रमा-
त्यकः, गौरवाद्देपरीत्ये च विनिगमकाभावाच्चेति भावः ॥ १९ ॥

समाप्तं मनोभेदप्रकरणम् ।

एवं साधितेऽपि देहादिभिन्ने आत्मनि, विना तन्नित्यतां न परलीकार्थिनः
प्रवृत्तिः, अत आत्मनित्यताप्रतिपादनाय सूत्रम् ।—जातस्य बालस्य एतज्जन्मानुभूतेषु
अपि हर्षाऽऽदिहेतुषु सत्यु हर्षाऽऽदौनां सम्प्रतिपत्तिः उत्पत्तिः, तस्याः पूर्वपूर्वानुभवा
धीनस्मृतिसम्बन्धादेव सम्भवात् । इत्थं चेदानौत्तनस्थाऽऽत्मनः पूर्वपूर्वसिद्धौ तस्या-
नादित्वम्, अनादेश भावस्य न नाश इति नित्यत्वसिद्धिरिति भावः ॥ १९ ॥

पद्माऽऽदिषु प्रबोधसम्मीलनविकारवत्तद्विकारः ॥ २० ॥

यथा पद्माऽऽदिष्वनित्येषु प्रबोधसम्मीलनं विकारो भवति, एवमनित्यस्याऽऽत्मनो हर्षभयशोकसम्प्रतिपत्तिर्विकारः स्यात् । हेत्वभावादयुक्तम् । अनेन हेतुना पद्माऽऽदिषु प्रबोधसम्मीलनविकारवदानित्यस्याऽऽत्मनो हर्षाऽऽदिसम्प्रतिपत्तिरिति । नात्रोदाहरणसाधर्म्यात् साध्यसाधनहेतुर्न वैधर्म्यादस्ति, हेत्वभावात् असम्बद्धार्यकमपायकमुच्यते इति । * दृष्टान्ताच्च हर्षाऽऽदिनिमित्तस्यानिवृत्तिः * या चेयमासेवितेषु विषयेषु हर्षाऽऽदिमम्प्रतिपत्तिः स्मृत्यनुबन्धकता प्रत्यात्मं गृह्यते, सेयं पद्माऽऽदिसम्मीलनदृष्टान्तेन न निवर्त्तते, यथा चेयं न निवर्त्तते, तथा जातस्यापीति । क्रियाजाती च पर्णविभागसंयोगौ प्रबोधसम्मीलने, क्रियाहेतुश्चानुमेयः । एवञ्च सति किं दृष्टान्तेन प्रतिषिध्यते ॥ २० ॥

अथ निर्निमित्तः पद्माऽऽदिषु प्रबोधसम्मीलनविकार इति मतम् ; एवमात्मनोऽपि हर्षाऽऽदिसम्प्रतिपत्तिरिति, तच्च,—

नोष्णाशीतवर्षाकालनिमित्तत्वात् पञ्चाऽऽत्मकविकाराणाम् ॥ २१ ॥

उष्णादिषु सत्सु भावात् असत्सु अभावात् तन्निमित्ताः पञ्चभूतानुग्रहेण निर्वृत्तानां पद्माऽऽदीनां प्रबोधसम्मीलनविकाराः, इति न निर्निमित्ताः । एवं हर्षाऽऽदयो विकाराः निमित्ताद्भवितुमर्हन्ति, न निमित्तमन्तरेण ; न चान्यत्

अत्र शङ्कते ।—बालस्य हर्षाऽऽदयो मुखविकासाद्यनुमेयाः, न च तत्सम्बन्धः, पद्माऽऽदीनां प्रबोधादिवददृष्टविशेषाधीनक्रियावशादेव तदुपपत्तिरिति भावः ॥ २० ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—उक्तं न युक्तं, यतः पञ्चाऽऽत्मकानां पाञ्चभौतिकानां पद्माऽऽदीनां,

पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धात् निमित्तमस्तीति । न चोत्पत्ति-
निरोधकारणानुमानमात्मनो दृष्टान्तात्, न हर्षाऽऽदौनां
निमित्तमन्तरेणोत्पत्तिः, नोष्णादवन्निमित्तान्तरोपादानं हर्षा-
ऽऽदौनां, तस्माद्युक्तमेतत् ॥ २१ ॥

इतश्च नित्य आत्मा,—

प्रेत्याऽऽहाराभ्यासकृतात् स्तन्याभिलाषात् ॥ २२ ॥

जातमात्रस्य वक्षस्य प्रवृत्तिश्चिह्नः स्तन्याभिलाषो गृह्यते,
स च नान्तरेणाऽऽहाराभ्यासम् । कया युक्त्या ?—दृश्यते हि
शरीरिणां क्षुधापीड्यमानानामाहाराभ्यासकृतात् स्मरणानु-
बन्धादाहाराभिलाषः, न च पूर्वशरीरमन्तरेणासौ जातमात्र-
स्योपपद्यते ; तेनानुमीयते भूतपूर्वं शरीरं, यत्रानिनाऽऽहारो-
ऽभ्यस्त इति । स खल्वयमात्मा पूर्वशरीरात् प्रेत्य शरीरान्तर-
मापन्नः क्षुत्पीडितः पूर्वाभ्यस्तमाहारमनुस्मरन् स्तन्यमभि-
लषति, तस्मान्न देहभेदादात्मा भिद्यते, भवत्येवोङ्गं देह-
भेदादिति ॥ २२ ॥

अयसोऽयस्कान्ताभिगमनवत् तदुपसर्पणम् ॥ २३ ॥

यथा खलु अयः अभ्यासमन्तरेणायस्कान्तमुपसर्पति, एवम्
आहाराभ्यासमन्तरेण बालः स्तन्यमभिलषति ॥ २३ ॥

ये विकाराः तेषाम्, उष्णकालाऽऽदिनिमित्तत्वात् । मनुष्याऽऽदौनानु हर्षाऽऽदिनिमित्तत्वा
सुखविकासादय इति न तुल्यतेति भावः ॥ २१ ॥

आत्मनित्यत्वे हेत्वन्तरमाह ।—प्रेत्य कृत्वा, जातमात्रस्य यः स्तन्याभिलाषः, स
तावदाहाराभ्यासजनितः ; जन्मान्तरीयाऽऽहारैः साधनताधीजन्यजीवनादृष्टोद्बोधित-
सस्काराधानेऽसाधनतास्मरणेन हि बालः स्तन्यपाने प्रवर्तते इत्यनादित्वमिति ॥ २२ ॥

शङ्कते ।—यथाऽयस्कान्तसन्निहितस्यायसोऽयस्कान्ताभिमुखतया गमन, तथैव वक्ष-
स्यापि स्तन्योपसर्पणम् ; न त्विःसाधनताज्ञानाधीनप्रवृत्तिजन्यचेष्टेयमित्यर्थः ॥ २३ ॥

किमिदमयसोऽयस्कान्ताभिसर्पणं निनिमित्तम् ? अथ निमित्तात् ? इति । निनिमित्तं तावत्,—

नान्यत्र प्रवृत्त्यभावात् ॥ २४ ॥

यदि निनिमित्तं, लोष्टाऽऽदयोऽप्ययस्कान्तमुपसर्पेयुः, न जातु नियमे कारणमस्तीति । अथ निमित्तात्, तत्केनोपलभ्यते ? इति । क्रियालिङ्गः क्रियाहेतुः, क्रियानियमलिङ्गश्च क्रियाहेतुनियमः, तनान्यत्र प्रवृत्त्यभावः । बालस्यापि नियतमुपसर्पणं क्रियोपलभ्यते । न च स्तन्याभिलाषलिङ्गमन्यदाहाराभ्यासकृतात् स्मरणानुबन्धात् निमित्तं दृष्टान्तेनोपपाद्यते, न चासति निमित्ते कस्वाचिदुत्पत्तिः, न च दृष्टान्तो दृष्टमभिलाषहेतुं बाधते, तस्मादयसोऽयस्कान्ताभिगमनमदृष्टान्त इति । अयसः खल्वपि नान्यत्र प्रवृत्तिर्भवति, न जात्वयो लोष्टमुपसर्पति, किं कृतोऽस्य नियम इति, यदि कारणनियमात्, स च क्रियानियमलिङ्गः । एवं बालस्यापि नियतविषयोऽभिलाषः कारणनियमाद्भवितुमर्हति, तच्च कारणमभ्यस्तस्मरणम् अन्यद्वेति दृष्टेन विशिष्यते, दृष्टो हि शरीरिणामभ्यस्तस्मरणादाहाराभिलाष इति ॥ २४ ॥

इतश्च नित्य आत्मा । कस्मात् ?—

वीतरागजन्मादर्शनात् ॥ २५ ॥

सरागो जायत इत्यर्थादापद्यते । अयं जायमानो रागानुबद्धो जायते । रागस्य पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनं योनिः, पूर्वानु-

समाधत्ते ।—सत्यपान एव बालः प्रवर्त्तते, न लज्जतेति नियमः कथं स्यात् ? वस्तुतस्तु अन्यत्र अयसि प्रवृत्त्यभावात्, प्रवृत्तिर्हि चेष्टानुमिता लिङ्गं, न तु क्रियामात्रम्, अती न व्यभिचार इति भावः ॥ २४ ॥

ईश्वररमाह ।—वीतरागो रागशून्यत्वावन्नीत्यद्यते, अपि तु सरागः, तत्र च

भवश्च विषयाणामन्यस्मिन् जन्मनि शरीरमन्तरेण नोपपद्यति.
सोऽयमात्मा पूर्वशरीरानुभूतान् विषयाननुस्मरन् तेषु तेषु
रज्यते ; तथा चायं द्वयोर्जन्मनोः प्रतिमन्थिः । एवं पूर्वशरीरस्य
पूर्वतरेण पूर्वतरस्य पूर्वतमेनेत्यादिनाऽनादिश्चेतनस्य शरीर-
योगः ; अनादिश्च रागानुबन्धः, इति सिद्धं नित्यत्वमिति ॥ २५ ॥

कथं पुनर्जायते पूर्वविषयानुचिन्तनजनितो जातस्य रागः ?
न पुनः,—

सगुणद्रव्योत्पत्तिवत् तदुत्पत्तिः ॥ २६ ॥

यद्योत्पत्तिधर्मकस्य द्रव्यस्य गुणाः कारणत उत्पद्यन्ते,
तद्योत्पत्तिधर्मकस्याऽऽत्मनो रागः कुतश्चिदुत्पद्यते, अत्रायमुदि-
तानुवादो निदर्शनार्थः ॥ २६ ॥

न सङ्कल्पनिमित्तत्वाद्वागादीनाम् ॥ २७ ॥

न खलु सगुणद्रव्योत्पत्तिवदुत्पत्तिरात्मनो रागस्य च ।
कस्मात् ?—सङ्कल्पनिमित्तत्वाद्वागादीनाम् । अयं खलु प्राणिनां
विषयान् आसेवमानानां सङ्कल्पजनितो रागो गृह्यते । सङ्कल्पश्च
पूर्वानुभूतविषयानुचिन्तनयोनिः, तेनानुमोयते,—जातस्यापि
पूर्वानुभूतार्थचिन्तनकृतो राग इति । आत्मोत्पादाधिकरणान्तु
रागोत्पत्तिर्भवन्ती सङ्कल्पादन्यस्मिन् रागकारणे सति वाच्या,
कार्यद्रव्यगुणवत् ; न चाऽऽत्मोत्पादः सिद्धः, नापि सङ्कल्पादन्य-
द्वागकारणमस्ति ; तस्मादयुक्तं सगुणद्रव्योत्पत्तिवत्तयोरुत्पत्ति-

नन्वान्तरीयेष्टसाधनताज्ञानाधीनस्मरण हेतुरिति पूर्वं सन्धाभिलाष उक्तः ; सम्प्रति तु
तगाऽऽदीनां कणादिभक्षणाभिलाषसाधारण्यं रागमात्रमित्यपौनरुक्त्यम् ॥ २५ ॥

शङ्कते ।—द्रव्यस्य घटादेः, यथा सगुणस्य रूपादिविगृह्यस्य, उत्पत्तिः, यथा
घटादिः स्वत एव रूपादिमान् भवति, तथैवाऽऽत्माऽपि स्वत एव सरागो भवतीत्य-
थोक्तं त्वदीयहेतूनामिति भावः ॥ २६ ॥

समाधत्ते ।—सङ्कल्पो ज्ञानम्, इष्टसाधनताज्ञानम् इति यावत्, तन्निमित्तका हि

रिति । अथापि सङ्ख्यादन्यद्भागकारणं धर्माधर्मलक्षणमदृष्ट-
मुपादीयते, तथाऽपि पूर्वशरीरयोगोऽप्रत्याख्येयः । तत्र हि
तस्य निर्वृत्तिः. नास्मिन् जन्मानि, तन्मयत्वाद्भाग इति । विषया-
भ्यासः खल्वयं भावनाहेतुः तन्मयत्वमुच्यत इति । जातिविशेष-
षाच्च रागविशेष इति । कर्म खल्विदं जातिविशेषनिर्वर्तकम् ;
तादर्थ्यात्ताच्छब्दं विज्ञायते, तस्मादनुपपन्नं सङ्ख्यादन्य-
द्भागकारणमिति ॥ २७ ॥

“अनादिश्चेतनस्य शरीरयोगः” इत्युक्तम् । स्वकृतकर्मनिमित्तं
चास्य शरीरं सुखदुःखाधिष्ठानम् ; तत् परीक्ष्यते,—किं
प्राणादिवदेकप्रकृतिकम् ? उत नानाप्रकृति ? इति । कुतः
संशयः ?—विप्रतिपत्तेः संशयः ; पृथिव्यादीनि भूतानि सङ्ख्या-
विकल्पेन शरीरप्रकृतिरिति प्रतिजानत इति । किं तत्र तत्त्वम् ?—

पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः ॥ २८ ॥

तत्र मानुषं शरीरं पार्थिवम् । कस्मात् ?—गुणान्तरोपलब्धेः ।
गन्धवती पृथिवी, गन्धवच्छरीरम्, अवादीनामगन्धवत्वात्
तत्प्रकृत्यगन्धं स्यात् ; न त्विदमवादिभिरसम्पृक्तया पृथिव्याऽऽरब्धं
चेष्टेन्द्रियार्थाऽऽश्रयभावेन कल्पते, इत्यतः पञ्चानां भूतानां संयोगे
सति शरीरं भवति, भूतसंयोगो हि मिथः पञ्चानां न निषिद्ध
इति । आप्यतैजसवायव्यानि लोकान्तरे शरीराणि, तेष्वपि
भूतसंयोगः पुरुषार्थतन्त्र इति । स्थाल्यादिद्रव्यनिष्पत्तावपि
निःसंशया नावादिसंयोगमन्तरेण निष्पत्तिरिति । * पार्थिवा-
ऽऽप्यतैजसं तद्गुणोपलब्धेः । * * निश्वासोच्छ्वासोपलब्धेश्चातुर्भौति-
रागादयः, तथा चेष्टसाधनताज्ञानत्वेनेच्छात्वादिना कार्यकारणभावात्, प्रवृत्तित्वेन
चेष्टालेन च कार्यकारणभावान्नाप्रयोजकत्वमिति भावः ॥ २७ ॥

समाप्तमनादिनिघनप्रकरणम् ।

क्रमप्राप्ते शरीरपरीक्षणे मानुषाऽऽदिशरीरं पाञ्चभौतिकमित्येके । तत्र सिद्धान्त-

कम् । * * गन्धक्लेदपाकव्यूहावकाशदानेभ्यः पाञ्चभौतिकम् ।*
 त इमे सन्दिग्धा हेतव इत्युपेक्षितवान् सूत्रकारः । कथं
 सन्दिग्धाः ?—सति च प्रकृतिभावे भूतानां धर्मोपलब्धिः, असति
 च संयोगाप्रतिषेधात् सान्निहितानामिति ; यथा स्थाल्यामुदक-
 तेजोवाय्वाकाशानामिति । तदिदमनेकभूतप्रकृतिशरीरम् (भ्रू)
 अगन्धमरसमरूपमस्पर्शञ्च प्रकृत्यनुविधानात् स्यात्, न त्विद-
 मित्यभूतं, तस्मात् पार्थिवं गुणान्तरोपलब्धेः ॥ २८ ॥

पार्थिवाऽऽप्यतैजसं तद्गुणोपलब्धेः ॥ २८ ॥ क ॥

निश्वासोच्छ्वासोपलब्धेश्चातुर्भौतिकम् ॥ २८ ॥ ख ॥

गन्धक्लेदपाकव्यूहावकाशदानेभ्यः पाञ्चभौति-
 कम् ॥ २८ ॥ ग ॥

सूत्रम् ।—मानुषाऽऽदिशरीरं पार्थिवं पृथिवीसमवायिकारणकं, गुणान्तरस्य गन्ध-
 नीलाऽऽदिरूपकाठिन्याटेः, उपलब्धेरिति ॥ २८ ॥

मतान्तराभिधानाय त्रिसूत्री ।—तद्गुणानां पृथिव्यतेजोगुणानां गन्धक्लेदोष्ण-
 स्पर्शानाम्, उपलब्धेः । एतावता विभौतिकत्वे सिद्धे निश्वासादितथातुर्भौतिकत्वम् ।
 निश्वासोच्छ्वासौ प्राणवायोर्व्यापारविशेषौ । क्लेदो जलविशेषः, जलविशिष्टपृथिवी वा,
 इत्युभयथाऽपि जलमावश्यकम् । भुक्तान्नाटेर्जठरानलैः पाकस्य तेजःसंयोगाधीनत्वात्तेजः-
 सिद्धिः । व्यूहा निश्वासादिः । अवकाशदानं छिद्रम् । एतानि मतानि सूत्रकृता
 तुच्छत्वात् दूषितानि । तथा हि, एकस्मिन् शरीरे पृथिवीत्वादिनानाजातेः सङ्करा-
 ऽऽपत्तेरसम्भवात्, न वा नानोपादानकत्वं, विजातीयानामनारम्भकत्वात् ; तथात्वे वा
 जलादारब्धस्य न पृथिवीत्वं, व्यभिचारात् ; न वा चित्रद्रव्यं, गन्धवस्त्वविरोधात् ;
 गन्धादीनानामाशमनपायाञ्च पार्थिवत्वमित्युक्तप्रायम् ; यद्वा पार्थिवत्वे कथं जलादि-
 सम्बन्धः ? इत्याशङ्कायां जलादिनिमित्तवशाच्चैभौतिकत्वादिव्यपदेश इत्याशयेन
 त्रिसूत्री ॥ २८ ॥ क ॥ ख ॥ ग ॥

इति वृत्तिसम्मतानि अधिकसूत्राणि ।

(भ्रू) भूतानां परस्पररोपमर्दकलेनेति यावत् ।

श्रुतिप्रामाण्याच्च ॥ २९ ॥

“सूर्यन्ते चक्षुर्गच्छतात्” इत्यत्र मन्त्रे “पृथिवीन्ते शरीरम्” इति श्रूयते, तदिदं प्रकृतौ विकारस्य प्रलयाभिधानमिति । “सूर्यं ते चक्षुः स्मृणोमि” इत्यत्र मन्त्रान्तरे “पृथिवीन्ते शरीरम्” इति श्रूयते, सेयं कारणाद्विकारस्य स्मृतिरभिधीयत इति । स्थाल्यादिषु च तुल्यजातीयानामेककार्याऽऽरम्भदर्शनात् भिन्नजातीयानामेककार्याऽऽरम्भानुपपत्तिः ॥ २९ ॥

अथेदानीमिन्द्रियाणि प्रमेयक्रमेण विचार्यन्ते, किमाव्यक्तिकानि ? आहोस्विज्ञौतिकानि ? इति । कुतः संशयः ?—

ऋणासारे सत्युपलम्भाद्वातिरिच्य चोपलम्भात् संशयः ॥ ३० ॥

ऋणासारं भौतिकं, तस्मिन्ननुपहते रूपोपलब्धिः, उपहते चानुपलब्धिरिति । व्यतिरिच्य ऋणासारमवस्थितस्य विषयस्थोपलम्भः, न ऋणासारप्राप्तस्य, न चाप्राप्यकारित्वमिन्द्रि-

पार्थिवत्वे युक्ततरमाह ।—“सूर्यन्ते चक्षुः स्मृणोमि” इति मन्त्रान्ते “पृथिवीं ते शरीरम्” इत्यभिधानात्, एवं प्रकृतौ विकारस्य लयाभिधाने “सूर्यन्ते चक्षुर्गच्छतात्” इति मन्त्रान्ते “पृथिवीं ते शरीरम्” इति । इमां चतुःसूत्रीं केचन भाष्यतया वर्णयन्ति, तन्न ; तथा सत्येकसूत्रस्य प्रकरणत्वानुपपत्तेः ; अत एव चतुर्थं सूत्रमेवैत्यपरि । अन्ये तूक्तयेवानुपपत्त्या “आप्यतैजसवायव्यानि लोकान्तरशरीराणि, तेष्वपि भूतसंयोगः पुरुषार्थतन्त्रः” इति भाष्यं सूत्रतया वर्णयन्ति ; तदर्थंस्तु,—आप्यादीनि लोकान्तरेषु वरुणलोकादिषु, प्रसिद्धानि शरीराणि । जलादिरूपत्वे कथमुपभोगक्षमता ? इत्यत्र तेष्वपीति ।—भूतसंयोगः पृथिव्युपलम्भः, पुरुषार्थतन्त्र उपभोगसम्पादकः ॥ २९ ॥

समाप्तं शरीरपरीक्षाप्रकरणम् ।

अथेन्द्रियं परीक्षणीयम् । तत्र लक्षणसूत्रोक्त-भौतिकत्वमिन्द्रियाणां परीक्षितं श्रयमाह ।—ऋणासारे चक्षुर्गोलके, सति घटाद्युपलम्भाद्गोलकस्थेन्द्रियत्वमिति बौद्धाः । व्यतिरिच्य विषयं प्राप्य, उपलम्भात् उपलम्भजननात्, गोलकातिरिक्ताभीत्यपरि । तत्र

याणाम् ; तदिदमभौतिकत्वे विभुत्वात् सम्भवति । एवमुभय-
धर्मोपलब्धेः संशयः ॥ ३० ॥

अभौतिकानि इत्याह । कस्मात् ?—

महदणुग्रहणात् ॥ ३१ ॥

महदिति महत्तरं महत्तमं चोपलभ्यते ; यथा,—न्यग्रोध-
श्वतादि । अणित्व्यणुतरमणुतमञ्च गृह्यते ; यथा,—न्यग्रोध-
धानादि । तदुभयमुपलभ्यमानं चक्षुषो भौतिकत्वं बाधते,
भौतिकं हि यावत्, तावदेव व्याप्नोति, अभौतिकन्तु विभुत्वात्
सर्वव्यापकमिति ॥ ३१ ॥

न महदणुग्रहणमात्रादभौतिकत्वं विभुत्वञ्चेन्द्रियाणां शक्यं
प्रतिपत्तुम् । इदं खलु,—

रश्म्यर्थसन्निकर्षविशेषात् तद्ग्रहणम् ॥ ३२ ॥

तयोर्महदणुग्रहणं चक्षुरश्मेरर्थस्य च सन्निकर्षविशेषाद्
भवति ; यथा,—प्रदीपरश्मेरर्थस्य चेति । रश्म्यर्थसन्निकर्षश्चा-
ऽऽवरणलिङ्गः, चाक्षुषो हि रश्मिः कुड्यादिभिराहतमर्थं न
प्रकाशयति ; यथा,—प्रदीपरश्मिरिति ॥ ३२ ॥

इन्द्रियाणि गोलकातिरिक्तानि न वेति संशयः । गोलकातिरिक्तानीति नैयायिकाऽऽदयः ।
तवाप्य गौतिकात्याहङ्कारिकाणीति साङ्ग्रा., भौतिकानौत्परे ॥ ३० ॥

तत्र साङ्ग्रामतेन बौद्धमतमुदस्यन्नाह ।—गोलकं चेन्द्रियम्, अप्राप्यकारित्वेऽपि-
प्रसङ्गात्, इत्यत्र गोलकातिरिक्तं भौतिकमिति वाच्यम्, तदप्यसङ्गतम् । चक्षुषा हि
न्यूनपरिमाणं महत्परिमाणञ्च गृह्यते । न च न्यूनैः महतो व्यापनं सम्भवति, न च
अव्याप्य ग्रहणम्, अतोऽभौतिकानौन्द्रियाण्याहङ्कारिकाणीति ॥ ३१ ॥

साङ्ग्रा निरस्यति ।—रश्मिर्गोलकावच्छिन्न तेजः, तेनार्थस्य घटादेः, यः सन्निकर्ष-
विशेषः संयोगविशेषः, तच्चाव, तयोर्महदणुः, ग्रहणमुपपद्यते ; भौतिकेऽपि प्रदीपादौ
महदणुप्रकाशकत्वं दृष्टम्, अभौतिकत्वे तु पुरःपशादितिनां सर्वेषामिव बहः
स्मात् ॥ ३२ ॥

आवरणानुमेयत्वे सतीदमाह,—

तदनुपलब्धेरहेतुः ॥ ३३ ॥

रूपस्य र्शवद्भि तेजः, महत्त्वाद्नेकद्रव्यवत्त्वाद्व्यवत्त्वाच्चोप-
लब्धिगति । प्रदीपवत् प्रत्यक्षत उपलभ्येत, चक्षुषो रश्मिर्यदि
स्यादिति ॥ ३३ ॥

नानुमीयमानस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिर-
भावहेतुः ॥ ३४ ॥

सन्निकर्षप्रतिषेधार्थेनाऽऽवरणेन लिङ्गेनानुमीयमानस्य
रश्मेर्या प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिः, नाभावभावं प्रतिपादयति ;
यथा,—चन्द्रमसः परभागस्य, पृथिव्याश्चाधोभागस्य ॥ ३४ ॥

द्रव्यगुणधर्मभेदाच्चोपलब्धिनियमः ॥ ३५ ॥

भिन्नः खल्वयं द्रव्यधर्मो गुणधर्मश्च, महद्नेकद्रव्यवच्च विभ-
क्तावयवमाप्यं द्रव्यं प्रत्यक्षतो नोपलभ्यते, स्पर्शस्तु शीतो गृह्यते,
तस्य द्रव्यस्यानुबन्धात् हिमन्तशिशिरौ कल्पेते । तथाविध-
मेव च तेजस द्रव्यमनुद्भूतरूपं सह रूपेण नोपलभ्यते, स्पर्श-
स्त्वस्यापि उपलभ्यते, तस्य द्रव्यस्यानुबन्धात् ग्रीष्मवसन्तौ
कल्पेते ॥ ३५ ॥

तेजसे चक्षुष्यनुपलब्धिबाध बौद्धः शङ्कते ।—रश्मयश्चन्निकर्षो न हेतुः, गोलकाति-
रिक्तस्य रश्मेरनुपलब्धेः ॥ ३३ ॥

समाधत्ते ।—रूपोपलब्धेः सकरणकलादिनाऽनुमीयमानस्य चक्षुषः प्रत्यक्षतोऽनुप-
लब्धिर्नाभावनिर्णायिकेत्यर्थः ॥ ३४ ॥

कथं तर्हि नोपलब्धः ? इत्यत आह ।—द्रव्यस्य धर्मभेदो महत्त्वादिः, गुणस्य धर्म-
भेदः उद्भूतत्व, तदधीनत्वात् प्रत्यक्षस्य द्रव्यमात्रे उपलब्धिर्न नियमः, धर्तीद्भूतरूपं
महत्त्वादिकं, तस्य प्रत्यक्षं, तदभावाच्चक्षुरादेरप्रत्यक्षम् ॥ ३५ ॥

यत्र त्वेषा भवति,—

अनेकद्रव्यसमवायाद्रूपविशेषाच्च रूपोपलब्धिः ॥ ३६ ॥

यत्र रूपञ्च द्रव्यञ्च तदाश्रयः प्रत्यक्षत उपलभ्यते रूप-
विशेषस्तु, यद्भावात् क्वचिद्रूपोपलब्धिः, यदभावाच्च द्रव्यस्य
क्वचिदनुपलब्धिः, स रूपधर्मोऽयमुद्भवसमाख्यात इति । अनुद्भूत-
रूपश्चायं नायनो रश्मिः, तस्मात्प्रत्यक्षतो नोपलभ्यत इति ।
दृष्टञ्च तेजसो धर्मभेदः । उद्भूतरूपस्पर्शं प्रत्यक्षं तेजः ; यथा,—
आदित्वरश्मयः । उद्भूतरूपमनुद्भूतस्पर्शञ्च प्रत्यक्षम् ; यथा,—
प्रदीपरश्मयः । उद्भूतस्पर्शमनुद्भूतरूपमप्रत्यक्षम् ; यथा,—
अबादिसंयुक्तं तेजः । अनुद्भूतरूपस्पर्शोऽप्रत्यक्षः,—चाक्षुषो
रश्मिरिति ॥ ३६ ॥

कर्मकारितश्चेन्द्रियाणां व्यूहः पुरुषार्थतन्वः ॥ ३७ ॥

यथा चेतनस्यार्थो विषयोपलब्धिभूतः सुखदुःखोपलब्धि-
भूतश्च कल्पयति, तथेन्द्रियाणि व्यूहानि । विषयप्राप्त्यर्थञ्च रश्मे-
श्चाक्षुषस्य व्यूहः, रूपस्पर्शानभिव्यक्तिश्च व्यवहारप्रकृत्यर्था,
द्रव्यविशेषे च प्रतीघातादावरणोपपत्तिर्व्यवहारार्था, सर्व-
द्रव्याणां विश्वरूपो व्यूह इन्द्रियवत्कर्मकारितः पुरुषार्थतन्वः ।
कर्म तु धर्माधर्मभूतं चेतनस्योपभोगार्थमिति ॥ ३७ ॥

अव्यभिचाराच्च प्रतीघातो भौतिकधर्मः ॥ ३८ ॥

यश्चाऽऽवरणोपलम्भादिन्द्रियस्य द्रव्यविशेषे प्रतीघातः, स
भौतिकधर्मो न भूतानि व्यभिचरति, नाभौतिकं प्रतिघात-
धर्मकं दृष्टमिति । अप्रतिघातस्तु व्यभिचारी, भौतिकाभौति-

चक्षुरादावुद्भूतरूपमेव न कुतः ? इत्याशङ्कायां भाष्यम् ।—अदृष्टविशेषाधीन
इन्द्रियाणां व्यूहो रचनाविशेष उपभोगसाधनमिति । सूक्ष्मेवेदमिति केचित् ॥ ३७ ॥

कयोः समानत्वादिति । यदपि मन्यते प्रतिघाताज्ञौतिकानीन्द्रियाणि, अप्रतिघातादभौतिकानीति प्राप्तम् ; दृष्टश्चाप्रतिघातः काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धेः, तन्न युक्तम् ; कस्मात् ?—यस्माज्ञौतिकमपि न प्रतिहन्यते काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितप्रकाशात् प्रदीपरश्मीनाम् ; स्थाव्यादिषु पाचकस्य तेजसोऽप्रतिघातः ॥ ३८ ॥

उपपद्यते चानुपलब्धिः कारणभेदात् ।—

मध्यन्दिनोल्काप्रकाशानुपलब्धिवत्तदनुपलब्धिः ॥ ३९ ॥

यथाऽनेकद्रव्येण समवायाद्रूपविशेषाच्चोपलब्धिरिति, सत्युपलब्धिकारणे मध्यन्दिनोल्काप्रकाशो नापलभ्यते आदित्यप्रकाशेनाभिभूतः ; एवं महदनेकद्रव्यवत्त्वाद्रूपविशेषाच्चोपलब्धिरिति । सत्युपलब्धिकारणे चाक्षुषो रश्मिनोपलभ्यते निमित्तान्तरतः, तन्न व्याख्यातम्, अनुद्भूतरूपस्पर्शद्रव्यस्य प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धिरिति । अत्यन्तानुपलब्धिश्चाभावकारणम् ॥ ३९ ॥

यो हि ब्रवीति लोष्टप्रकाशो मध्यन्दिने आदित्यप्रकाशाभिभवाच्चोपलभ्यत इति, तस्यैतत् स्यात्,—

न रात्रावप्यनुपलब्धेः ॥ ४० ॥

अप्यनुमानतोऽनुपलब्धिरिति । एवमत्यन्तानुपलब्धेर्लोष्टप्रकाशो नास्ति, न त्वेवं चाक्षुषो रश्मिरिति ॥ ४० ॥

महतो रूपवतोऽनुपलब्धौ दृष्टान्तमाह ।—महतो रूपवतोऽनुपलब्धौ प्रकाशस्य सौराऽऽलोकेनाभिभवान्मध्यन्दिनेऽनुपलब्धिवदनुद्भूतरूपवत्त्वाच्चक्षुषोऽप्यनुपलब्धः सन्नवतीति भावः ॥ ३९ ॥

न त्वेवं घटादेरपि रश्मिः स्यात्, सौराऽऽलोकेनाभिभवात् पुनरग्रह इत्यवाऽऽह ।—त्रिलोक्य घटादौ रश्मिरिति शेषः ॥ ४० ॥

उपपन्नरूपा चेयम् ।—

वाह्यप्रकाशानुग्रहाद्विषयोपलब्धेरनभिव्यक्ति-
तोऽनुपलब्धिः ॥ ४१ ॥

वाह्येन प्रकाशानुग्रहहीतं चक्षुर्विषयग्राहकं, तदभावे-
ऽनुपलब्धिः, सति च प्रकाशानुग्रहे श्रोतस्पर्शोपलब्धौ च सत्त्वां
तदाश्रयस्य द्रव्यस्य चक्षुषाऽग्रहणं रूपस्यानुद्भूतत्वात्, सेयं
रूपानभिव्यक्तितो रूपाऽऽश्रयस्य द्रव्यस्यानुपलब्धिर्दृष्टा, तत्र
यदुक्तं,—“तदनुपलब्धेरहेतुः” इत्येतदयुक्तम् ॥ ४१ ॥

कस्मात् पुनरभिवोऽनुपलब्धिकारणं चाक्षुषस्य रश्मे-
र्नोच्यते ? इति ।—

अभिव्यक्तौ चाभिभवात् ॥ ४२ ॥

वाह्यप्रकाशानुग्रहनिरपेक्षतायाच्चेति चार्थः । यद्रूपमभि-
व्यक्तमुद्भूतं वाह्यप्रकाशानुग्रहञ्च नापेक्षते, तद्विषयोऽभिभवः,
विपर्ययेऽभिभवाभावात् अनुद्भूतरूपत्वाच्चानुपलब्ध्यमानं वाह्य-
प्रकाशानुग्रहाच्चोपलब्ध्यमानं नाभिभूयत इति । एवमुपपन्नम्
अस्ति चाक्षुषो रश्मिरिति ॥ ४२ ॥

नन्वुद्भूतरूपवत्त्वाच्चक्षुषोऽनुपलब्धिः, न त्वभिभवादित्यत्र किं विनिगमकम् ? इति
तटस्थोऽऽशङ्कामाह ।—अभिव्यक्तितोऽनुद्भूतरूपवत्त्वात्, चक्षुषोऽनुपलब्धिः ।
कुतः ?—वाह्यप्रकाशानुग्रहात् सौराऽऽलीकादिसाहित्यात्, विषयोपलब्धिः, तस्योद्भूत-
रूपवत्त्वे वाह्यप्रकाशापेक्षा न स्यात्, अभिभूतत्वे च तस्माद्वित्येनापि प्रत्यक्षजननं
न स्यात्, अभिभूतस्य कार्याक्षमत्वादिति भावः ॥ ४१ ॥

ननु चक्षुषो नाभिभवः, किन्तु तद्रूपस्य, तस्य च प्रत्यक्षजनकत्वे मानाभावः ।
किञ्चाभिभवात् तस्य न प्रत्यक्षम्, इतरप्रत्यक्षजनने च विरोधाभाव इत्याशङ्कामाह ।—रूपस्य अभिव्यक्तौ प्रत्यक्षे, उद्भूतत्व इति यावत्, उद्भूतरूपस्य प्रत्यक्षाभावे
ह्यभिभवकल्पना । न त्वेवं प्रकृते सुवर्णादिवत् सर्वदाऽभिभावकद्रव्यान्तरकल्पने च
गौरवमिति भावः ॥ ४२ ॥

नक्तञ्चरनयनरश्मिदर्शनाच्च ॥ ४३ ॥

दृश्यन्ते हि नक्तं नयनरश्मयो नक्तञ्चराणां वृषदंशप्रभृतीनां, तेन शेषस्यानुमानमिति । जातिभेदवदिन्द्रियभेद इति चेत्, धर्ममात्रं चानुपपन्नम् । आवरणस्य प्राप्तिप्रतिषेधार्थस्य दर्शनादिति ॥ ४३ ॥

इन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य ज्ञानकारणत्वानुपपत्तिः । कस्मात् ?—

अप्राप्यग्रहणं काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धेः ॥ ४४ ॥

दृष्ट्यादिसर्पद्वयं काचेऽभ्रपटले वा प्रतिहतं दृष्टम्, अव्यवहितेन सन्निकृष्यते, व्यवहन्यते वै प्राप्तिर्व्यवधानेनेति । यदि च रश्म्यर्थसन्निकर्षो ग्रहणहेतुः स्यात्, न व्यवहितस्य सन्निकर्ष इत्यग्रहणं स्यात् । अस्ति चेयं काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोपलब्धिः, सा ज्ञापयत्यप्राप्यकारीणि इन्द्रियाणि, अत एवाभौतिकानि ; प्राप्यकारित्वं हि भौतिकधर्म इति ॥ ४४ ॥

न कुड्यान्तरितानुपलब्धेरप्रतिषेधः ॥ ४५ ॥

अप्राप्यकारित्वे सतीन्द्रियाणां कुड्यान्तरितस्यानुपलब्धिर्न स्यात् ॥ ४५ ॥

चक्षुषि प्रमाणान्तरमाह ।—नक्तञ्चराणां वृषदंशाऽऽदीनां गोलके रश्मिदर्शनात् तद्दृष्टान्तेन परिषामपि रश्मानुमानमिति भावः ; अन्यथा तमसि तस्य प्रत्यक्षं न स्यादिति हृदयम् ॥ ४३ ॥

अप्राप्यकारित्वं चक्षुषः स्यादित्याशङ्कते ॥ ४४ ॥

समाधत्ते ।—परं तु उक्तसूत्रस्य पूर्वपक्षपरत्वं मन्यमानस्य भाष्यकारस्यावतरणिका अप्राप्यग्रहणमिति ; वस्तुतः सिद्धान्तसूत्रमेव । तत्रदीपदृष्टान्तेन काचाद्यन्तरितप्रकाशकत्वेन नैजसत्त्वं सिध्यतीति । नन्वप्राप्यकारित्वं किं न स्यात् ? अत्राऽऽह, कुड्येति ।—उक्तस्य तैजसत्वस्य प्रतिषेधो गोलकाऽऽत्यक्तत्वं न सम्भवति, कुड्यान्तरितस्यानुपलब्धेरित्याहुः ॥ ४५ ॥

प्राप्यकारित्वेऽपि तु काचाभ्रपटलस्फटिकान्तरितोप-
लब्धिर्न स्यात् ।—

अप्रतिघातात् सन्निकर्षोपपत्तिः ॥ ४६ ॥

न च काचोऽभ्रपटल वा नयनरश्मिं विष्टभाति, सोऽप्रति-
हन्यमानः सन्निकृष्यत इति ॥ ४६ ॥

यश्च मन्यते न भौतिकस्याप्रतीघात इति, तन्न,—

आदित्यरश्मेः स्फटिकान्तरेऽपि दाह्येऽवि-
घातात् ॥ ४७ ॥

आदित्यरश्मेरविघातात्, स्फटिकान्तरितेऽप्यविघातात्,
दाह्येऽविघातात् । अविघातादिति च पदाभिसम्बन्धभेदाद्वाक्य-
भेद इति । यथा वाक्यञ्चार्थभेद इति । प्रतिवाक्यं वाक्यार्थभेदः ।
आदित्यरश्मिः कुम्भादिषु न प्रतिहन्यते, अविघातात् कुम्भस्थ-
मुदकं तपति, प्राप्ती हि द्रव्यान्तरगुणस्य उष्णस्पर्शस्य
ग्रहणं, तेन च शीतस्पर्शाभिभव इति । स्फटिकान्तरितेऽपि
प्रकाशनोये प्रदीपरश्मीनामप्रतिघातः, अप्रतिघातात् प्राप्तस्य
ग्रहणमिति । भर्जनकपालादिस्थञ्च द्रव्यमाग्नेयेन तेजसा दह्यते,
तत्राविघातात् प्राप्तिः, प्राप्ती तु दाहः, नाप्राप्यकारि तेज इति ।
अविघातादिति च केवलं पदमुपादौयते । कोऽयमविघातो
नाम ? अव्यूह्यमानावयवेन व्यवधायकेन द्रव्येण सर्वतो द्रव्य-
स्याविष्टम्भः, क्रियाहेतोरप्रतिबन्धः, प्राप्तेरप्रतिषेध इति । दृष्टं
हि कलशनिषक्तानामपां वह्निः शीतस्पर्शस्य ग्रहणम् ; न च

ननु कुब्जान्तरित इव काचान्तरितेऽपि सन्निकर्षो न सम्भवतीति कथं प्राप्य-
कारित्वम् ? इत्याशङ्क्यामाह ।— काचादिना स्वच्छद्रव्येणाप्रतिघातादप्रतिबन्धान्,
सन्निकर्षं उपपद्यत इति भावः ॥ ४६ ॥

इन्द्रियेणासन्निकृष्टस्य द्रव्यस्य स्पर्शोपलब्धिः ; दृष्टौ च प्रसन्द-
परिस्रवौ, तत्र काचाभ्रपटलादिभिर्नयनरश्मेरप्रतिघाताद्भि-
द्यार्थेन सह सन्निकर्षादुपपन्नं ग्रहणमिति ॥ ४७ ॥

नेतरेतरधर्मप्रसङ्गात् ॥ ४८ ॥

काचाभ्रपटलादिवद्वा कुड्यादिभिरप्रतिघातः, कुड्यादि-
वद्वा काचाभ्रपटलादिभिः प्रतिघातः, इति नियमे कारणं
वाच्यमिति ॥ ४८ ॥

आदर्शोदकयोः प्रसादस्वाभाव्याद्रूपोप-
लब्धिवत् तदुपलब्धिः ॥ ४९ ॥

आदर्शोदकयोः प्रसादो रूपविशेषः स्वी धर्मो नियमदर्श-
नात्. प्रसादस्य वा स्वी धर्मी रूपोपलम्भनम् ; यथाऽऽदर्श-
प्रतिहतस्य परावृत्तस्य नयनरश्मेः स्वेन मुखेन सन्निकर्षे
सति स्वमुखोपलम्भनं प्रतिविम्बग्रहणाऽऽख्यमादर्शरूपानुग्रहात्
तन्निमित्तं भवति, आदर्शरूपोपघाते तदभावात् कुड्यादिषु च
प्रतिविम्बग्रहणं न भवति ; एवं काचाभ्रपटलादिभिरविघातश्चक्षू-
रश्मेः कुड्यादिभिश्च प्रतिघातो द्रव्यस्वभावनियमादिति ॥ ४९ ॥

तत्र दृष्टान्तमाह ।—दाह्य इति वस्तुमात्रोपलक्षणम् ; परे तु दाह्ये कपालादौ
वज्रादेरविघातपरं तदित्याहुः ॥ ४७ ।

आचिपति ।—अप्रतिघातो न युक्तः, इतरस्य स्फटिकादेः, इतरस्य कुड्यादेः, यो
धर्मः प्रतिघातकत्वं, तत्रप्रसङ्गात् ; स्फटिकादिकमपि कुड्यादिवत्प्रतिबन्धकं भवे
दित्यर्थः ॥ ४८ ॥

समाधत्ते ।—आदर्शे उदके च प्रसादस्वाभाव्यात् स्वच्छस्वभावत्वात्, सुखादि-
रूपोपलब्धिः, न तु भित्त्यादौ, एवं स्फटिकाद्यन्तरितस्थोपलब्धिः, न तु कुड्याद्यन्त-
रितस्थेति स्वाभाव्यान्न दोषः । एतेन वज्रादर्घटादिनाऽप्रतिघातवच्चक्षुषोऽपि प्रतिघातो
न स्वादिवि प्रयुक्तम् ; वज्राद्यप्रतिबन्धेऽपि दीपाऽऽलोकादेः प्रतिबन्धसम्भवादिनि
भावः ॥ ४९ ॥

दृष्टानुमितानां नियोगप्रतिषेधानुपपात्तः ॥ ५० ॥

प्रमाणस्य तत्त्वविषयत्वात् न खलु भोः ! परीक्षमाणेन दृष्टानुमिता अर्थाः शक्या नियोक्तमेवं भवतेति, नापि प्रतिषेद्धमेवं मा भवतेति । न हीदमुपपद्यते रूपवद्गन्धोऽपि चाक्षुषो भवत्विति ; गन्धवद्वा रूपञ्चाक्षुषं मा भूदिति । अग्निप्रतिपत्तिवद्भूमनोदकप्रतिपत्तिरपि भवत्विति, उदकाप्रतिपत्तिवद्वा धूमनाग्निप्रतिपत्तिरपि मा भूदिति । किं कारणम् ?—यथा खल्वर्थी भवन्ति, य एषां स्वो भावः स्वो धर्म इति, तथाभूताः प्रमाणेन प्रतिपद्यन्त इति, तथाभूतविषयकं हि प्रमाणमिति । इमौ खलु नियोगप्रतिषेधौ भवतादेशिती, काचाभ्रपटलादिवद्वा कुड्याऽऽदिभिरप्रतिघातो भवतु, कुड्याऽऽदिवद्वा काचाभ्रपटलादिभिरप्रतिघातो मा भूदिति । न दृष्टानुमिताः खल्विमे द्रव्यधर्माः, प्रतिघाताप्रतिघातयोर्द्व्युपलब्ध्यानुपलब्धी व्यवस्थापिके ; व्यवहितानुपलब्ध्याऽनुमीयते कुड्यादिभिः प्रतिघातः, व्यवहितोपलब्ध्याऽनुमीयते काचाभ्रपटलादिभिरप्रतिघात इति ॥ ५० ॥

अथापि खल्वेकमिदमिन्द्रियम् ? बह्वनीन्द्रियाणि वा ? कुतः संशयः ?—

स्थानान्यत्वे नानात्वाद्द्वयविनानास्थानत्वाच्च संशयः ॥ ५१ ॥

बह्वनि द्रव्याणि नानास्थानानि दृश्यन्ते, नानास्थानञ्च

चक्षुषस्तादृशत्वकल्पने किं मानम् ? इत्यवाऽऽह ।—हि यस्मात्, दृष्टानामनुमितानां वा पदार्थानां, दृष्टेनानुमितानामिति वाऽर्थः, तेषामेवं भवतेति नियोगः, एवं मा भवतेति प्रतिषेधो वा नोपपद्यते ; युक्त्यनुसारिणी हि कल्पनेति भावः ॥ ५० ॥

समाप्तमिन्द्रियपरीक्षाप्रकरणम् ।

दर्शनस्पर्शनाभ्यामित्यादिकमिन्द्रियनानात्वे युज्यते, इत्युपोद्घातेनेन्द्रियनानात्वं

सन्नेकोऽवयवी चेति । तेनेन्द्रियेषु भिन्नस्थानेषु संशय
इति ॥ ५१ ॥

एकमिन्द्रियम्,—

त्वगव्यतिरेकात् ॥ ५२ ॥

त्वगेकमिन्द्रियमित्याह । कस्मात् ?—अव्यतिरेकात् । न
त्वचा किञ्चिदिन्द्रियाधिष्ठानं न प्राप्तम् । न चासत्यां त्वचि
किञ्चिद्विषयग्रहणं भवति । यथा सर्वेन्द्रियस्थानानि व्याप्तानि,
यस्याञ्च सत्यां विषयग्रहणं भवति, सा त्वगेकमिन्द्रियमिति ॥ ५२ ॥

नेन्द्रियान्तरार्थानुपलब्धेः ॥ ५३ ॥

स्पर्शोपलब्धिलक्षणायां सत्यां त्वचि गृह्यमाणे त्वगिन्द्रियेण
स्पर्शे इन्द्रियान्तरार्था रूपाऽऽदयो न गृह्यन्ते अन्धादिभिः, न
स्पर्शग्राहकादिन्द्रियान्तरमस्तौति स्पर्शवदन्धादिभिर्गृह्येन्
रूपादयः, न च गृह्यन्ते, तस्मान्नैकमिन्द्रियं त्वगिति ॥ ५३ ॥

त्वगवयवविशेषिण धूमोपलब्धिवत्तदुपलब्धिः ॥ ५४ ॥

यथा त्वचोऽवयवविशेषः कश्चिच्चक्षुषि सन्निकृष्टो धूमस्पर्शं
गृह्णाति, नान्यः, एवं त्वचोऽवयवविशेषो रूपादिग्राहकः,
तेषामुपघातादन्धादिभिर्न गृह्यन्ते रूपादय इति ॥ ५४ ॥

व्याहतत्वादहेतुः ॥ ५५ ॥

त्वगव्यतिरेकादेकमिन्द्रियमित्युक्त्वा त्वगवयवविशेषेण
धूमोपलब्धिवद्रूपोपलब्धिरित्युच्यते ; एवञ्च सति नानाभूतानि

परीक्षणीयम् ; तत्र संशयमाह ।—स्थानान्यत्वे स्थानभेदे, घटपटाऽऽदीनां नानात्वदर्श-
नान्नानाऽवयवस्थितस्यावयविन एकत्वदर्शनाच्च इन्द्रियाणां नानात्वमेकत्वं वि-
संशयः ॥ ५१ ॥

पूर्वपक्षसूत्रम् ।—सर्वेभ्योऽप्येन्द्रियप्रदेशेष्वव्यतिरेकात् सत्त्वात्, त्वगेकमिन्द्रिय-
मस्तु ॥ ५२ ॥

विषयग्रहकाणि विषयव्यवस्थानात्, तद्भावे विषयग्रहणस्य भावात् तदुपघाते चाभावात् ; तथा च पूर्वे वाद उत्तरेण वादेन व्याहन्यत इति । सन्दिग्धस्याव्यतिरेकः । पृथिव्यादिभिरपि भूतैरिन्द्रियाधिष्ठानानि व्याप्तानि, न च तैस्त्वसत्सु विषयग्रहणं भवतीति । तस्मान्न त्वगन्यद्वा सर्वविषयकमेकमिन्द्रियमिति ॥ ५५ ॥

न युगपदर्थानुपलब्धेः ॥ ५६ ॥

आत्मा मनसा सम्बध्यते, मन इन्द्रियेण, इन्द्रियं सर्वार्थैः सन्निकृष्टमिति, आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसन्निकर्षेभ्यो युगपद्ग्रहणानि स्युः, न च युगपद्रूपाऽऽदयो गृह्यन्ते, तस्मान्नैकमिन्द्रियं सर्वविषयमस्तीति । असाहचर्याच्च विषयग्रहणानां नैकमिन्द्रियं सर्वविषयकं, साहचर्यं हि विषयग्रहणानामन्वाद्यनुपपत्तिरिति ॥ ५६ ॥

विप्रतिषेधाच्च न त्वगेका ॥ ५७ ॥

न खलु त्वगेकमिन्द्रियं, व्याघातात् ; त्वचा रूपाख्यप्राप्तानि गृह्यन्त इति । अप्राप्यकारित्वे स्पर्शाऽऽदिव्यप्येवं प्रसङ्गः । स्पर्शादीनाञ्च प्राप्तानां ग्रहणाद्रूपादीनामप्राप्तानामग्रहणमिति प्राप्तम् । * प्राप्याप्राप्यकारित्वमिति चेत्, आवरणानुपपत्तेर्विषयमात्रस्य ग्रहणम् * अथापि मन्येत, प्राप्ताः स्पर्शाऽऽदयस्त्वचा गृह्यन्ते, रूपाणि त्वप्राप्तानीति । एवं सति नास्त्यावरणम्, आवरणानुपपत्तेश्च रूपमात्रस्य ग्रहणं व्यवहितस्य चाव्यवहितस्य चेति । * दूरान्तिकानुविधानञ्च रूपोपलब्ध्यानुपलब्धोर्न

उत्तरयति ।—युगपत् एकदा, अर्थानां गन्धरूपाऽऽदीनाम्, अनुपलब्धेर्न त्वगेकमिन्द्रियम्, अन्वयात् तस्य व्यापकत्वाच्चाक्षुषादिकाले प्रायणाऽऽदिकमपि स्यादिति भावः ॥ ५६ ॥

स्यात् * अप्राप्तं त्वचा गृह्यते रूपमिति दूरे रूपस्याग्रहण-
मन्तिके च ग्रहणमित्येतन्न स्यादिति ॥ ५७ ॥

एकत्वप्रतिषेधाच्च नानात्वसिद्धौ स्थापनाहेतुरप्युपादीयते,—

इन्द्रियार्थपञ्चत्वात् ॥ ५८ ॥

अर्थः प्रयोजनम्.; तत् पञ्चविधमिन्द्रियाणां, स्पर्शनेनेन्द्रि-
येण स्पर्शग्रहणे सति न तेनैव रूपं गृह्यते, इति रूपग्रहण-
प्रयोजनं चक्षुरनुमीयते । स्पर्शरूपग्रहणे च ताभ्यामिव गन्धो
न गृह्यते, इति गन्धग्रहणप्रयोजनं घ्राणमनुमीयते । त्रयाणां
ग्रहणे न तैरेव रसो गृह्यते, इति रसग्रहणप्रयोजनं रसनमनु-
मीयते । न चतुर्णां ग्रहणे तैरेव शब्दः श्रूयते, इति शब्दग्रहण-
प्रयोजनं श्रोत्रमनुमीयते । एवमिन्द्रियप्रयोजनस्यानितरेतर-
साधनसाध्यत्वात् पञ्चैवेन्द्रियाणि ॥ ५८ ॥

न तदर्थबहुत्वात् ॥ ५९ ॥

न खल्विन्द्रियार्थपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणीति सिध्यति ।
कस्मात् ?—तेषामर्थानां बहुत्वात्; बहवः खल्विमे इन्द्रियार्थाः,
स्पर्शास्तावच्छीतोष्णानुष्णशीता इति ; रूपाणि शुक्लहरिता-
दीनि ; गन्धा इष्टानिष्टोपेक्षणीयाः ; रसाः कटुकादयः ; शब्दाः
वर्णाऽऽत्मानो ध्वनिमात्राश्च भिन्नाः ; तद्यस्येन्द्रियार्थपञ्चत्वात्पञ्चे-
न्द्रियाणि, तस्येन्द्रियार्थबहुत्वाद्बह्वनीन्द्रियाणि प्रसज्यन्त
इति ॥ ५९ ॥

इन्द्रियाणां नानात्वे कार्यभेदमानमाह ।—इन्द्रियार्थानामिन्द्रियग्राह्याणां रूपा-
ऽऽदीनां, पञ्चत्वात् पञ्चविधत्वात्, रूपाऽऽदीनां हि चक्षुराद्येकैकेन्द्रियमात्रग्राह्यत्वाद्दे-
वचक्षुः, तत्रैकेन्द्रियपक्षे न सम्भवति, अन्वाऽऽदीनां रूपाद्युपलम्बिप्रसङ्गस्येति भावः ॥५८॥

शङ्कते ।—इन्द्रियार्थानां नीलपीताऽऽदीनां बहुत्वादिन्द्रियाणां बहुत्वप्रसङ्गा-
दिन्द्रियार्थपञ्चत्वादिन्द्रियभेदे न युक्तः ॥ ५९ ॥

गन्धत्वाद्यव्यतिरेकात् गन्धाऽऽदीनामप्रतिषेधः ॥६०॥

गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्थानां गन्धाऽऽदीनां यानि गन्धाऽऽदिग्रहणानि, तान्यसमानसाधनसाध्यत्वाद्ग्राहकान्तराणि प्रयोजयन्ति । अर्थसमूहोऽनुमानमुक्तः, नार्थैकदेशः, अर्थैकदेशश्चाऽऽश्रित्य विषयपञ्चत्वमात्रं भवान् प्रतिषेधति, तस्मादयुक्तोऽयं प्रतिषेध इति । कथं पुनर्गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृतव्यवस्था गन्धादयः ? इति ।—स्पर्शः खल्वयं त्रिविधः, शीत उष्णोऽनुष्णशीतश्च स्पर्शत्वेन स्वसामान्येन सङ्गृहीतः, गृह्यमाणे च शीतस्पर्शं नोष्णस्यानुष्णाशीतस्य वा ग्रहणं ग्राहकान्तरं प्रयोजयति, स्पर्शभेदानामेकसाधनसाध्यत्वात् ; धुनैव शीतस्पर्शी गृह्यते, तेनैवेतरावपीति । एवं गन्धत्वेन गन्धानां, रूपत्वेन रूपाणां, रसत्वेन रसानां, शब्दत्वेन शब्दानामिति । गन्धादिग्रहणानि पुनरसमानसाधनसाध्यत्वात् ग्राहकान्तराणां प्रयोजकानि, तस्मादुपपन्नमिन्द्रियार्थपञ्चत्वात् प्रञ्चेन्द्रियाणीति ॥ ६० ॥

यदि सामान्यं सङ्ग्राहकं, प्राप्तमिन्द्रियाणाम्,—

विषयत्वाव्यतिरेकादेकत्वम् ॥ ६१ ॥

विषयत्वेन हि सामान्येन गन्धादयः सङ्गृहीता इति ॥ ६१ ॥

समाधत्ते ।—उक्तप्रतिषेधो न, गन्धाऽऽदीनां सौरभाऽऽदीनां, गन्धत्वाद्यव्यतिरेकात् गन्धत्वाऽऽदिसत्त्वात् ; तथा च गुणविभाजकगन्धत्वावच्छिन्नग्राहकत्वमभिप्रेतं, न त्वान्तरधर्मावच्छिन्नग्राहकत्वमिति भावः ॥ ६० ॥

यदि गन्धत्वाऽऽदिना सुरभ्यादीनामेकं, तदा विषयत्वेन गन्धरसाऽऽदीनामस्यै-
क्यादिन्द्रियैकं स्यादिति शङ्कते ।—विषयत्वाव्यतिरेकात् विषयत्वेनैकत्वात् ॥ ६१ ॥

न बुद्धिलक्षणाधिष्ठान-गत्याकृति-जातिपञ्च-
त्वेभ्यः ॥ ६२ ॥

न खलु विषयत्वेन सामान्येन कृतव्यवस्था विषया ग्राह-
कान्तरनिरपेक्षा एकसाधनग्राह्या अनुमीयन्ते ; अनुमीयन्ते
च पञ्च गन्धाऽऽदयो गन्धत्वादिभिः स्वसामान्यैः कृत-व्यवस्था
इन्द्रियान्तरग्राह्याः, तस्मादभिव्यक्तमेतत् । अयमेव चार्थोऽनूद्यते
बुद्धिलक्षणपञ्चत्वादिति ।—बुद्ध्य एव लक्षणानि विषयग्रहण-
लिङ्गत्वादिन्द्रियाणाम् ; तदेतदिन्द्रियार्थपञ्चत्वादित्येतस्मिन्
सूत्रे कृतमाश्रयमिति । तस्माद्बुद्धिलक्षणपञ्चत्वात् पञ्चेन्द्रियाणि ।
अधिष्ठानान्यपि खलु पञ्च इन्द्रियाणाम् ; सर्वशरीराधिष्ठानं
स्पर्शनं स्पर्शग्रहणलिङ्गम् ; कृष्णसाराधिष्ठानं चक्षुर्वर्हिर्निःसृतं
रूपग्रहणलिङ्गम् ; नासाऽधिष्ठानं घ्राणम् ; जिह्वाऽधिष्ठानं
रसनम् ; कर्णच्छिद्राधिष्ठानं श्रोत्रम् ; गन्धरसरूपस्पर्शशब्दग्रहण-
लिङ्गत्वादिति । गतिभेदादपीन्द्रियभेदः ; कृष्णसारोपनिबद्धं
चक्षुर्वर्हिर्निःसृत्य रूपाधिकरणानि द्रव्याणि प्राप्नोति । स्पर्शना-
दौनि त्विन्द्रियाणि विषया एवाश्रयोपसर्पणात् प्रत्यासीदन्ति ।
सन्तानवृत्त्या शब्दस्य श्रोत्रप्रत्यासत्तिरिति । आकृतिः खलु परि-
माणमियत्ता ; सा पञ्चधा ;—स्वस्थानमात्राणि घ्राणरसनस्पर्श-
नानि विषयग्रहणेनानुमेयानि । चक्षुः कृष्णसाराऽऽश्रयं
वर्हिर्निःसृतं विषयव्यापि । श्रोत्रं नान्यदाकाशात् तच्च विभु
शब्दमात्रानुभवानुमेयं पुरुषसंस्कारोपग्रहाच्चाधिष्ठानानियमेन

उत्तरयति ।—इन्द्रियाणामैक्यं न । हेतुमाह, बुद्धीत्यादि । शब्देऽनुपादेः,
ब्रह्मचर्यं चाक्षुषत्वादि, तत्पञ्चत्वेन तदवच्छिन्नकरणानां पञ्चत्वम्, एवमधिष्ठानं रूपादि-
विषयः, तत्पञ्चत्वात्, गतिः दूरादौ गमनम्, इदं चक्षुरधिकृत्य ; यथा,—गतिः प्रकारः,
तथा च प्रकाराणां पञ्चत्वात् चक्षुर्हि गत्वा गृह्णाति, त्वन्देहाऽच्छेदेन, श्रोत्रं

शब्दस्य व्यञ्जकमिति । जातिरिति योनिं प्रचक्षते, पञ्च
स्वास्विन्द्रिययोनयः पृथिव्यादीनि भूतानि, तस्मात् प्रकृति-
पञ्चत्वादपि पञ्चेन्द्रियाणीति सिद्धम् ॥ ६२ ॥

कथं पुनर्ज्ञायते भूतप्रकृतीनीन्द्रियाणि, नाव्यक्तप्रकृतीनि ?
इति ।—

भूतगुणविशेषोपलब्धेस्तादात्म्यम् ॥ ६३ ॥

दृष्टो हि वायवादीनां भूतानां गुणविशेषाभिव्यक्तिनियमः,
वायुः स्पर्शव्यञ्जकः, आपो रसव्यञ्जकाः, तेजो रूपव्यञ्जकं,
पार्थिवं किञ्चिद्द्रव्यं कस्यचिद्द्रव्यस्य गन्धव्यञ्जकम् । अस्ति
चायमिन्द्रियाणां भूतगुणविशेषोपलब्धिनियमः, तेन भूतगुण-
विशेषोपलब्धेर्मन्यामहे भूतप्रकृतीनीन्द्रियाणि, नाव्यक्तप्रकृती-
नीति ॥ ६३ ॥

गन्धादयः पृथिव्यादिगुणा इत्युपदिष्टम्, उद्देशश्च पृथि-
व्यादीनामेकगुणत्वे समानः ; इत्थत आह,—

**गन्धरसरूपस्पर्शशब्दानां स्पर्शपर्यन्ताः पृथिव्याः
अग्नेजोवायूनां पूर्वं पूर्वमपोह्याऽऽकाशस्योत्तरः ॥ ६४ ॥**

स्पर्शपर्यन्तानामिति विभक्तिविपरिणामः, आकाशस्योत्तरः
शब्दः स्पर्शपर्यन्तेभ्य इति । कथं तरप्निर्देशः ?—स्रतन्त्रविनि-

कर्णावच्छेदेनेत्यादिप्रकारमेदात्, आकृतिः गोलकाऽऽदीनां सस्यानविशेषः, जातिः
पृथिवीत्वादिः, वस्तुतो जातिः धर्मः, तेन शीतत्वसङ्ग्रहः ॥ ६२ ॥

प्राणादेः पृथिवीत्वादिसत्त्वे मानमाह ।—भूतानां पृथिव्यादीनां, ये गुणविशेषा
गन्धाऽऽदयः, तदुपलभ्यकत्वात् कुडुमयन्वाभिव्यञ्जकपृतादिदृष्टान्तेन पृथिवीत्वादिसाधन-
मिति भावः ॥ ६३ ॥

समाप्तमिन्द्रियनानात्वप्रकरणम् ।

ज्ञानप्राप्तार्थपरीक्षणाय सिद्धान्तसूत्रम् ।—स्पर्शपर्यन्तेषु मध्ये पूर्वं पूर्वं व्यञ्जा

योगसामर्थ्यात् ; तेनोत्तरशब्दस्य परार्थाभिधानं विज्ञायते ।
उद्देशसूत्रे हि स्पर्शपर्यन्तेभ्यः परः शब्द इति । तन्मं वा,
स्पर्शस्य विवाञ्छितत्वात् स्पर्शपर्यन्तेषु नियुक्तेषु योऽन्यस्तदुत्तरः
शब्द इति ॥ ६४ ॥

न सर्वगुणानुपलब्धिः ॥ ६५ ॥

नायं गुणनियोगः साधुः । कस्मात् ?—यस्य भूतस्य ये
गुणाः, न ते तदात्मकेनेन्द्रियेण सर्वे उपलभ्यन्ते, पार्थिवेन हि
घ्राणेन स्पर्शपर्यन्ता न गृह्यन्ते, गन्ध एवैको गृह्यते, एवं शेषेष्व-
प्येति ॥ ६५ ॥

कथं तर्हि मे गुणाः विनियोक्तव्या इति ?—

एकैकश्चेनोत्तरोत्तरगुणसङ्गावादुत्तरोत्तराणां
तदनुपलब्धिः ॥ ६६ ॥

गन्धाऽऽदीनामेकैको यथाक्रमं पृथिव्यादीनामेकैकस्य गुणः,
अतस्तदनुपलब्धिः; तेषां तयोस्तस्य चानुपलब्धिः, घ्राणेन रस-
रूपस्पर्शानां, रसनेन रूपस्पर्शयोः, चक्षुषा स्पर्शस्येति ॥ ६६ ॥

अग्नेजीवायूनां गुणा ज्ञातव्याः, उत्तरः शब्दः, आकाशस्य गुणः, तस्या च स्पर्शानां;
पृथिव्याः, रसरूपस्पर्शा जलस्य, रूपस्पर्शौ तेजसः, स्पर्शौ वायोः, शब्द आकाशस्य ॥ ६७ ॥

आक्षिपति ।—उक्ती गुणनियमो न युक्तः, पृथिव्यादेर्गुणत्वाभिमतानां
सर्वेषां घ्राणाऽऽदियाह्यत्वाभावाद्ग्नौ पार्थिवत्वादिकम् ; घ्राणेन पृथिव्या रसाद्य-
ग्रहणात् वहिरिन्द्रियाणां स्वप्रकृतिर्वाच्योऽग्नौ विशेषगुणग्रहणत्वानियमो भव्येतेति
भावः ॥ ६५ ॥

इत्यत्र पृथिव्यादावुपलभ्यमानानां रसाऽऽदीनां का गतिः ? इत्यत्र स्वमतमाह ।—
उत्तरोत्तराणाम् अवादीनाम्, एकैकश्चेन एकैकक्रमेण, तदुत्तरोत्तरगुणसङ्गावात्
रसाऽऽदिगुणसङ्गावात्, तदनुपलब्धिस्तेषां रसाऽऽदीनां घ्राणादिनाऽनुपलब्धिः
इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

कथं तर्ह्यनेकगुणानि भूतानि गृह्यन्ते इति ?—

संसर्गाच्चानेकगुणग्रहणम् ॥ ६७ ॥

अवादिसंसर्गाच्च पृथिव्यां रसाऽऽदयो गृह्यन्ते, एवं शेषेष्व-
पीति ॥ ६७ ॥

नियमस्तर्हि न प्राप्नोति, संसर्गस्यानियमात् ; चतुर्गुणा
पृथिवी, त्रिगुणा आपः, द्विगुणं तेजः, एकगुणो वायुरिति
नियमश्चोपपद्यते कथम् ?—

विष्टं ह्यपरम्परेण ॥ ६८ ॥

पृथिव्यादीनां पूर्वं पूर्वमुत्तरेणोत्तरेण विष्टम्, अतः संसर्ग-
नियम इति । तच्चैतद्भूतसृष्टौ वेदितव्यं, नैतर्हीति ॥ ६८ ॥

न पार्थिवाऽऽप्ययोः प्रत्यक्षत्वात् ॥ ६९ ॥

नेति तिसृष्वीं प्रत्याचष्टे । कस्मात्,—पार्थिवस्य द्रव्यस्या-
ऽऽप्यस्य च प्रत्यक्षत्वात् । महत्त्वादानेकद्रव्यवत्त्वादद्रूपाश्चोपलब्धि-
रिति तैजसमेव द्रव्यं प्रत्यक्षं स्यात्, न पार्थिवमाप्यं वा,
रूपाभावात् ; तैजसवत्तु पार्थिवाऽऽप्ययोः प्रत्यक्षत्वात् न
संसर्गादानेकगुणग्रहणं भूतानामिति । भूतान्तररूपकृतञ्च
पार्थिवाऽऽप्ययोः प्रत्यक्षत्वं ब्रुवतः प्रत्यक्षो वायुः प्रसज्यते ।
नियमे वा कारणमुच्यताम् इति । रसयोर्वा पार्थिवाऽऽप्ययोः
प्रत्यक्षत्वात्, पार्थिवो रसः षड्विधः, आप्यो मधुर एव, न
चैतत् संसर्गाद्भवितुमर्हति । रूपयोर्वा पार्थिवाऽऽप्ययोः
प्रत्यक्षत्वात् तैजसरूपानुगृहीतयोः, संसर्गे हि व्यञ्जकमेव

तर्हि कथं पृथिव्यादौ रसादियद्वयम् ? तथाऽऽह ।—अपरं पृथिव्यादि, परेषु
जलाऽऽदिना, हि यस्मात्, विष्टं सम्बद्धम् ; तथा च पृथिव्याद्यवच्छिन्नजलाऽऽदिना
रसनासंयोगाद्रसाऽऽदियद्वय इति भावः ॥ ६९ ॥

सिद्धान्तसुवम् ।—उक्ती गुणनियमो न युक्तः ; कुतः ?—पार्थिवस्याऽऽप्यस्य च

रूपं, न व्यङ्ग्यमस्तीति । एकानेकविधत्वे च पार्थिवाऽऽप्ययोः प्रत्यक्षत्वात् रूपयोः, पार्थिवं हरितलोहितपीताद्यनेकविधं रूपम्, आप्यन्तु शुक्लमप्रकाशकम् ; न चैतदेकगुणानां संमर्गे मत्युपलभ्यत इति । उदाहरणमात्रञ्चैतत् । अतः परं प्रपञ्चः । स्पर्शयोर्वा पार्थिवतैजसयोः प्रत्यक्षत्वात् पार्थिवोऽनुष्णाशीतः स्पर्शः, उष्णस्त्रैजसः प्रत्यक्षः ; न चैतदेकगुणानामनुष्णाशीतस्पर्शेन वायुना संमर्गोपपद्यत इति । अथवा पार्थिवाऽऽप्ययोर्द्रव्ययोर्व्यवस्थितगुणयोः प्रत्यक्षत्वात् चतुर्गुणं पार्थिवं द्रव्यं त्रिगुणमाप्यं प्रत्यक्षम् ; तेन तत्कारणमनुमीयते तथाभूतमिति । तस्य कार्यं लिङ्गम् ; कारणभावाद्धि कार्यभाव इति । एवं तैजसवायव्ययोर्द्रव्ययोः प्रत्यक्षत्वाद् गुणव्यवस्थायाः तत्कारणे द्रव्ये व्यवस्थाऽनुमानमिति । दृष्टञ्च विवेकः पार्थिवाऽऽप्ययोः प्रत्यक्षत्वात्, पार्थिवं द्रव्यमर्वादिभिर्वियुक्तं प्रत्यक्षतो गृह्यते, आप्यञ्च पराभ्यां, तैजसञ्च वायुना ; न चैकैकगुणं गृह्यत इति । निरनुमानन्तु विष्टं ह्यपरं परेणेत्येतदिति ; नात्र लिङ्गमनुमापकं गृह्यत इति, येनैतदेवं प्रतिपद्येमहि । यच्चोक्तं,—“विष्टं ह्यपरं परेण” इति भूतसृष्टौ वेदितव्यं न साम्प्रतमिति नियमकारणाभावादयुक्तम् ; दृष्टञ्च साम्प्रतमपरम्परेण विष्टमिति, वायुना च विष्टं तेज इति । विष्टत्वं संयोगः, स च द्वयोः समानः, वायुना च विष्टत्वात् स्पर्शवत्तेजः, न तु तेजसा विष्टत्वादूपवान् वायुः, इति नियमे कारणं नास्तीति । दृष्टञ्च तैजसेन स्पर्शेन वायव्यस्पर्शस्याभिभवादग्रहणमिति, न च तेनैव तस्याभिभव इति ॥ ६९ ॥

द्रव्यस्य प्रत्यक्षत्वादूपस्पर्शसिद्धेः, तस्य रूपस्पर्शशून्यत्वे चक्षुषा त्वचा च ग्रहणं न स्यात्, रूपादेशं क्वचित्क्वाचात्मन्त्वेन क्वचिच्च परम्परया हेतुले गौरवमिति सावः ॥ ६९ ॥

तदेवं न्यायविरुद्धं प्रवादं प्रतिषिध्य “न सर्वगुणानुपलब्धेः” इति चोदितं समाधीयते ।—

पूर्वं पूर्वं गुणोत्कर्षात्तत्तत्प्रधानम् ॥ ७० ॥

तस्मान्न सर्वगुणोपलब्धिः, घ्राणाऽऽदीनां पूर्वं पूर्वं गन्धादेर्गुण-स्योत्कर्षात् तत्तत्प्रधानम् । का प्रधानता ?—विषयग्राहकत्वम् ; को गुणोत्कर्षः ?—अभिव्यक्तौ समर्थत्वम् । यथा वाह्यानां पार्थिवाऽऽप्यतैजसानां द्रव्याणां चतुर्गुणत्रिगुणद्विगुणानां न सर्वगुणव्यञ्जकत्वं, गन्धरसरूपोत्कर्षात्तु यथाक्रमं गन्धरसरूप-व्यञ्जकत्वम्, एवं घ्राणरसनचक्षुषां चतुर्गुणत्रिगुणद्विगुणानां न सर्वगुणग्राहकत्वं, गन्धरसरूपोत्कर्षात्तु यथाक्रमं गन्धरसरूप-ग्राहकत्वम् ; तस्मात् घ्राणाऽऽदिभिर्न सर्वेषां गुणानामुपलब्धि-रिति । यस्तु प्रतिजानीते गन्धगुणत्वाद्घ्राणं गन्धग्राहकम्, एवं रसनादिष्वपीति, तस्य यथागुणयोगं घ्राणाऽऽदिभिर्गुणग्रहणं प्रसज्यत इति ॥ ७० ॥

किं कृतं पुनर्व्यवस्थानम् ?—किञ्चित् पार्थिवमिन्द्रियं, न सर्वाणि ; कानिचिदाप्यतैजसवायव्यानीन्द्रियाणि, न सर्वाणीति ।—

तद्व्यवस्थानन्तु भूयस्त्वात् ॥ ७१ ॥

अर्थनिर्वृतिसमर्थस्य प्रविभक्तस्य द्रव्यस्य संसर्गः पुरुष-संस्कारकारितं भूयस्त्वम् ; दृष्टो हि प्रकर्षे भूयस्त्वशब्दः, प्रकृष्टो

रसाऽऽदेः पृथिव्यादिगुणत्वे घ्राणादिनाऽपि तद्गुणप्रसङ्ग इत्यत्र नियामकमाह ।—
पूर्वं पूर्वं घ्राणादि, तत्तत्प्रधान गन्धाऽऽदिप्रधानम् । प्राधान्ये बीजमाह ।—गुणोत्कर्षात्
गुणस्य गन्धाऽऽदेः, उत्कर्षात् तद्व्यवस्थापकत्वात्, तथा च गन्धाऽऽदिषु मध्ये
स्वव्यवस्थापकगुणस्यैव ग्राहकत्वं घ्राणाऽऽदीनामिति ॥ ७० ॥

ननु पृथिव्यन्तरस्यापि गन्धप्राधान्यात् किमिन्द्रियं किमिन्द्रियम् ? इत्यत्राऽऽह ।—

यथा,—विषयो भूयानित्युच्यते । यथा पृथगर्थक्रियासमर्थानि पुरुषसंस्कारवशाद्विषीर्षाधर्माणप्रभृतानि द्रव्याणि निर्वच्यन्ते, न सर्वं सर्वार्थम् ; एवं पृथग्विषयग्रहणसमर्थानि घ्राणाऽऽदौनि निर्वच्यन्ते, न सर्वविषयग्रहणसमर्थानीति ॥ ७१ ॥

स्वगुणान्नोपलभन्ते इन्द्रियाणि कस्मात् ? इति चेत्,—

सगुणानामिन्द्रियभावात् ॥ ७२ ॥

स्वान् गन्धादीन्नोपलभन्ते घ्राणाऽऽदौनि । केन कारणेन ? इति चेत्, स्वगुणैः सह घ्राणाऽऽदौनामिन्द्रियभावात्, घ्राणं स्वेन गन्धेन समानार्थकारिणा सह वाह्यं गन्धं गृह्णाति, तस्य स्वगन्धग्रहणं सहकारिवैकल्यात् न भवति, एवं श्लेषाणामपि ॥ ७२ ॥

यदि पुनर्गन्धः सहकारी च स्यात्, घ्राणस्य ग्राह्यशैत्यत आह,—

तेनैव तस्याग्रहणाच्च ॥ ७३ ॥

न गुणोपलब्धिरिन्द्रियाणाम् । यो ब्रूते, यथा वाह्यद्रव्यं चक्षुषा गृह्यते, तथा तेनैव चक्षुषा तदेव चक्षुर्गृह्यतामिति, तादृगिदम् ; तुल्यो ह्युभयत्र प्रतिपत्तिहेत्वभाव इति ॥ ७३ ॥

भूयस्मात् जलाऽऽद्यविश्लिष्टपृथिव्यादारब्धत्वात्, तद्व्यवस्थानं घ्राणादीन्द्रियत्वव्यवस्थितिः ॥ ७१ ॥

घ्राणाऽऽदौनां गन्धाऽऽदिगुणवत्त्वे मानसाह ।—सगुणानां गन्धाऽऽदिविश्लिष्टानां घ्राणाऽऽदौनाम्, इन्द्रियभावात् गन्धाऽऽदिसाक्षात्कारकरणत्वात्, कुटुम्बगन्धामिव्यञ्जक-ष्टाऽऽदौ तथैव दर्शनात् ॥ ७२ ॥

इत्येव गन्धाऽऽदिसिद्धावप्रत्यक्षत्वात्तदुद्भूतत्वकल्पनमित्याशयेनाऽऽह ।—तेन इन्द्रियेण, तस्य सगुणस्वेन्द्रियस्य, अग्रहणात्तदुद्भूतत्वकल्पनमिति ॥ ७३ ॥

न शब्दगुणोपलब्धेः ॥ ७४ ॥

स्वगुणान्नोपलभन्ते इन्द्रियार्णेतत् न भवति, उपलभ्यते हि स्वगुणः शब्दः श्रोत्रेणेति ॥ ७४ ॥

तदुपलब्धिरितरेतरद्रव्यगुणवैधर्म्यात् ॥ ७५ ॥

न शब्देन गुणेन सगुणमाकाशमिन्द्रियं भवति, न शब्दः शब्दस्य व्यञ्जकः, न च घ्राणादीनां स्वगुणग्रहणं प्रत्यक्षं, नाप्यनुमीयते, अनुमीयते तु श्रोत्रेणाऽऽकाशेन शब्दस्य ग्रहणं, शब्दगुणत्वञ्चाऽऽकाशस्येति ; परिशेषश्चानुमानं वेदितव्यम्, आत्मा तावत् श्रोता, न करणम् ; मनसः श्रोत्रत्वे बधिरत्वाभावः, पृथिव्यादीनां घ्राणाऽऽदिभावे सामर्थ्यं, आत्रभावे चासामर्थ्यम् । अस्ति चेदं श्रोत्रम्, आकाशञ्च शिष्यते, परिशेषादाकाशं श्रोत्रमिति ॥ ७५ ॥

इति वात्स्यायनोयि न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायस्याद्यमाह्निकम् ।

नन्दिन्द्रियगुणानामप्रत्यक्षत्वनिधमो नेत्याशङ्कते ।—उक्तनिधमो न युक्तः, शब्दस्य श्रोत्रगुणस्य, उपलब्धे ॥ ७४ ॥

समाधत्ते ।—द्रव्यगुणानां रूपशब्दाऽऽदीना, परस्परं वैधर्म्याच्छब्दोपलब्धिः, न चरूपऽऽदीना शब्दाऽऽशयस्य लाघवेनैक्यासङ्गेरिति भावः ॥ ७५ ॥

समाप्तमर्थपरौचाप्रकरणम् ।

इति तृतीयाध्यायस्याद्यमाह्निकम् आत्मादिप्रमेयचतुष्परौच्यं नाम ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयाह्निकम् ।

परीक्षितानीन्द्रियाख्यर्थाश्च । बुद्धेरिदानीं परीक्षाक्रमः ।
सा किमनित्या ? नित्या वा ? इति । कुतः संशयः ?—

कर्माऽऽकाशसाधर्म्यात् संशयः ॥ १ ॥

अस्यर्शवत्त्वं ताभ्यां समानो धर्म उपलभ्यते बुद्धौ, विशेष-
श्चोपजनापायधर्मवत्त्व, विपर्ययश्च यथास्वमनित्यनित्ययोस्तस्यां
बुद्धौ नोपलभ्यते, तेन संशय इति ॥ १ ॥

अनुपपन्नरूपः खल्वयं संशयः । सर्वशरीरिणां हि प्रत्यात्म-
वेदनीयाऽनित्या बुद्धिः सुखादिवत्, भवति च संवित्तिर्ज्ञास्यामि
जानामि अज्ञासिषमिति ; न चोपजनापायी अन्तरेण त्रैकाख्य-
व्यक्तिः, ततश्च त्रैकाख्यव्यक्तेरनित्या बुद्धिरित्येतत् सिद्धम् ।
प्रमाणसिद्धचेदम् । शास्त्रेऽप्युक्तम्,—“इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं
धुगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गम्” इत्येवमादि । तस्मात् संशय-
प्रक्रियाऽनुपपत्तिरिति । दृष्टिप्रवादोपालम्भार्थन्तु प्रकरणम् ।
एवं हि पश्यन्तः प्रवदन्ति साङ्ख्याः पुरुषस्यान्तःकरणभूता
नित्या बुद्धिरिति ; साधनञ्च प्रचक्षते ।—

विषयप्रत्यभिज्ञानात् ॥ २ ॥

किं पुनरिदं प्रत्यभिज्ञानम् ?—यं पूर्वमज्ञासिषमर्थं, तमिमं

अथ क्रमप्राप्ततया बुद्धेर्मनसश्च परीक्षा सप्तभिः प्रकरणैः, तत्परीक्षैव चाऽऽङ्गकार्यः ;
धरे तु शरीरावच्छेदव्याप्यभोगानुकूलसम्बन्धवत्परीक्षा, शरीरान्तर्वर्तिप्रमेयपरीक्षैवाऽऽङ्ग-
कार्य इति । तदसत्, इन्द्रियपरीक्षायामतिव्याप्तिः ; तत्र च बुद्धिपरीक्षा पञ्चभिः
प्रकरणैः, तत्राऽऽदौ बुद्धरनित्यताप्रकरणम् ; तत्र संशयदर्शनाय सूत्रम् ।—कस्यश्च
आकाशस्य च साधर्म्यान्निस्पर्यन्तात्, बुद्धिपदार्थे नित्यत्वसंशयः ; बुद्धिपदं नित्यं न वा ?
इति संशयः पर्यवसन्नः ॥ १ ॥

तत्र बुद्धेर्नित्यत्वं साङ्ख्याः साधयति ।—बुद्धिर्नित्येति शेषः, योऽहं षट्मद्रासं, सोऽहं

जानामोति ज्ञानयोः समानेऽर्थे प्रतिसन्धिज्ञानं प्रत्यभिज्ञानम् ।
एतच्चावस्थिताया बुद्धेरुपपन्नम् । नानात्वे तु बुद्धिभेदेषूत्पन्नाप-
वर्गिषु प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तिः, नान्यज्ञातमन्यः प्रत्यभिजाना-
तीति ॥ २ ॥

साध्यसमत्वादहेतुः ॥ ३ ॥

यथा खलु नित्यत्वं बुद्धेः साध्यम्, एवं प्रत्यभिज्ञानमपीति ।
किं कारणम् ?—चेतनधर्मस्य करणेऽनुपपत्तिः, पुरुषधर्मः खल्वयं
ज्ञानं दर्शनमुपलब्धिर्बोधः प्रत्ययोऽध्यवसाय इति, चेतनो हि
पूर्वज्ञातमर्थं प्रत्यभिजानातीति तस्यैतस्माद्धेतोर्नित्यत्वं युक्तमिति ।
* करणचेतन्याभ्युपगमे तु चेतनस्वरूपं वचनीयम्, * नानिर्दिष्ट-
स्वरूपमात्माऽन्तरं शक्यमस्तीति प्रतिपत्तुम् ; ज्ञानश्चेत् बुद्धेरन्तः-
करणस्याभ्युपगम्यते, चेतनस्येदानीं किं स्वरूपम् ? को धर्मः ?
किं तत्त्वम् ? ज्ञानेन च बुद्धौ वर्तमानेनायं चेतनः किं करोति ?
इति । * चेतयत इति चेत्, न ज्ञानादर्थान्तरवचनम् । *
पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानातीति नेदं ज्ञानादर्थान्तरमुच्यते ; चेतयते
जानीते बुध्यते पश्यत्युपलभ्यत इत्येकोऽयमर्थ इति ।
बुद्धिर्ज्ञापयतीति चेत्, अद्या जानीते पुरुषः, बुद्धिर्ज्ञापयतीति ।
सत्यमेतत्, एवञ्चाभ्युपगमे ज्ञानं पुरुषस्येति सिद्धं भवति, न
बुद्धेरन्तःकरणस्य इति । * प्रतिपुरुषञ्च शब्दान्तरव्यवस्था-
प्रतिज्ञाने प्रतिषेधहेतुवचनम् । * यश्च प्रतिजानीते, कश्चित्
पुरुषश्चेतयते, कश्चिद्बुध्यते, कश्चिदुपलभते, कश्चित् पश्यतीति ;
पुरुषान्तराणि खल्विमानि, चेतनो बोद्धोपलब्धा द्रष्टेति, नैकस्यैते
षट् सृशामोति प्रत्यभिज्ञानमेकं वृत्तिमन्तं विषयीकरोति, न चाऽऽत्मा तथा, तस्य जन्म-
धर्मानधिकरणस्य कूटस्थत्वात्, तस्मात् वृत्तिमती बुद्धिरिव । वृत्तिस्तु तस्याः परिणामः,
बुद्धेरप्याविर्भावतिरोभावात्, न तूत्यादविनाशाविति ॥ २ ॥

परिहरति ।—साध्यसमत्वात् असिद्धत्वात्, प्रतिसन्धादत्वं न हेतुः, अहं जानामी-

धर्मा इति । अत्र कः प्रतिषेधहेतुः ? इति । * अर्थस्याभेद इति चेत्, समानम्, अभिन्नार्था एते शब्दा इति । तत्र व्यवस्थाऽनुपपत्तिरित्येवं चेत् मन्यसे, समानं भवति ; पुरुषश्चेतयते बुद्धिर्जानीते इत्यत्राप्यर्थी न भिद्यते, तत्रोभयोश्चेतनत्वादन्यतरलोप इति । यदि पुनर्बुध्यतेऽनयेति बोधनं बुद्धिर्मन एवोच्यते, तच्च नित्यम् । अस्वेतदेवं, न तु मनसो विषयप्रत्यभिज्ञानान्नित्यत्वम् । दृष्टं हि करणभेदे ज्ञातुरेकत्वात् प्रत्यभिज्ञानम् ; सद्यदृष्टस्येतरिण प्रत्यभिज्ञानात्, इति चक्षुर्वत् । प्रदीपवच्च, प्रदीपान्तरदृष्टस्य प्रदीपान्तरेण प्रत्यभिज्ञानमिति । तस्माज्ज्ञातुरयं नित्यत्वे हेतुरिति ॥ ३ ॥

यच्च मन्यते, बुद्धेरवस्थिताया यथाविषयं वृत्तयो ज्ञानानि निश्चरन्ति, वृत्तिश्च वृत्तिमतो नान्येति ।—

न युगपदग्रहणात् ॥ ४ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोरनन्यत्वे वृत्तिमतोऽवस्थानाद् वृत्तीनामवस्थानमिति ; यानीमानि विषयग्रहणानि, तान्यवतिष्ठन्त इति युगपद्विषयाणां ग्रहणं प्रसज्यत इति ॥ ४ ॥

अप्रत्यभिज्ञाने च विनाशप्रसङ्गः ॥ ५ ॥

अतीते च प्रत्यभिज्ञाने वृत्तिमानप्यतीत इत्यन्तःकरणस्य विनाशः प्रसज्यते, विपर्यये च नानात्वमिति ॥ ५ ॥

व्यादिना आत्मन एव प्रतिसन्धात्प्रत्ययात् । अनादिनिघनत्वमेव तस्य कौटस्थ्यम्, अन्यादृशं लसिद्धमिति भावः ॥ ३ ॥

बुद्धेरेव स्थायिन्या यथाविषयं ज्ञानाऽऽत्मिका वृत्तयो वृत्तिमदभिन्ना वङ्गेरिव स्फुलिङ्गा निःसरन्तीति साङ्गमत्तं निरस्यति ।—वृत्तिवृत्तिमतोरभेदे वृत्तिमदवस्थित्या वृत्तेरप्यवस्थितिर्वाचा ; तथा च सर्वपदाद्येग्रहणं युगपत् स्यात्, न चैवं, तस्मान्नाभेद इति ॥ ४ ॥

अथ वृत्तीनामनवस्थायित्वमुच्यते, तदाऽऽह ।—अप्रत्यभिज्ञाने प्रत्यभिज्ञानस्य अभावे, विनाशे, वृत्तिमतोऽपि विनाशः स्यात्, अतो न इयोरैक्यम् ॥ ५ ॥

अविभु चैकं मनः पर्यायिणेन्द्रियैः संयुज्यत इति ।—

क्रमवृत्तित्वादयुगपद्ग्रहणम् ॥ ६ ॥

इन्द्रियार्थानां वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वमिति, एकत्वे च प्रादुर्भावतिरोभावयोरभाव इति ॥ ६ ॥

अप्रत्यभिज्ञानञ्च विषयान्तरव्यासङ्गात् ॥ ७ ॥

अप्रत्यभिज्ञानमनुपलब्धिः ; अनुपलब्धिश्च कस्यचिदर्थस्य विषयान्तरव्यासक्ते मनस्युपपद्यते, वृत्तिवृत्तिमतोर्नानात्वात् । एकत्वे ह्यनर्थको व्यासङ्गः इति ॥ ७ ॥

विभुत्वे चान्तःकरणस्य पर्यायिणेन्द्रियैः संयोगः,—

न गत्यभावात् ॥ ८ ॥

प्राप्तानोन्द्रियाख्यन्तःकरणेनेति प्राप्त्यर्थस्य गमनस्य अभावः, तत्र क्रमवृत्तित्वाभावादयुगपद्ग्रहणानुपपत्तिरिति । गत्यभावाच्च प्रतिषिद्धं विभुनोऽन्तःकरणस्यायुगपद्ग्रहणं न लिङ्गान्तरेणानुमीयते । यथा चक्षुषो गतिः प्रतिषिद्धा सन्नि-
कृष्टविप्रकृष्टयोस्तुल्यकालग्रहणात् पाणिचन्द्रमसोर्व्यवधानप्रती-
घातनानुमीयत इति । सोऽयं नान्तःकरणे विवादः, न तस्य नित्यत्वे, सिद्धं हि मनोऽन्तःकरणं नित्यञ्चेति । क्व तर्हि विवादः ?—तस्य विभुत्वे, तच्च प्रमाणतोऽनुपलब्धिः प्रतिषिद्ध-

अयुगपद्ग्रहणं समते व्युत्पादयति, मनस इत्यादि ।—मनसोऽणुत्वादिन्द्रियैः सह क्रमेण सम्बन्धात् ज्ञानानां क्रमिकत्वम् ; तथा च,—“अविभु चैकं मनः पर्यायिणं ह्यवैरिन्द्रियैः सम्बध्यते” इत्यवतारभाष्यम् ; तच्चदिन्द्रियमनःसंयोगे सति ज्ञानमुप-
पद्यते ॥ ६ ॥

तद्व्यतिरेके ज्ञानाभावमुपपादयति ।—अप्रत्यभिज्ञानं तच्चदिन्द्रियज्ञानाभावः, विषयान्तरेण इन्द्रियान्तरेण, मनसः सम्बन्धादित्यर्थः ॥ ७ ॥

लभ्यते चेदं नोपपद्यत इत्याह ।—लभ्यते मनसः क्रमेणोन्द्रियसम्बन्धः, न, मनसः

मिति । एकञ्चान्तःकरणं, नाना चैता ज्ञानाऽऽत्मिका वृत्तयः, चक्षुर्विज्ञानं, घ्राणविज्ञानं, रूपविज्ञानं, गन्धविज्ञानम् ; एतच्च वृत्तिवृत्तिमतोरेकत्वेऽनुपपन्नमिति । एतेन विषयान्तरव्यासङ्गः प्रत्युक्तः । विषयान्तरग्रहणलक्षणो विषयान्तरव्यासङ्गः पुरुषस्य, नान्तःकरणस्येति । केनचिदिन्द्रियेण सन्निधिः केनचिदसन्निधिरिति ; अयन्तु व्यासङ्गोऽनुज्ञायते मनस इति ॥ ८ ॥

एकमन्तःकरणं, नाना वृत्तयः (ज) इति सत्यभेदे वृत्तेरिदमुच्यते ।—

स्फटिकान्यत्वाभिमानवत्तदन्यत्वाभिमानः ॥ ९ ॥

तस्यां वृत्तौ नानात्वाभिमानः, यथा—द्रव्यान्तरोपहिते स्फटिके अन्यत्वाभिमानो नीलो लोहित इति । एवं विषयान्तरोपधानादिति ॥ ९ ॥

न हेत्वभावात् ॥ १० ॥

स्फटिकान्यत्वाभिमानवदयं ज्ञानेषु नानात्वाभिमानो गौणः, न पुनर्गन्धान्यत्वाभिमानवदिति हेतुर्नास्ति, हेत्वभावादनुपपन्न इति । समानो हेत्वभाव इति चेत्, न, ज्ञानानां क्रमेणोपजननापायदर्शनात्, क्रमेण हीन्द्रियार्थेषु ज्ञानान्युपजायन्ते

विभुत्वेन गत्यभावात्, परे तु नकारो न सूत्रान्तर्गतः, किन्तु विभुत्वे चान्तःकरणस्य प्रथमिन्द्रिये सद्योगो नेति भाष्यावतरणिकायाम् इत्याहुः ॥ ८ ॥

वृत्तिवृत्तिमतोर्वस्तुतोऽभेदोऽपि भेदप्रत्ययप्रतिपादनाय शङ्कते ।—यथा नवाकुमुमाऽऽदिसन्निधानादेकस्यापि स्फटिकस्य तत्तद्रूपाभिमानः, तथा वृत्तिमदभिज्ञाऽपि वृत्तिसत्तद्विषयसन्निकर्षवशाद्भानेव प्रतिभासत इति ॥ ९ ॥

दूषयति ।—धमत्वे साधकाभावान्नोक्तं युक्तमित्यर्थः, केचित्तु न हेत्वभावादिति

(ज) “चीयमाथमेतत्” इति तात्पर्यटीका ।

चापयन्ति चेति दृश्यते ; तस्माद्गन्धाद्यन्यत्वाभिमानवदयं ज्ञानेषु
नानात्वाभिमान इति ॥ १० ॥

स्फटिकान्यत्वाभिमानवदित्येतदमृष्यमाणः क्षणिक-
वाद्याह,—

स्फटिकेऽप्यपरापरोत्पत्तेः क्षणिकत्वाद्गती-
नामहेतुः ॥ ११ ॥

स्फटिकस्याभेदेनावस्थितस्योपधानभेदान्नानात्वाभिमान इत्यय-
मविद्यमानहेतुकः पक्षः । कस्मात् ?—स्फटिकेऽप्यपरापरोत्पत्तेः ;
स्फटिकेऽप्यन्या व्यक्तय उत्पद्यन्ते, अन्या निरुध्यन्ते इति ।
कथम् ?—क्षणिकत्वाद्गतीनाम् ; क्षणश्चात्पीयान् कालः,
क्षणस्थितिकाः क्षणिकाः । कथं पुनर्गम्यते क्षणिका व्यक्तयः ?
इति ।—उपचयापचयप्रबन्धदर्शनाच्छरीरादिषु ; पत्तिनिर्वृत्तस्था-
ऽऽहाररसस्य शरीररुधिराऽऽदिभावेनोपचयोऽपचयश्च प्रबन्धेन
प्रवर्तते, उपचयाद्गतीनामुत्पादः, अपचयाद्गतिनिरोधः ।
एवञ्च सत्यवयवपरिणामभेदेन वृद्धिः शरीरस्य कालान्तरे गृह्यते
इति, सोऽयं व्यक्तिमात्रे वेदितव्य इति ॥ ११ ॥

भाष्यमिति, टीकाऽदर्शनाद्भेदं सूत्रं, किन्तु तुच्छतया सूत्रकृताऽदूषणान्नूनतापरि-
हाराय भाष्यकृता तदुक्तमिति मन्यन्ते ॥ १० ॥

समाप्त बुद्धानित्यताप्रकरणम् ।

स्फटिके इव नानात्वभ्रम इत्यसद्विमानः सौगतः शङ्कते ।—स्फटिकान्यत्वाभि-
मानवदित्यहेतुः । कुतः ?—स्फटिकेऽप्यपरापरोत्पत्तेः बिलक्षणविलक्षणस्फटिकोत्पत्तेः ॥
तत्र मानमाह, व्यक्तौनां भावानां, क्षणिकत्वात् । तस्मात्प्रनाय भाष्यम्,—“उपचयाप-
चयप्रबन्धदर्शनाच्छरीराऽऽदिषु” प्रतिक्षणं शरीरेषूपचयापचयदर्शनाद्गतीनाम् ;
न ह्येकस्मिन्नवयवविनि परिमाणव्यसमावेश इति भावः । इदं सूत्रमेवेति
केचित् ॥ ११ ॥

नियमहेत्वभावादयथादर्शनमभ्यनुज्ञा ॥ १२ ॥

पदार्थानां सर्वासु व्यक्तिषूपचयापचयप्रबन्धः शरीरवदिति नायं नियमः । कस्मात् ?—हेत्वभावात् । नात्र प्रत्यक्षमनुमानं वा प्रतिपादकमस्तीति । तस्मादयथादर्शनमभ्यनुज्ञा । यत्र यत्रोपचयापचयप्रबन्धो दृश्यते, तत्र तत्र व्यक्तीनामपरापरोत्पत्तिरूपचयापचयप्रबन्धदर्शनेनाभ्यनुज्ञायते, यथा शरीराऽऽदिषु । यत्र यत्र न दृश्यते, तत्र तत्र प्रत्याख्यायते, यथा ग्रावप्रभृतिषु । स्फटिकेऽप्युपचयापचयप्रबन्धो न दृश्यते, तस्मादयुक्तं स्फटिकेऽप्यपरापरोत्पत्तिरिति । यथा चार्कस्य कटुकित्वा सर्वद्रव्याणां कटुकिमानमापादयेत्, तादृगेतदिति ॥ १२ ॥

यश्चाशेषनिरोधेनापूर्वोत्पादं निरन्वयं द्रव्यसन्ताने क्षणिकानां मन्यते, तस्यैतत्,—

न, उत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धेः ॥ १३ ॥

उत्पत्तिकारणं तावदुपलभ्यते, अवयवोपचयो बल्लोकादीनाम् । विनाशकारणञ्चोपलभ्यते, घटादीनामवयवविभागः । यस्य त्वनपचितावयवं निरुध्यते, अनुपचितावयवञ्चोत्पद्यते, तस्याशेषनिरोधे निरन्वये वाऽपूर्वोत्पादे न कारणमुभयत्राप्युपलभ्यत इति ॥ १३ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—पदार्थानां विनाशसामग्रीवैशिष्यनिश्चये साक्षात्तत्वात् अभ्युपेत्याऽऽह, यथादर्शनमिति ।—यदि कस्यचिद्विनाशसामग्रीवैशिष्ये मानं स्यात्, तदा क्षणिकत्वं तस्याभ्यनुज्ञायत एव, यथाऽन्त्यशब्द इति ॥ १२ ॥

दुक्तान्तरमाह ।—न स्फटिकादेः क्षणिकत्वम् ; यत्र उत्पत्तिविनाशकारणानुपलब्ध्या निर्णीतान्वयवोपचयापचयादीनि, न च स्फटिके विनाशकारणमुपलभ्यते, तेन पूर्वविनाशोऽपरोत्पत्तिश्च स्यादिति भावः ॥ १३ ॥

क्षीरविनाशे कारणानुपलब्धिवद्दध्युत्पत्तिवच्च

तदुपपत्तिः ॥ १४ ॥

यथाऽनुपलभ्यमानं क्षीरविनाशकारणं दध्युत्पत्तिकारणञ्चाभ्यनुज्ञायते, तथा स्फटिकेऽपरापरासु व्यक्तिषु विनाशकारणमुत्पत्तिकारणञ्चाभ्यनुज्ञेयमिति ॥ १४ ॥

लिङ्गतो ग्रहणान्नानुपलब्धिः ॥ १५ ॥

क्षीरविनाशलिङ्गं क्षीरविनाशकारणम् । दध्युत्पत्तिलिङ्गं दध्युत्पत्तिकारणञ्च गृह्यते, अतो नानुपलब्धिः । विपर्ययस्तु स्फटिकाऽऽदिषु द्रव्येषु, अपरापरोत्पत्तौ व्यक्तीनां न लिङ्गमस्तीत्यनुवृत्तिरेवेति ॥ १५ ॥

अत्र कश्चित् परिहारमाह ।—

न पयसः परिणामो गुणान्तरप्रादुर्भावात् ॥ १६ ॥

पयसः परिणामो न विनाश इत्येक आह । परिणामश्चावस्थितस्य द्रव्यस्य पूर्वधर्मनिवृत्तौ धर्मान्तरोत्पत्तिरिति । गुणान्तरप्रादुर्भाव इत्यपर आह । गुणान्तरप्रादुर्भावश्च सतो द्रव्यस्य पूर्वगुणनिवृत्तौ गुणान्तरमुत्पद्यत इति, स खल्वेकपक्षीभाव इव ॥ १६ ॥

आक्षिपति ।—दध्युत्पत्तिवद्दध्युत्पत्तिकारणानुपलब्धिवत् तदुपपत्तिः । पूर्वस्फटिकविनाशकारणानुपलब्धेरुत्तरस्फटिकोत्पत्तिकारणानुपलब्धेशोपपत्तिः स्यादिति भावः ॥ १४ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—दध्नः क्षीरविनाशस्य च प्रत्यक्षसिद्धत्वात्कारणं कल्प्यते, न त्वेवं स्फटिकविनाशोत्पादावुपलभ्येते, येन तत्कारणकल्पनम् ॥ १५ ॥

सौगतमते साङ्ख्यद्रव्यसमुपन्यसति ।— न क्षीरस्य नाशो दध्नशोत्पत्तिः, किन्तु क्षीरस्य परिणामः, परिणामशब्दार्थो गुणान्तरप्रादुर्भावः, विद्यमानस्य क्षीरस्य पूर्वसतिरोभावोऽस्त्वरसाऽऽत्मकगुणान्तरस्याऽऽविर्भावादित्यर्थः ॥ १६ ॥

अत्र तु प्रतिषेधः ।—

व्यूहान्तराद्द्रव्यान्तरोत्पत्तिदर्शनं पूर्वद्रव्य-
निवृत्तेरनुमानम् ॥ १७ ॥

सम्बूर्द्धनलक्षणादवयवव्यूहात् द्रव्यान्तरे दध्नुत्पन्ने गृह्य-
माणे पूर्वं घयोद्रव्यमवयवविभागेभ्यो निवृत्तमित्यनुमीयते,
यथा सृदवयवानां व्यूहान्तराद्द्रव्यान्तरे स्थाव्यामुत्पन्नायां
पूर्वं सृत्पिण्डद्रव्यं सृदवयवविभागेभ्यो निवर्त्तत इति ।
* सृदहाऽवयवान्वयः ।* घयोदघ्नोर्नाशिषनिरोधे निरन्वयो
द्रव्यान्तरोत्पादो घटत इति, अभ्यनुज्ञाय च निष्कारणं
क्षीरविनाशं दध्युत्पादश्च प्रतिषेध उच्यते इति ॥ १७ ॥

क्वचिद्विनाशकारणानुपलब्धेः क्वचिच्चोपलब्धे-
रनेकान्तः ॥ १८ ॥

क्षीरदधिवन्निष्कारणौ विनाशोत्पादौ स्फटिकादिव्यक्तौ-
नामिति नायमेकान्त इति । कस्मात् ?—हेत्वभावात् । नात्र
हेतुरस्ति, अकारणौ विनाशोत्पादौ स्फटिकादिव्यक्तौनां क्षीर-
दधिवत्, न पुनर्यथा विनाशकारणभावात् कुम्भस्य विनाशः,
उत्पत्तिकारणभावाच्चोत्पत्तिः ; एवं स्फटिकाऽऽदिव्यक्तौनां विना-
शोत्पत्तिकारणभावाद्दिनाशोत्पत्तिभाव इति । * निरधिष्ठानश्च
दृष्टान्तवचनम्, * गृह्यमाणयोर्विनाशोत्पादयोः स्फटिकाऽऽदिषु
स्यादयमाश्रयवान् दृष्टान्तः, क्षीरविनाशकारणानुपलब्धिवद्दध्युत्प-

एतन्निराकरोति सूत्रकारः ।—व्यूहान्तरात् रचनाऽन्तरात्, पूर्वावयवसंयोगनाशो
द्रव्यान्तरोत्पादस्याऽऽनुभविक इति भावः ॥ १७ ॥

दीषान्तराभिधानाथ सिद्धान्तिनां सूत्रम् ।—क्षीरदधिदृष्टान्तेन विनाशोत्पादा
वकारणकावेवेति न युक्तम्, —घटाऽऽदौ सकारणकलोपलब्धेर्भ्रमिचारान् । वस्तुतः

त्तिवञ्चेति, तौ तु न गृह्येते, तस्मान्निरधिष्ठानोऽयं दृष्टान्त इति । अभ्यनुज्ञाय च स्फटिकस्योत्पादविनाशौ योऽत्र साधकः, तस्याभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः । कुम्भवन्न निष्कारणौ विनाशोत्पादौ स्फटिकाऽऽदीनामित्यभ्यनुज्ञेयोऽयं दृष्टान्तः प्रतिषेद्धमशक्यत्वात् । क्षीरदधिवत्तु निष्कारणौ विनाशोत्पादाविति शक्योऽयं प्रतिषेद्धं कारणतो विनाशोत्पत्तिदर्शनात् । क्षीरदध्नोर्विनाशोत्पत्तौ पश्यता तत्कारणमनुमेयम् ; कार्यलिङ्गं हि कारणमित्युपपन्नमनित्या बुद्धिरिति ॥ १८ ॥

इदन्तु चिन्त्यते, कस्येयं बुद्धिः आत्मेन्द्रियमनोऽर्थानां गुण इति ?—प्रसिद्धोऽपि च खल्वयमर्थः परीक्षाशिषं प्रवर्त्तयामोति प्रक्रियते, सोऽयं बुद्धौ सन्निकर्षोत्पत्तेः संशयः, विशेषस्याग्रहणादिति । तत्रायं विशेषः,—

नेन्द्रियार्थयोस्तद्विनाशेऽपि ज्ञानावस्थानात् ॥ १९ ॥

नेन्द्रियाणामर्थानां वा गुणो ज्ञानम् ; तेषां विनाशे ज्ञानस्य भावात् । भवति खल्विदमिन्द्रियेऽर्थे च विनष्टे ज्ञानमद्राक्षमिति, न च ज्ञातरि विनष्टे ज्ञानं भवितुमर्हति । अन्यत् खलु चैतदिन्द्रियार्थसन्निकर्षजं ज्ञानं, यदिन्द्रियार्थविनाशे न भवति : इदमन्यदात्ममनःसन्निकर्षजं, तस्य युक्तो भाव इति । स्मृतिः खल्वयमद्राक्षमिति पूर्वदृष्टविषया, न च विज्ञातरि नष्टे

क्षीरविनाशेऽस्मद्भवसंयोगस्य हेतुत्वादस्मरसवत्परमाणुमिश्र दध्न क्षारस्त्रात्राकारणकौ क्षीरविनाशदध्युत्पादाविति ॥ १८ ॥

समाप्तं क्षणभङ्गप्रकरणम् ।

बुद्धेरात्मगुणत्वं यद्यप्यात्मपरीक्षात् एव सिद्धप्रायं, तथाऽपि विशिष्य व्युत्पादनाद्य बुद्ध्यात्मगुणत्वप्रकरणम् ; तत्र चेन्द्रियार्थसन्निकर्षाधीनत्वादिन्द्रियादिनिष्ठत्वमेवासु, सेव्यांकाशसंयोगाधीनशब्दस्याऽऽकाशनिष्ठत्ववदिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तसूत्रम् ।—बुद्धि-

पूर्वोपलब्धेः स्मरणं युक्तम् ; न चान्यदृष्टमन्यः स्मरति, न च मनसि ज्ञातव्यभ्युपगम्यमाने शक्यमिन्द्रियार्थयोर्ज्ञातृत्वं प्रतिपादयितुम् ॥ १६ ॥

अस्तु तर्हि मनोगुणो ज्ञानम् ?—

युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्च न मनसः ॥ २० ॥

युगपज्ज्ञेयानुपलब्धिरन्तःकरणस्य लिङ्गम् ; तत्र युगपज्ज्ञेयानुपलब्ध्याऽनुमीयते अन्तःकरणम् ; न तस्य गुणो ज्ञानम् ; कस्य तर्हि ?—ज्ञस्य, वशित्वात् । वशी ज्ञाता, वश्यं करणम् ; ज्ञानगुणत्वे च करणभावनिवृत्तिः । ज्ञाणाऽऽदिसाधनस्य च ज्ञातुर्गन्धाऽऽदिज्ञानभावादानुमीयते, अन्तःकरणसाधनस्य सुखाऽऽदिज्ञानं स्मृतिश्चेति । तत्र यज्ज्ञानगुणं, स आत्मा ; यत्तु सुखाद्युपलब्धिसाधनमन्तःकरणं, मनस्तत्, इति संज्ञाभेदमात्रं, नार्थभेद इति । युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्चायोगिन इति चार्थः । योगी खलु ऋद्धौ प्रादुर्भूतायां विकरणधर्मान् निर्माय सेन्द्रियाणि शरीरान्तराणि तेषु तेषु युगपज्ज्ञेयानुपलभते, तच्चैतद्विभी ज्ञातव्युपपद्यते, नापी मनसीति । विभुत्वे वा मनसो ज्ञानस्य नाऽऽत्मगुणत्वप्रतिषेधः । विभु मनः, तदन्तःकरणभूतमिति, तस्य सर्वेन्द्रियैर्युगपत् संयोगाद्युगपज्ज्ञानान्युत्पद्येरन्निति ॥ २० ॥

नेन्द्रियस्य न वाऽर्थस्य गुणः, तन्नाशेऽपि ज्ञानस्य स्मरणस्य, अवस्थानात् उत्पत्तेः, न ह्यनुभवितुरभावे स्मरणमुपपद्यतेऽतिप्रसङ्गादिति भावः ॥ १६ ॥

मनोगुणत्व निरस्यति ।—युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेश्चेतोः सिद्धस्य मनसो न कर्तृत्वम्,— धर्मिणाहकमानेन करणत्वेनैव सिद्धेः । वस्तुतो युगपज्ज्ञेयानुपलब्धेरित्यनेन मनसोऽणुत्वं सूचितम् ; तथा च तद्वत्सुखाद्यप्रत्यक्षता स्यात्, एव कायव्यूहे तस्यैवावच्छेदेन ज्ञानाऽऽदिकं न स्यादिति ॥ २० ॥

तदात्मगुणत्वेऽपि तुल्यम् ॥ २१ ॥

विभुरात्मा सर्वेन्द्रियैः संयुक्तः, इति युगपज्ज्ञानोत्पत्ति-
प्रसङ्ग इति ॥ २१ ॥

इन्द्रियैर्मनसः सन्निकर्षाभावात् तदनुत्पत्तिः ॥ २२ ॥

गन्धाद्युपलब्धेरिन्द्रियार्थसन्निकर्षवदिन्द्रियमनःसन्निकर्षोऽपि
कारणं, तस्य चायौगपद्यमणुत्वात् मनसः; अयौगपद्यादनु-
त्पत्तिर्युगपज्ज्ञानानामात्मगुणत्वेऽपीति ॥ २२ ॥

यदिऽपुनरात्मेन्द्रियार्थसन्निकर्षमात्राद्गन्धादिज्ञानमुत्पद्यते,—
नोत्पत्तिकारणानपदेशात् ॥ २३ ॥

आत्मेन्द्रियसन्निकर्षमात्राद्गन्धाऽऽदिज्ञानमुत्पद्यते, इति
नात्रोत्पत्तिकारणमपदिश्यते, येनैतत् प्रतिपद्येमहीति ॥ २३ ॥

विनाशकारणानुपलब्धेश्चावस्थाने तन्नित्यत्व-
प्रसङ्गः ॥ २४ ॥

तदात्मगुणत्वेऽपि तुल्यमित्येतदनेन समुच्चीयते । द्विविधो
हि गुणनाशहेतुः,—गुणानामाश्रयाभावः, विरोधी च गुणः ;
अभावो नित्यत्वादात्मनोऽनुपपन्नः, विरोधी च बुद्धेर्गुणो न
गृह्यते, तस्मादात्मगुणत्वे सति बुद्धेर्नित्यत्वप्रसङ्गः ॥ २४ ॥

शङ्कते ।—तस्या बुद्धेरात्मगुणत्वेऽपि ज्ञानयौगपद्यं तुल्यम्, आत्मनः सर्वेन्द्रिय-
संयोगात् ; तथा च स दीपस्तदवस्थ एवेति कथं तथा युक्त्या मनःसिद्धिरिति भावः ॥ २१ ॥

उत्तरयति ।—युगपन्नानेन्द्रियैः सह मनसः सन्निकर्षाभावात् युगपन्नानाविषयोप-
लब्धिरिति भावः ॥ २२ ॥

आक्षिपति ।—बुद्ध्यात्पत्तौ कारणस्यानपदेशात् अकथनात्, नाऽऽत्मगुणो बुद्धिः,
आत्ममनःसंयोगस्य कारणत्वे ज्ञानस्य सार्वदिकप्रसङ्ग इति भावः ॥ २३ ॥

बुद्धेरात्मगुणत्वे दीपमप्याह ।—बुद्धेरात्मन्यवस्थाने विनाशकारणस्याऽऽश्रयनाशान्दे-
रनुपलब्धेश्चस्या बुद्धेर्नित्यता-प्रसङ्गः ॥ २४ ॥

अनित्यत्वग्रहाबुद्धेर्बुद्धान्तराद्विनाशः शब्दवत् ॥ २३ ॥

अनित्या बुद्धिरिति सर्वशरीरिणां प्रत्यात्मवेदनीयमेतत्, गृह्यते च बुद्धिसन्तानः, तत्र बुद्धेर्बुद्धान्तरं विरोधो गुण इत्यनुमीयते; यथा शब्दसन्ताने शब्दः शब्दान्तरविरोधीति । असङ्ख्येषु ज्ञानकारितेषु संस्कारिषु स्मृतिहेतुष्वात्ममनसोश्च सन्निकर्षे समाने स्मृतिहेतौ सति न कारणस्यायोगपद्यमस्तीति युगपत् स्मृतयः प्रादुर्भवेयुः, यदि बुद्धिरात्मगुणः स्यादिति ॥ २५ ॥

तत्र कश्चित् सन्निकर्षस्यायोगपद्यमुपपादयिष्यन्नाह,—

ज्ञानसमवेताऽऽत्मप्रदेशसन्निकर्षान्मनसः स्मृत्युत्पत्तेर्न युगपदुत्पत्तिः ॥ २६ ॥

ज्ञानसाधनः संस्कारो ज्ञानमित्युच्यते, ज्ञानसंस्कृतेरात्मप्रदेशः पर्यायेण मनः सन्निकृष्यते, आत्ममनःसन्निकर्षात् स्मृतयोऽपि पर्यायेण भवन्तीति ॥ २६ ॥

नान्तःशरीरवृत्तित्वान्मनसः ॥ २७ ॥

सदेहस्याऽऽत्मनो मनसा संयोगो विपच्यमानकर्माऽऽशयसहितो जोवनमिष्यते । तत्रास्य प्राक् प्रायणादन्तःशरीरे

उत्तरयति ।—बुद्धरनित्यत्वस्य ग्रहणात् उत्पादनाशरीरानुभविकत्वात् तत्कारणे कल्पनीये आत्ममनोयोगादेरुत्पादकत्वमनन्तरीत्यत्रबुद्धेः संस्कारादेर्वा नाशकत्वं कल्प्यते, चरमबुद्धेस्तु अदृष्टनाशात् कालाहा नाशः । बुद्धेर्बुद्धान्तराशयत्वेऽनुरूपं दृष्टान्तसाह, शब्दवदिति ।—शब्दस्य यथा शब्दान्तरान्नाशश्चरमशब्दस्य निमित्तनाशनाशयत्व, तथा प्रकृतैऽपीति भावः ॥ २५ ॥

ननु बुद्धेरात्मगुणत्वे संस्काराऽऽत्ममनोयोगयोः सत्त्वात् स्मृतीना यौगपद्य स्यात्, अत्रेकदेशिनः परिहारमाशङ्कते ।—ज्ञान संस्कारकारणं समवेतं यदवच्छेदेन, तदवच्छेदेन मनःसन्निकर्षस्य स्मृत्युत्पादकत्वात् तस्य च क्रमिकत्वान्न स्मृतीयौगपद्यमित्यर्थः । ज्ञायतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या ज्ञानपदं संस्कारपरमित्यन्ये ॥ २६ ॥

तस्मिन् दूषयति ।—उक्तं न युक्तम्;—मनसः अन्तःशरीरवृत्तित्वात् अन्तःशरीरे

वर्तमानस्य मनसः शरीराद्वह्निर्ज्ञानसंस्कृतैरात्मप्रदेशैः संयोगो
नोपपद्यत इति ॥ २७ ॥

साध्यत्वादहेतुः ॥ २८ ॥

विपच्यमानकर्माऽऽश्रयमात्रं जीवनम् ; एवञ्च सति साध्य-
मन्तःशरीरवृत्तित्वं मनस इति ॥ २८ ॥

स्मरतः शरीरधारणोपपत्तेरप्रतिषेधः ॥ २९ ॥

सुस्मर्षया खल्वयं मनः प्रणिदधानः चिरादपि कञ्चिदर्थं
स्मरति, स्मरतश्च शरीरधारणं दृश्यते ; आत्ममनःसन्निकर्षजस्य
प्रयत्नो द्विविधः,—धारकः, प्रेरकश्च ; निःसृते च शरीराद्वह्नि-
र्मनसि धारकस्य प्रयत्नस्याभावात् गुरुत्वात्पतनं स्यात् शरीरस्य
स्मरत इति ॥ २९ ॥

न तदाशुगतित्वान्मनसः ॥ ३० ॥

आशुगति मनः, तस्य वह्निः शरीरादात्मप्रदेशेन ज्ञानसंस्कृ-
तेन सन्निकर्षः, प्रत्यागतस्य च प्रयत्नोत्पादनम्, उभयं युज्यत
इति । उत्पाद्य वा धारकं प्रयत्नं शरीराद्भिःसरणं मनसः,
अतस्तत्रोपपन्नं धारणमिति ॥ ३० ॥

ज्ञानज्ञानजनकौमूती व्यापारी यस्य तत्त्वात्, शरीरात्तिरिक्तावच्छेदेनाऽऽत्ममनीयोगस्य
ज्ञानाहेतुत्वाच्छरीरावच्छिन्नस्य हेतुत्वे तद्दोषतादवस्थामिति भावः ॥ २७ ॥

एकदेशी शङ्कते ।—शरीरावच्छिन्नाऽऽत्ममनीयोगो न हेतुः ; साध्यत्वात् असिद्ध-
त्वात्, मानभावादिति भावः ॥ २८ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—उक्तप्रतिषेधो न युक्तः, स्मरतः शरीरधारणरूपाया उपपत्ते-
र्युक्तेः, अन्यथा मनसो वह्निर्भावे शरीरावच्छिन्नाऽऽत्ममनीयोगाभावेन प्रयत्नाभावे शरीर-
धारणं न स्यादिति भावः ॥ २९ ॥

पुनः शङ्कते ।—शरीराधारणं न मनसः, आशुगतित्वाच्छीघ्रमेव शरीरे
परावृत्तेः ॥ ३० ॥

न स्मरणकालानियमात् ॥ ३१ ॥

किञ्चित् क्षिप्रं स्मर्यते, किञ्चिच्चिरेण ; यदा चिरेण, तदा सुस्मूर्षया मनसि धार्यमाणे चिन्ताप्रबन्धे सति कस्यचिदर्थस्य लिङ्गभूतस्य चिन्तनमाराधितं स्मृतिहेतुर्भवति, तत्रैतच्चिरनिश्चरिते मनसि नोपपद्यते इति । शरीरसंयोगानपेक्षशाऽऽत्मनः संयोगो न स्मृतिहेतुः, शरीरस्य भोगाऽऽयतनत्वात्, उपभोगाऽऽयतनं पुरुषस्य ज्ञातुः शरीरम् ; न ततो निश्चरितस्य मनस आत्मसंयोगमात्रं ज्ञानसुखाऽऽदीनामुत्पत्तौ कल्पते, कृत्तौ वा शरीरवैयर्थ्यमिति ॥ ३१ ॥

आत्मप्रेरणयदृच्छा-ज्ञताभिश्च न संयोग- विशेषः ॥ ३२ ॥

आत्मप्रेरणेन वा मनसो वह्निः शरीरात् संयोगविशेषः स्यात्, यदृच्छया वाऽऽकस्मिकतया, ज्ञतया वा मनसः, सर्वथा चानुपपत्तिः । कथम् ?—* स्मर्त्तव्यत्वादृच्छातः स्मरणज्ञाना-सम्भवाच्च, * यदि तावदात्मा “अमुष्यार्थस्य स्मृतिहेतुः संस्कारः अमुष्मिन्नात्मप्रदेशे समवेतः, तेन मनः संयुज्यताम्” इति मनः प्रेरयति, तदा स्मृत एवासावर्थो भवति, न स्मर्त्तव्यः । न

दूषयति ।—मनसः शीघ्रमागमनं न युक्तम् ;—स्मरणे कालनियमाभावात् ; कदाचिच्छीघ्रं स्मर्यते, कदाचित् प्रणिधानात् विलम्बेनापीति । न च प्रणिधानं शरीरान्तःस्थितमनस एव, वह्निर्निर्गमस्तु स्मरणव्यवहितपूर्वमेवेति वाच्यम् ; वह्नि-निर्गमामन्त, प्रवेशानुकूलक्रियाविभागाऽऽदिकालकलाप यावच्छरीरधारणं न स्यादिति भावः ॥ ३१ ॥

एकदेशमतमन्य एकदेशी दूषयति ।—वह्निःप्रदेशविशेषे मनःसंयोगविशेषो न सम्भवति, स हि न स्मृत्यर्थमात्मप्रेरणेन, तस्य स्मरणीयज्ञानपूर्वकतया प्रागेव स्मृत्या-पत्तेः । नापि यदृच्छया अकस्मात्, अकस्मिकत्वस्य निषेधात् । नापि मनसो

चाऽऽत्मप्रत्यक्ष आत्मप्रदेशः संस्कारो वा ; तत्रानुपपन्नाऽऽत्म-
प्रत्यक्षेण संवित्तिरिति । सुस्मूर्षया चायं मनः प्रणिदधानश्चिरा-
दपि कश्चिदर्थं स्मरति, नाकस्मात् । ज्ञत्वञ्च मनसो नास्ति,
ज्ञानप्रतिषेधादिति ॥ ३२ ॥

एतच्च—

व्यासक्तमनसः पादव्यथनेन संयोगविशेषेण
समानम् ॥ ३३ ॥

यदा खल्वयं व्यासक्तमनाः क्वचिद्देशे शर्करया कण्टकेन वा
पादव्यथनमाप्नोति, तदाऽऽत्ममनःसंयोगविशेष एषितव्यः ; दृष्टं
हि दुःखं दुःखवेदनञ्चेति । तत्रायं समानः प्रतिषेधः । यदृच्छ्या
तु विशेषः, नाऽऽकस्मिन्की क्रिया, नाऽऽकस्मिन्कः संयोगः इति ।
* कर्मादृष्टमुपभोगार्थं क्रियाहेतुरिति चेत्, समानम् ; * कर्मा-
दृष्टं पुरुषस्यं पुरुषोपभोगार्थं मनसि क्रियाहेतुः । एवं दुःखं
दुःखसंवेदनञ्च सिध्यतीत्येवञ्चेन्नान्यसे, समानम् ; स्मृति-
हेतावपि संयोगविशेषो भवितुमर्हति । तत्र यदुक्तम्,—
“आत्मप्रेरणयदृच्छा-ज्ञताभिश्च न संयोगविशेषः” इत्ययम-
प्रतिषेध इति ; पूर्वस्तु प्रतिषेधः,—“नान्तःशरीरवृत्तित्वात्मनसः”
इति ॥ ३३ ॥

अतथा ज्ञाततया, मनसो ज्ञातत्वानभ्युपगमात् । प्रेरणयदृच्छा-ज्ञताभिः प्रयत्नेच्छा-
ज्ञानैरित्यर्थः इति कश्चित्, तत्र ; प्रयत्नेनैव चरितायंत्वाऽऽपत्तेः ॥ ३२ ॥

एतन्निराकरोति ।—नृत्वादिकं पश्यतः कण्टकाऽऽदिना पादव्यथनेन तदवच्छेदेन
मनःसंयोगो यथा जायते, तथैतदपीति भावः ; इतरथा तत्र मनःसंयोगे-
ऽप्युक्तदोषाः स्युः । अदृष्टविशेषाधीनकर्मवशादसात्ति चेत्, तुल्यं प्रकृतैऽपीति
भावः ॥ ३३ ॥

कः खल्विदानीं कारणयौगपद्यसद्भावे युगपदस्मरणस्य हेतुरिति ?—

प्रणिधानलिङ्गाऽऽदिज्ञानानामयुगपद्भावात्
युगपदस्मरणम् ॥ ३४ ॥

यथा खल्व्वात्ममनसोः सन्निकर्षः संस्कारश्च स्मृतिहेतुः, एवं प्रणिधानं लिङ्गाऽऽदिज्ञानानि, तानि च न युगपद्भवन्ति, तत् कृता स्मृतौनां युगपदनुत्पत्तिरिति ॥ ३४ ॥

प्रातिभवत्तु प्रणिधानाद्यनपेक्षे स्मार्त्ते यौग-
पद्यप्रसङ्गः ॥ ३५ ॥

यत् खल्विदं प्रातिभमिव ज्ञानं प्रणिधानाद्यनपेक्षं स्मार्त्त-
मुत्पद्यते, कदाचित् तस्य युगपदुत्पत्तिप्रसङ्गो हेत्वभावात्,
* सतः स्मृतिहेतोरसंवेदनात् प्रातिभेन समानाभिमानः, *
ब्रह्मर्थविषये वै चिन्ताप्रबन्धे कश्चिदेवार्थः कस्यचित् स्मृतिहेतुः,
तस्यानुचिन्तनात् तस्य स्मृतिर्भवति, न चायं स्मार्त्ता सर्वं
स्मृतिहेतुं संवेदयते, एवं मे स्मृतिरुत्पन्नेत्यसंवेदनात्; प्रातिभमिव
ज्ञानमिदं स्मार्त्तमिति । * प्रातिभे कथमिति चेत्, पुरुषकर्म-
विशेषादुपभोगवन्नियमः । * प्रातिभमिदानीं ज्ञानं युगपत्
कस्मात् नोत्पद्यते ?—यथोपभोगार्थं कर्म युगपदुपभोगं न
करोति, एवं पुरुषकर्मविशेषः प्रतिभाहेतुर्न युगपदनेकं
प्रातिभं ज्ञानमुत्पादयति । * हेत्वभावादयुक्तमेतदिति चेन्न,

अरथायौगपद्यं स्वयमुपपादयति ।—प्रणिधानं चित्तेकाग्रं, मुक्तूर्ध्वेति यावत्,
लिङ्गज्ञानम् उद्बोधकम्, उद्बोधकानामानन्यादादिपदं ज्ञानात्परतो योजनीयम्; तस्य
क्रमात् अरण्यक्रमः । यदि च युगपदुद्बोधकानि, तदा तावद्विषयकस्मरणमिच्छत एव,
यथा पदज्ञानादाविति मन्वव्यम् ॥ ३४ ॥

करणस्य प्रत्ययपर्यायि सामर्थ्यात् * उपभोगवन्निग्रम इत्यस्ति
दृष्टान्तः । हेतुर्नास्तीति चेन्नन्यसे, न, करणस्य प्रत्ययपर्यायि
सामर्थ्यात् ; नैकस्मिन् ज्ञेये युगपदनेकं ज्ञानमुत्पद्यते, न
चानेकस्मिन्, तदिदं दृष्टेन प्रत्ययपर्यायिणानुमेयं करणसामर्थ्य-
मित्यभूतमिति । न ज्ञातुः, विकरणधर्मिणो देहनाम्नत्वे
प्रत्यययौगपद्यादिति, अयञ्च द्वितीयः प्रतिषेधः । * अर्वास्थित-
शरीरस्य चानेकज्ञानसमवायादेकप्रदेशे युगपदनेकार्थस्मरणं
स्यात् * क्वचिदेवावस्थितशरीरस्य ज्ञातुरिन्द्रियार्थप्रबन्धेन
ज्ञानमनेकमेकस्मिन्नात्मप्रदेशे समवेति, तेन यदा मनः
संयुज्यते, तदा ज्ञातपूर्वस्थानेकस्य युगपत् स्मरणं प्रसज्यते,
प्रदेशस्य संयोगपर्यायाभावादिति । * आत्मप्रदेशानामद्रव्या-
न्तरत्वादेकार्थसमवायस्वाविशेषे स्मृतियौगपद्यप्रतिषेधानुप-
पत्तिः ; * शब्दसन्ताने तु श्रोत्राधिष्ठानप्रत्यासत्त्या शब्द-
श्रवणवत् संस्कारप्रत्यासत्त्या मनसः स्मृत्युत्पत्तेर्न युगपदुत्पत्ति-
प्रसङ्गः । पूर्वं एव तु प्रतिषेधः, नानेकज्ञानसमवायादेकप्रदेशे
युगपत् स्मृतिप्रसङ्ग इति ॥ ३५ ॥

यत् पुरुषधर्मो ज्ञानम्, अन्तःकरणस्येच्छाद्वेषप्रयत्नसुख-
दुःखानि धर्मा इति कस्यचिद्दर्शनं, तत् प्रतिषिध्यते,—

ज्ञस्येच्छाद्वेषनिमित्तत्वादारम्भनिवृत्त्योः ॥ ३६ ॥

अयं खलु जानीति तावत्—इदं मे सुखसाधनम्, इदं मे
दुःखसाधनमिति ; ज्ञातं सुखसाधनमाप्तुमिच्छति, दुःखसाधनं
हातुमिच्छति, प्राप्तुम् इच्छाप्रयुक्तस्यास्य सुखसाधनावप्तये
समीहाविशेष आरम्भः, जिहासाप्रयुक्तस्य दुःखसाधनपरिवर्जनं

नन्विच्छाऽऽदीनां मनोधर्मत्वात्तेषां ज्ञानजन्यत्वात् सामानाधिकरन्धेन च तत्र
कार्यकारणभावात् कथं ज्ञानस्याऽऽत्मगुणत्वम् ? इत्याशङ्क्या सिद्धान्तसूत्रम् ।—अथ

निवृत्तिः ; एवं ज्ञानेच्छाप्रयत्नसुखदुःखानामेकेनाभिसम्बन्धः,
एककर्तृकत्वं, ज्ञानेच्छाप्रवृत्तीनां समानाऽऽश्रयत्वञ्च । तस्माज्ज्ञ-
स्येच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखानि धर्माः, नाचेतनस्येति ; आरम्भ-
निवृत्त्योश्च प्रत्यगात्मनि दृष्टत्वात् परत्रानुमानं वेदितव्यमिति ॥ ३६ ॥

अत्र भूतचैतनिक आह,—

तस्मिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येष्वप्रतिषेधः ॥ ३७ ॥

आरम्भनिवृत्तिलिङ्गाविच्छाद्वेषाविति यस्याऽऽरम्भनिवृत्ती,
तस्येच्छाद्वेषौ, तस्य ज्ञानमिति प्राप्तं पार्थिवाऽऽप्यतैजसवाय-
वीयानां शरीराणामारम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषज्ञानैर्योग-
इति चैतन्यम् ॥ ३७ ॥

परश्वादिष्वारम्भनिवृत्तिदर्शनात् ॥ ३८ ॥

शरीरे चैतन्यनिवृत्तिः । आरम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषज्ञानै-
र्योग इति प्राप्तं परश्वादेः कारणस्याऽऽरम्भनिवृत्तिदर्शनाच्चैतन्य-
मिति । अथ शरीरस्येच्छाऽऽदिभिर्योगः, परश्वादेस्तु कारणस्या-
ऽऽरम्भनिवृत्ती व्यभिचरतः, न तर्ह्युभयं हेतुः, पार्थिवाऽऽप्यतैजस-
वायवीयानां शरीराणामारम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छाद्वेषज्ञानैर्योग-
इति । अयं तर्ह्यन्योऽर्थः, “तस्मिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवा-

ज्ञानवत् आत्मनः, इच्छाऽऽदयः । हेतुमाह,—आरम्भनिवृत्त्योरिच्छाद्वेषनिमित्तत्वादिति
अवृत्तिनिवृत्त्योरिच्छाद्वेषजन्यत्वात्, तत्र सामानाधिकरण्यात् ज्ञानस्य हेतुत्वमिति भावः ;
यदा,—ज्ञस्य ज्ञानवतः, याविच्छाद्वेषौ, तन्निमित्तत्वादित्यर्थः, तथा च ज्ञानेच्छाप्रयत्नानां
सामानाधिकरण्यं नासिद्धम् ॥ ३६ ॥

नन्वसु तेषां सामानाधिकरण्यं, परन्तु तेषामधिकरणं कायाकारः पार्थिवादि-
परमाणुपुञ्ज एवेति चार्वाकः शङ्कते ।—पार्थिवाद्येषु देहेषु ज्ञानादेर्न प्रतिषेधः ।
कृतः ?—इच्छाद्वेषयोस्तस्मिङ्गत्वादारम्भनिवृत्तिलिङ्गकत्वात् तयोः चेष्टाविशेषलिङ्गकत्वा-
द्वेष्टाबाह्य शरीरे प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति भावः ॥ ३७ ॥

समाहितः प्रतिबन्धिमाह ।—आरम्भनिवृत्त्यनुमापकक्रियाविशेषदर्शनात् परश्वा-

द्येष्वप्रतिषेधः” । पृथिव्यादीनां भूतानामारम्भस्तावत् तम-(ट)-
स्वावरशरीरेषु, तदवयवव्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेषः, लोष्टाऽऽदिषु
च लिङ्गाभावात् प्रवृत्तिविशेषाभावो निवृत्तिः, आरम्भनिवृत्ति-
लिङ्गाविच्छादेषाविति, पार्थिवाऽऽप्येष्वणुषु तद्दर्शनादिच्छा-
देषयोस्तदयोगाज्ज्ञानयोग इति सिद्धं भूतचैतन्यमिति ॥ ३८ ॥

कुम्भाऽऽदिष्वनुपलब्धेरहेतुः ॥ ३९ ॥

कुम्भाऽऽदिमृदवयवानां व्यूहलिङ्गः प्रवृत्तिविशेष आरम्भः,
सिकताऽऽदिषु प्रवृत्तिविशेषाभावो निवृत्तिः, न च मृत्सिकताना-
मारम्भनिवृत्तिदर्शनादिच्छादेषप्रयत्नज्ञानैर्योगः, तस्मात् तल्लिङ्ग-
त्वादिच्छादेषयोरित्यहेतुरिति ॥ ३९ ॥

नियमानियमौ तु तद्विशेषकौ ॥ ४० ॥

तयोरिच्छादेषयोर्नियमानियमौ विशेषकौ भेदकौ, ज्ञस्येच्छा-
देषनिमित्ते प्रवृत्तिनिवृत्तौ, न स्वाऽऽश्रये; किं तर्हि?—
प्रयोज्याऽऽश्रये । तत्र प्रयुज्यमानेषु भूतेषु प्रवृत्तिनिवृत्तौ स्तः,
न सर्वेषु, इत्यनियमोपपत्तिः । यस्य तु ज्ञानाद्भूतानामिच्छादेष-
निमित्ते आरम्भनिवृत्तौ स्वाऽऽश्रये, तस्य नियमः स्यात्; यथा
भूतानां गुणान्तरनिमित्ता प्रवृत्तिगुणप्रतिबन्धाच्च निवृत्ति-
र्भूतमात्रे भवति नियमेन, एवं भूतमात्रे ज्ञानेच्छादेषनिमित्ते
प्रवृत्तिनिवृत्तौ स्वाऽऽश्रये स्याताम् । तस्मात् प्रयोजकाऽऽश्रिता
ज्ञानेच्छादेषप्रयत्नाः, प्रयोज्याऽऽश्रये तु प्रवृत्तिनिवृत्तौ इति
सिद्धम् । * एकशरीरे तु ज्ञाद्वहुत्वं निरनुमानम् । * भूतचैत-

दिषु ज्ञानाऽऽदिसिद्धिप्रसङ्गः । तस्मात् क्रियाविशेषाणां प्रयत्नादिजन्यत्वं सम्बन्धान्तरैश्च,
न तु समवायेन, व्यभिचारादिति भावः ॥ ३८ ॥

स्वमते व्युत्पादयति ।—तद्विशेषकौ तयोश्चेतनाचेतनयोः, विशेषकौ इतरव्यावर्तकौ,
नियमानियमौ समवायेन जन्यतानियमतदभावौ, समवायेन ज्ञानेच्छाऽऽदीनां चेतन-

(ट) त्रसशब्दस्य जङ्गम इत्यर्थे, जङ्गमस्वावरशरीरेष्वित्यर्थः ।

निकपदार्यस्यैऋशरीरे बहूनि भूतानि ज्ञानेच्छाद्वेषप्रयत्नगुणा-
नीति ज्ञातबहुत्वं प्राप्तम्, ओमिति ब्रुवतः प्रमाणं नास्ति ; यथा
नाना शरीरेषु नाना ज्ञातारो बुद्ध्यादिगुणव्यवस्थानात्, एक-
मेकशरीरेऽपि बुद्ध्यादिव्यवस्थाऽनुमानं स्यात् ज्ञातबहुत्वस्येति ।
* दृष्टश्चान्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेषो भूतानाम् ; सोऽनुमान-
मन्यत्वापि * दृष्टः करणलक्षणेषु भूतेषु परश्चादिषूपादान-
लक्षणेषु च मृत्प्रभृतिष्वन्यगुणनिमित्तः प्रवृत्तिविशेषः ; सोऽनु-
मानम् अन्यत्वापि च त्रसस्थावरशरीरेषु तदवयवव्यूहलिङ्गः
प्रवृत्तिविशेषो भूतानामन्यगुणनिमित्त इति ; स च गुणः प्रयत्न-
समानाऽऽश्रयः संस्कारो धर्माधर्मसमाख्यातः सर्वार्थः पुरुषार्था-
ऽऽराधनाय प्रयोजको भूतानां प्रयत्नवदिति । आत्मास्त्व-
हेतुभिरात्मनित्यत्वहेतुभिश्च भूतचैतन्यप्रतिषेधः कृतो वेदितव्यः,
नेन्द्रियार्थयोः ; तद्विनाशेऽपि ज्ञानावस्थानादिति च समानः
प्रतिषेध इति । क्रियामात्रं क्रियोपरममात्रञ्च प्रवृत्तिनिवृत्तौ
इत्यभिप्रेत्योक्तं,—“तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः पार्थिवाद्येष्वप्रति-
षेधः” ; अन्यथा त्विमे आरम्भनिवृत्तौ आख्याते ; न च तथाविधे
पृथिव्यादेषु दृश्येते, तस्मादयुक्तं “तल्लिङ्गत्वादिच्छाद्वेषयोः
पार्थिवाद्येष्वप्रतिषेधः” इति ॥ ४० ॥

भूतेन्द्रियमनसां समानः प्रतिषेधः, मनस्तूदाहरणमात्रम्,—

यथोक्तहेतुत्वात् पारतन्त्र्यादकृताभ्यागमाच्च

न मनसः ॥ ४१ ॥

इच्छाद्वेषप्रयत्नसुखदुःखज्ञानान्यात्मनो लिङ्गमित्यतः प्रभृति

धर्मत्वात् अवच्छेदकतया च शरीरे तेषां जन्यजनकभावः । परश्चादौ यत्रविषय-
तया क्रिया, वस्तुतस्तु चेष्टैव परश्चादिक्रियाजनिका, यत्रादंस्तद्धेतुत्वे मानाभावः ॥४०॥

इच्छाऽऽदीना मनोगुणत्वाभावे मुख्यत्वरसाह ।—इच्छादय इति शेषः, यथोक्त

यथोक्तं मङ्गल्यते, तेन भूतेन्द्रियमनसाच्चैतन्यप्रतिषेधः । पार-
तन्त्र्यात्—परतन्त्राणि भूतेन्द्रियमनांमि धारणप्रेरणव्यूहन-
क्रियासु प्रयत्नवशात् प्रवर्तन्ते, चैतन्ये पुनः स्वतन्त्राणि
स्युरिति । अज्ञताभ्यागमाच्च—प्रवृत्तिर्वाग्दुःशिश्रौगाऽऽरम्भ इति
चैतन्ये भूतेन्द्रियमनसां परकृतं कर्म पुरुषेण भुज्यत इति स्यात्,
अचैतन्ये तु तत्साधनस्य स्वकृतकर्मफलोपभोगः पुरुषस्येत्युप-
पद्यत इति ॥ ४१ ॥

अथायं सिद्धोपमङ्गल्यः,—

परिशेषाद्यथोक्तहेतूपपत्तेश्च ॥ ४२ ॥

आत्मगुणो ज्ञानमिति प्रकृतम् । परिशेषो नाम प्रसक्तप्रति-
षेधेऽन्यदाप्रसङ्गाच्छिष्यमाणे सम्प्रत्ययः ; भूतेन्द्रियमनसां प्रतिषेधे
द्रव्यान्तरं न प्रमज्यते, शिष्यते चाऽऽत्मा, तस्य गुणो ज्ञानमिति
ज्ञायते । यथोक्तहेतूपपत्तेश्चेति ।—दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थ-

हेतुत्वात् ज्ञानेच्छाऽऽदीना सामानाधिकरखेन कार्यकारणभावात्, पारतन्त्र्यात्
मनस्येतनसहकारित्वान्, इच्छाऽऽदयो न तद्गुणा, वस्तुतस्तु इच्छाऽऽदीना पारतन्त्र्यात्
पराधीनविषयताशान्तितात् ; इच्छाऽऽदीना हि सामानाधिकरणत्वजनकज्ञानविषयतैव
विषयता, ज्ञानवैयधिकरखे च तन्न स्यादिति भावः । स्वकृतात् स्वयंकृतात्, कर्मैव
अभ्यागमो भोगः, स मनसो यत्राऽऽदिसत्त्वे न स्यात्, न ह्यन्यकृतात्कर्मणो भोगः, न
वा भोगोऽपि मनसः, भोक्तृबन्धनोच्चाऽऽदिभागिन एवाऽऽत्मत्वात्, तद्भिन्ने आत्मनि
मानाभावात्, आत्मनः सुखाऽऽदिसाक्षात्कारानुरोधान्महत्त्वम् ; मनसश्च धर्मिग्राहक-
मानादणुत्वम्, अतोऽपि नैक्यम् । न च मनसः परमाणुत्वात्साधनाच्च नित्यत्व लब्धतमः ;
तथा चाऽऽत्ममनसोर्नित्यत्वात् सदा ज्ञानाऽऽदिप्रसङ्गादिनिर्भोचः स्यात्, अतोऽन्तःकरण-
स्थानित्यत्वं, तन्नाशश्च नीच इति वाच्यम् ; अदृष्टाद्यभावेन नित्यधीरपि वन्ध्यधीरिव
फलाजनकत्वात् । न च ज्ञानाऽऽदिकं प्रक्रम्य इत्येतत्सर्वं मन एवेति श्रुतेर्मनस एव
ज्ञानादिकम्, अभेदसुखिनीपादानोपादेयभावकथनादिति वाच्यम् ; “अन्नं वै प्राणाः”
इत्यादौ निमित्तेऽपि अभेदोल्लेखदर्शनात् कारणत्वमात्रे तात्पर्यादिति तत्त्वम् ॥ ४१ ॥

आत्मगुणत्वमुपसंहरति ।—इच्छाऽऽदिकमात्मगुण इत्यादि । हेतुमाह,—परि-

ग्रहणादित्येवमादीनामात्मप्रतिपत्तिहेतूनामप्रतिषेधादिति, परि-
 शेषज्ञापनार्थं प्रकृतस्थापनाऽऽदिज्ञानार्थञ्च यथोक्तहेतूपपत्ति-
 वचनमिति । अथवोपपत्तेश्चेति हेत्वन्तरमेवेदम् ;—नित्यः
 खल्वयमात्मा यस्मादेकस्मिन् शरीरे धर्मञ्चरित्वा कायभेदात्
 स्वर्गं देवेषूपपद्यते, अधर्मञ्चरित्वा देहभेदान्नरकेषूपपद्यते इति
 उपपत्तिः शरीरान्तरप्राप्तिलक्षणा ; सा सति सत्त्वे नित्ये
 चाऽऽश्रयवती, बुद्धिप्रबन्धमात्रे तु निरात्मके निराश्रया नोपपद्यते
 इति । एकसत्त्वाधिष्ठानश्चानेकशरीरयोगः संसार उपपद्यते,
 शरीरप्रबन्धोच्छेदश्चापवर्गो मुक्तिरित्युपपद्यते, बुद्धिसन्ततिमात्रे
 त्वेकसत्त्वानुपपत्तेर्न कश्चिद्दीर्घमध्वानं सन्धावति, न कश्चिच्छरीर-
 प्रबन्धाद्दिमुच्यते इति संसारापवर्गानुपपत्तिरिति । बुद्धिसन्तति-
 मात्रे च सत्त्वभेदात् सर्वमिदं प्राणिव्यवहारजातमप्रतिसंहित-
 मव्यावृत्तमपरिनिष्ठञ्च (ठ) स्यात्, ततः स्मरणाभावान्नान्यदृष्ट-
 मन्यः स्मरतीति ; स्मरणञ्च खलु पूर्वज्ञातस्य समानेन ज्ञात्वा
 ग्रहणम्, अज्ञासिषमसुमर्थं ज्ञेयमिति ; सोऽयमेको ज्ञाता
 पूर्वज्ञातमर्थं गृह्णाति, तच्चास्य ग्रहणं स्मरणमिति, तत् बुद्धि-
 प्रबन्धमात्रे निरात्मके नोपपद्यते ॥ ४२ ॥

स्मरणत्वात्मनो ज्ञस्वाभाव्यात् ॥ ४३ ॥

उपपद्यते इति । आत्मन एव स्मरणं, न बुद्धिसन्ततिमात्र-
 स्येति । तुशब्दोऽवधारणे । कथम् ?—ज्ञस्वभावत्वात् ; ज्ञ इत्यस्य
 स्वभावः स्वी धर्मः, अयं खलु ज्ञास्यति जानाति अज्ञासी-

शेषात् शरीराऽऽदिहेतुनिरासात्, यथोक्तहेतूना दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थग्रहणादित्वा-
 दीनाम्, उपपत्तेः उपपन्नत्वात् ॥ ४२ ॥

स्मृतेरात्मगुणत्वमर्थसिद्धमपि शिष्यबुद्धिवैशद्यात् पृथग्ब्युत्पादयति ।—तुरप्यर्थे ।
 ज्ञस्वाभाव्यात् ज्ञानवत्त्वाभाव्यात्, ज्ञानत्वावच्छिन्नवत्त्वं ह्यात्मनः स्वभाव, स्मृतेः

दिति त्रिकालविषयेणानकेन ज्ञानेन सम्बध्यते, तच्चास्य त्रिकालविषयं ज्ञानं प्रत्यात्मवेदनोयं ज्ञाम्यामि जानामि अज्ञामिप्रमिति वर्त्तते, तत् यस्यायं स्त्री धर्मः, तस्य स्मरणं, न बुद्धिप्रबन्धमात्रस्य निरात्मकस्येति ॥ ४३ ॥

स्मृतिहेतूनामयोगपद्यात् युगपदस्मरणमित्युक्तम् । अथ केभ्यः स्मृतिरुत्पद्यते इति ?—स्मृतिः खलु,—

प्रणिधाननिबन्धाभ्यासलिङ्गलक्षणसादृश्य-
परिग्रहाऽऽश्रयाऽऽश्रितसम्बन्धाऽऽनन्तव्यवियोगैक-
कार्यविरोधातिशयप्राप्तिस्यवधानसुखदुःखेच्छाद्वेष-
भयार्थित्वक्रियारागधर्माधर्मनिमित्तेभ्यः ॥ ४४ ॥

सुसूक्ष्मया मनसो धारणं—प्रणिधानं, सुसूक्ष्मैर्तलिङ्गचिन्तन-
ञ्चार्यस्मृतिकारणम् । निबन्धः खलु—एकग्रन्थोपयमोऽर्थानाम्,

ज्ञानत्वाच्छिद्रत्वात् तद्धर्मत्वमथात् सिद्धम् ; यद्वा,—ज्ञानमाव्यात् स्मृतिहेतुज्ञानस्या-
ऽऽत्मवृत्तिले सिद्धे स्मृतेरात्मवृत्तिलमपि सिद्धम्, परे तु,—“ज्ञानस्याऽऽश्रयिणाश्रितत्वात्कथं
स्मृतिहेतुतेत्यवाऽऽह, स्मरणमित्यादि ।—ज्ञानवतः स्वभावः संस्कारः तस्मादित्यर्थः”
इत्याहुः ॥ ४३ ॥

स्मृतेर्योगपद्यसमाधानाय प्रणिधानाऽऽदीनामुद्बोधकानां क्रमो हेतुरुक्तः, तत्र
प्रणिधानाऽऽदीनि दर्शयति ।—स्मरणमित्यनुवर्त्तते । निमित्तशब्दस्य इन्वात्परं युतस्य
प्रत्येकसमवेदनात्वयः । प्रणिधानं मनसो विषयान्तरसञ्चारधारणम् ; निबन्ध एकग्रन्थोप-
निबन्धनम् ; यथा प्रमाखेन प्रमेयाऽऽदिस्मरणम् । अभ्यासः संस्कारबाहुल्यम् ; एतस्य
यद्यपि नोद्बोधकत्वं, तथाऽपि तादृशं शीघ्रमुद्बोधकसमप्रधानं सादित्याशयेन तदुपन्यासः ।
अभ्यासो दृढतरसंस्कार उद्बोधकलेनोक्त इति किञ्चित् । लिङ्गं व्याप्यम् ; व्यापकस्य
स्मरणम् ; लक्षणं यथा कपिध्वजाऽऽदि अर्जुनस्य । सादृश्यं देहादेः । परिग्रहः
स्वीकारः, तस्य स्वस्वामिभावोऽर्थः ; तदेकतरेणोपतरस्मरणम् । आश्रयाऽऽश्रितौ
राजाऽऽदितत्परिजनौ परस्परस्मरणकौ । सम्बन्धो गुरुशिष्यभावादिः, गोवृषन्यायात्
प्रथमुक्तः । ज्ञानत्वर्थे प्रीतिभावघातादि । निमित्ते यथा दारादेः । एककार्या

एकग्रन्थोपघताः खल्वर्था अन्योऽन्यस्मृतिहेतव आनुपूर्व्येति तथा वा भवन्तीति । धारणाशास्त्रकृतो वा प्रज्ञातेषु वस्तुषु स्मर्त्तव्यानामुपनिक्षेपो निबन्ध इति । अभ्यासस्तु—समाने विषये ज्ञानानामभ्यासत्तिरभ्यासर्जनतः संस्कार आत्मगुणोऽभ्यासशब्देनोच्यते, स च स्मृतिहेतुः समान इति । लिङ्गं पुनः,—संयोगिसमवाय्येकार्थसमवायि-(ड)-विरोधि चेति । संयोगी यथा,—धूमोऽग्नेः, गोर्विषाणं, पाणिः पादस्य, रूपं स्पर्शस्य, अभृतं भूतस्येति । लक्षणं—पश्ववयवस्थं गीत्रस्य स्मृतिहेतुः ; विदानामिदं, गर्गाणामिदमिति । सादृश्यं—चित्रगतं प्रतिरूपकम् ; देवदत्तस्यत्येवमादि । परिग्रहात्—स्वेन वा स्वामो स्वामिना वा स्वं स्मर्यते । आश्रयात्—ग्रामण्या तदधौनं स्मरति । आश्रितात्—तदधौनेन ग्रामण्यमिति । सम्बन्धात्—अन्तेवासिना गुरु स्मरति, ऋत्विजा याज्यमिति । आनन्तर्यात् इति—करणौ-येष्वर्थेषु । वियोगात्—येन विप्रयुज्यते, तद्वियोगप्रतिसंवेदो भृशं स्मरति । एककार्यात्—कर्त्तन्तरदर्शनात् कर्त्तन्तरे स्मृतिः । विरोधात्—विजिगीषमाणयोरन्यतरदर्शनादन्यतरः स्मर्यते । अतिशयात्—येनातिशय उत्पादितः । प्राप्तेः,—यतो येन किञ्चित्

अन्तेवासिप्रभृतयः परस्परस्मारकाः । विरोधादहिनकुलादेरन्यतरेणापरस्मरणम् । अतिशयः संस्कार उपनयनाऽऽदिराचार्याऽऽदिस्मारकः । प्रातिघ्ननाऽऽदेदांतारं स्मारयति । व्यवधानमावरणम्, यथा खड्गाऽऽदेः कौषाऽऽदि । सुखदुःखयोरन्यतरेणापरस्य, ताभ्यां तत्प्रयोजकस्य वा स्मरणम् । इच्छाहेतौ यद्विषयकतया गृह्येतौ, तस्य स्मारकौ । भवं मरणादेर्भयहेतोर्वा स्मारकम् । अर्थिल दातुः । क्रिया शाखादेः वायुदेः । रागात् प्रीतेः, पुत्रादेः स्मरणम् । घर्माघर्माभ्यां जन्मान्तरानुभूतसुखदुःखसाधनयोः

(ड) अत्र षष्ठीतत्पुरुषसप्तमीतत्पुरुषसमासौ बोध्यौ ; यद्वा,—षष्ठीतत्पुरुष-बहुव्रीहिसमासौ ।

प्राप्तमाप्तव्यं वा भवति, तमभीक्ष्णं स्मरति । व्यवधानात्—
 कोशाऽऽदिभिरसिप्रभृतीनि स्मर्यन्ते । सुखदुःखाभ्यां—तद्वेतुः
 स्मर्यते । इच्छाद्वेषाभ्यां—यमिच्छति, यच्च द्वेषि, तं स्मरति ।
 भयात्—यतो विभेति । अर्थित्वात्—येनार्थी भोजनेनाऽऽच्छा-
 टनेन वा । क्रियायाः—रथेन रथकारं स्मरति । रागात्—यस्यां
 स्त्रियां रक्तो भवति, तामभीक्ष्णं स्मरति । धर्मात्—जात्यन्तर-
 स्मरणम्, इह चाधीतश्रुतावधारणमिति । अधर्मात्—
 प्रागनुभूतदुःखसाधनं स्मरति । न चैतेषु निमित्तेषु युगपत्संवेद-
 नानि भवन्तीति युगपदस्मरणमिति । निदर्शनञ्चेदं स्मृतिहेतूनां,
 न परिसङ्ग्रानमिति ॥ ४४ ॥

अनित्यायाञ्च बुद्धावुत्पन्नाऽपवर्गित्वात् कालान्तरावस्थानाच्चा-
 नित्यानां संशयः,—किमुत्पन्नाऽपवर्गिणो बुद्धिः शब्दवत् ?—
 आहोस्वित् कालान्तरावस्थायिनी कुम्भवदिति ? उत्पन्नाऽपवर्गि-
 णोति पक्षः परिगृह्यते । कस्मात् ?—

(ठ) कर्मनिवस्थायित्वग्रहणात् ॥ ४५ ॥

कर्मणोऽनवस्थायिनो ग्रहणादिति । क्षिप्तस्येषारापतनात्
 क्रियासन्तानो गृह्यते, प्रत्यर्थनियमाच्च बुद्धीनां क्रियासन्तानवत्
 बुद्धिसन्तानोपपत्तिरिति । * अवस्थितग्रहणे च व्यवधीय-
 मानस्य प्रत्यक्षनिवृत्तेः । * अवस्थिते च कुम्भे गृह्यमाणेन

प्रागनुभूतसुखादेश्च स्मरणमिति । उक्तेषु च किञ्चित्स्वरूपं सत्किञ्चिच्च ज्ञातमुद्बोधकं,
 शिष्यव्युत्पादनाय चायं प्रपञ्चः ॥ ४४ ॥

समाप्तं बुद्ध्यात्मगुणत्वप्रकरणम् ।

बुद्धेर्बुद्धान्तरादिनाश्च उक्तः, स च तृतीयक्षणवर्तिभ्रंसप्रतिश्रीगिलसिद्धौ स्यात्,
 अतो बुद्धेरुत्पन्नापवर्गित्वं व्युत्पादनौघम् ; तत्र सिद्धान्तसूत्रम् ।—शरीराऽऽदिकर्म-

(ठ) स्थिरगोचराः बुद्धयः चणिक्यः, बुद्धित्वात् ; कर्माऽऽदिबुद्धिवत् इति
 तावत्येटीका ।

सन्तानेनैव बुद्धिर्वर्तते, प्राग्व्यवधानात् ; तेन व्यवहिते प्रत्यक्षं ज्ञानं निवर्तते । कालान्तरावस्थाने तु ब्रह्मेर्दृश्यव्यवधानेऽपि प्रत्यक्षमवतिष्ठेतेति । स्मृतिश्चालिङ्गं बुद्ध्यावस्थाने, संस्कारस्य बुद्धिजन्यस्य स्मृतिहेतुत्वात् । यश्च मन्येतावतिष्ठते बुद्धिः, दृष्टा हि बुद्धिविषये स्मृतिः, सा च बुद्धावनित्यायां कारणाभावात् स्यादिति ; तद्विदमलिङ्गम् । कस्मात् ?—बुद्धिर्जो हि संस्कारो गुणान्तरं स्मृतिहेतुः, न बुद्धिरिति ॥ ४५ ॥

हेत्वभावादयुक्तमिति चेत्,—

बुद्ध्यावस्थानात् प्रत्यक्षत्वे स्मृत्यभावः ॥ ४६ ॥

यावदवतिष्ठते बुद्धिः, तावदसौ बोद्धव्योऽर्थः प्रत्यक्षः, प्रत्यक्षे च स्मृतिरनुपपन्नेति ॥ ४६ ॥

अव्यक्तग्रहणमनवस्थायित्वात् विद्युत्सम्पाते
रूपाव्यक्तग्रहणवत् ॥ ४७ ॥

यद्युत्पन्नाऽपवर्गिणी बुद्धिः, प्राप्तमव्यक्तं बोद्धव्यस्य ग्रहणम् ; यथा विद्युत्सम्पाते वैद्युतस्य प्रकाशस्यानवस्थानादव्यक्तं रूप-ग्रहणमिति । व्यक्तं तद्द्रव्याणां ग्रहणं, तस्माद्दयुक्तमेतदिति ॥ ४७ ॥

हेतूपादानात् प्रतिषेद्धव्याभ्यनुज्ञा ॥ ४८ ॥

उत्पन्नाऽपवर्गिणी बुद्धिरिति प्रतिषेद्धव्यं, तदेवाभ्यनुज्ञायते, विद्युत्सम्पाते रूपाव्यक्तग्रहणवदिति । * यत्राव्यक्तं ग्रहणं,

धाराया अनवस्थायित्वाः प्रत्यक्षधाराऽपि वाचा, न चाऽऽद्यबुद्धेरुत्तरीत्तरग्राहकत्व, विरस्य व्यापाराभावात् ; पूर्वपूर्वस्य च परपरतोऽननुभवादिनाशसिद्धावाश्रयनाप्रादे रभावादिरोधिगुणस्यैव नाशकत्वमिति ; कर्मबहुद्धेरनवस्थायित्वग्रहणादिति वाऽर्थः ॥ ४५ ॥

शङ्कते ।—बुद्धिर्यद्यशुविनाशिनौ स्यात्, योग्याशेषविशेषधर्मविशिष्टधर्मिणाश्चैव न स्यात्, विद्युत्सम्पातकाञ्चीनवस्तुग्रहणवत् ; न चैवं, तस्मान्न तथेत्यर्थः ॥ ४७ ॥

उत्तरयति ।—प्रतिषेद्धव्यस्य बुद्धेराशुविनाशित्वस्याभ्यनुज्ञा त्वया कृता,

तत्रोत्पन्नाऽपवर्गिणो बुद्धिरिति ग्रहणहेतुविकल्पाद्ग्रहणविकल्पः, न बुद्धिविकल्पात्, * यदिदं क्वचिदव्यक्तं ग्रहणम्, अयं विकल्पो ग्रहणहेतुविकल्पात् ; यत्रानवस्थितो ग्रहणहेतुः, तत्राव्यक्तं ग्रहणं, यत्रावस्थितः, तत्र व्यक्तं, न तु बुद्धेरवस्थानानवस्थानाभ्यामिति । कस्मात् ?—अर्थग्रहणं हि बुद्धिः, यत्तदर्थग्रहणमव्यक्तं व्यक्तं वा, बुद्धिः सेति । विशेषाग्रहणे च सामान्यग्रहणमात्रमव्यक्तग्रहणम् ; तत्र विषयान्तरे बुद्धरन्तरानुत्पत्तिर्निमित्ताभावात् । यत्र समानधर्मयुक्तञ्च धर्मी गृह्यते, विशेषधर्मयुक्तञ्च, तद्गतं ग्रहणम् ; यत्र तु विशेषेऽगृह्यमाणे सामान्यग्रहणमात्रं तदव्यक्तं ग्रहणम् । समानधर्मयोगाच्च विशिष्टधर्मयोगो विषयान्तरं, तत्र यत् ग्रहणं न भवति, तत् ग्रहणनिमित्ताभावात्, न बुद्धेरनवस्थानादिति । यथाविषयञ्च ग्रहणं व्यक्तमेव, प्रत्यर्थनियतत्वाच्च बुद्धीनाम् ; सामान्यविषयञ्च ग्रहणं स्वविषयं प्रति व्यक्तं, विशेषविषयञ्च इत्यव्यक्तम् ; विशेषविषयञ्च ग्रहणं स्वविषयं प्रति व्यक्तम् ; प्रत्यर्थनियता हि बुद्धयः, तदिदमव्यक्तग्रहणं देशितं क्व विषये बुद्धरनवस्थानकारितं स्यादिति । धर्मिणस्तु धर्मभेदे बुद्धिनानात्वस्य भावाभावाभ्यां तदुत्पत्तिः, धर्मिणः स्वत्वर्थस्य समानाञ्च धर्माविशिष्टाश्च, तेषु प्रत्यर्थनियतानानाबुद्धयः, ता उभय्यो यदा धर्मिणि वर्तन्ते, तदा व्यक्तं ग्रहणं धर्मिणमभिप्रेत्य, यदा तु सामान्यग्रहणमात्रं तदाऽव्यक्तं ग्रहणमिति । एवं धर्मिणमभिप्रेत्य व्यक्ताव्यक्तयोर्ग्रहणयोरुत्पत्तिरिति ; न चेदमव्यक्तं ग्रहणं बुद्धेर्वीह्वयस्य वाऽनवस्थायित्वादुत्पद्यत इति ॥ ४८ ॥

इदं हि न,—

प्रदीपार्चिःसन्तत्यभिव्यक्तग्रहणवत्तद्ग्रहणम् ॥४८॥

अनवस्थायित्वेऽपि बुद्धेस्तेषां द्रव्याणां ग्रहणं व्यक्तं प्रतिपत्त-
व्यम् ; कथम् ?—प्रदीपार्चिःसन्तत्यभिव्यक्तग्रहणवत् । प्रदीपा-
र्चिषां सन्तत्या वर्तमानानां ग्रहणानवस्थानं ग्राह्यानवस्थानञ्च
प्रत्यर्थनियतत्वात् बुद्धीनां, यावन्ति प्रदीपार्चींषि, तावत्यो
बुद्ध्य इति, दृश्यते चात्र व्यक्तं प्रदीपार्चिषां ग्रहणमिति ॥४८॥

चेतना शरीरगुणः, सति शरीरे भावादसति चाभावा-
दिति,—

द्रव्ये स्वगुणपरगुणोपलब्धेः संशयः ॥ ५० ॥

सांशयिक इति भावः । स्वगुणोऽप्यु द्रवत्वमुपलभ्यते,
परगुणश्चोष्णता, तेनायं संशयः, किं शरीरगुणश्चेतना शरीरे
गृह्यते, अथ द्रव्यान्तरगुणः ? इति ॥ ५० ॥

यावच्छरीरभावित्वाद्द्रूपाऽऽदीनाम् ॥ ५१ ॥

न शरीरगुणश्चेतना ; कस्मात् ?—न रूपाऽऽदिहीनं शरीरं
गृह्यते, चेतनाहीनन्तु गृह्यते ; यथोष्णताहीना आपः ; तस्मान्न

अस्तु तर्हि तदृष्टान्तेनान्यासा बुद्धीनामनवस्थायित्वमित्याह ।—यथा प्रदीपा-
र्चिषां सन्तत्यमानानामनवस्थायित्वेऽप्यभिव्यक्तग्रहणं, तथाऽन्वयापि स्यात्, विद्युत्कम्पात्-
स्थले या बुद्धिरुत्पन्ना, सा स्वविषये व्यक्तैवेति भावः ॥ ४८ ॥

समाप्त बुद्धेरुत्पन्नाऽपवर्गित्वप्रकरणम् ।

अथ बुद्धेः शरीरगुणलाभावप्रकरणम् । न च प्रागेव तस्मिन्नेरनारम्भणोपमेतत्,
शरीरोऽहं जानामीत्याद्यनुभवेन तस्मात्तस्मानामाभासीकरणात् ; अतो विशिष्य तदु-
त्पादनाय संशयबीजमाह ।—द्रव्ये चन्दनाऽऽदी, स्वगुणस्य रूपाऽऽदेः, परगुणस्य
श्रैत्यादेश, यद्वात् ; एवं शरीरे रूपाऽऽदेरौष्णस्य च यद्वात् बुद्ध्यादिः शरीरगुणो न
वेति संशयः ॥ ५० ॥

तत्र सिद्धान्तसूत्रम् ।—“न शरीरगुणश्चेतना” इति आदौ भाष्यकृतः पूरणं, न

शरीरगुणश्चेतनेति । संस्कारवदिति चेत्, न, कारणानुच्छेदात् । यथाविधे द्रव्ये संस्कारः, तथाविधे एवोपरमः, न तत्र कारणोच्छेदात् अत्यन्तं संस्कारानुपपत्तिर्भवति ; यथाविधे शरीरे चेतना गृह्यते, तथाविध एवात्यन्तोपरमश्चेतनाया गृह्यते, तस्मात् संस्कारवदित्यसमः समाधिः । अथापि शरीरस्थं चेतनोत्पत्तिकारणं स्यात् द्रव्यान्तरस्थं वोभयस्थं वा, तत्र ; नियमहेत्वभावात् । शरीरस्थेन कदाचिच्चेतनोत्पद्यते, कदाचिन्न, इति नियमहेतुर्नास्तीति ; द्रव्यान्तरस्थेन शरीर एव चेतनोत्पद्यते, न लोष्टाऽऽदिषु, इत्यत्र न नियमहेतुरस्तीति । उभयस्य निमित्तत्वे शरीरसमानजातीये द्रव्ये चेतना नोत्पद्यते, शरीर एव चोत्पद्यते इति नियमहेतुर्नास्तीति ॥ ५१ ॥

यश्च मन्येत सति श्यामादिगुणे द्रव्ये श्यामाद्युपरमो दृष्टः, एवं चेतनोपरमः स्यादिति,—

न पाकजगुणान्तरोत्पत्तेः ॥ ५२ ॥

नात्यन्तं रूपोपरमः, द्रव्यस्य श्यामे रूपे निवृत्ते पाकजं गुणान्तरं रक्तं रूपमुत्पद्यते, शरीरे तु चेतनामात्रोपरमोऽत्यन्तमिति ॥ ५२ ॥

शरीरविशेषगुण इत्यर्थः । अयं तर्काऽऽकारः, बुद्ध्यादिकं शरीरविशेषगुणः स्यात्, यावच्छरीरभावि स्यात् रूपाऽऽदिवत्, तत्परिष्कार्यं चानुमानम् ; बुद्ध्यादिकं न शरीरविशेषगुणः, अयावद्द्रव्यभावित्वात् शब्दवत्, व्यतिरेके रूपवदा । अयावद्द्रव्यभावित्वञ्चाश्रयत्वाभिमतकालीननाशप्रतियोगित्वम् ॥ ५१ ॥

पिठरपाकमते व्यभिचारमाशङ्कते ।—शरीरे पाकाधीनरूपाऽऽदिना व्यभिचाराङ्गीकृतं साधनं युक्तमित्यर्थः । परे तु सिद्धान्तसूत्रमेवेदम् । तथा हि, पाकजरूपे न व्यभिचारः शङ्कनीयः, पाकजगुणान्तरस्य रूपान्तरस्वीत्युक्तेः । तथा च स्वसमानाधिकारणस्वसमानजातीय-समानकालीनत्वं पूर्वोक्तहेतौ नाशप्रतियोगित्वे विशेषणीयमित्यर्थ इत्याहः ॥ ५२ ॥

प्रतिद्वन्द्विसिद्धेः पाकजानामप्रतिषेधः ॥५३॥

अथापि यावत्सु द्रव्येषु पूर्वगुणप्रतिद्वन्द्विसिद्धिः, तावत्सु पाकजीव्यत्तिर्दृश्यते, पूर्वगुणैः सह पाकजानामवस्थानस्या-
ग्रहणात् ; न च शरीरे चेतनाप्रतिद्वन्द्विसिद्धौ सहानवस्थायि-
गुणान्तरं गृह्यते, येनानुमीयते, तेन चेतनाया विरोधः ;
तस्मादप्रतिषेधा चेतना यावच्छरीरं वर्त्तते, न तु वर्त्तते, तस्मान्न
शरीरगुणश्चेतना इति ॥ ५३ ॥

इतश्च न शरीरगुणश्चेतना,—

शरीरव्यापित्वात् ॥ ५४ ॥

शरीरं शरीरावयवाश्च सर्वे चेतनोत्पत्त्या व्याप्ता इति न
क्वचिदनुत्पत्तिश्चेतनायाः, शरीरवच्छरीरावयवाश्चेतना इति प्राप्तं
चेतनबहुत्वम् ; तत्र यथा प्रतिशरीरं चेतनबहुत्वे सुख-
दुःखज्ञानानां व्यवस्थालिङ्गम्, एवमेकशरीरेऽपि स्यात्, न तु
भवति, तस्मान्न शरीरगुणश्चेतनेति ॥ ५४ ॥

बिद्धान्तसूत्रम् ।—पाकजानां प्रतिद्वन्द्विनि पूर्वशरीरप्रतिरूपके शरीरान्तरे सिद्धेः ;
अटाऽऽदौ पाकजरूपसम्भवेऽपि शरीरे न तत्सम्भवं, शरीरावयवानां चर्माऽऽदौनामत्रि-
संयोगविशेषेण नात्राऽऽवश्यकत्वात् । परे तु पाकजानां प्रतिद्वन्द्विनोऽग्निसंयोगात् सिद्धेः ;
अथा च तादृशाग्निसंयोगासमानाधिकारणत्वमर्थः ; तेनाग्निसंयोगनाशेऽग्निसंयोगजत्वे
च न व्यभिचार इत्याहुः । अन्ये तु शरीरगुणत्वाभावे ह्येत्वन्तरमाह, प्रतिद्वन्द्वीति ।—
पाकजानां पूर्वरूपाऽऽदिक प्रतिद्वन्द्वि विरोधि, एकस्मिन् रूपे विद्यमाने रूपान्तर-
भावात् ; प्रकृते त्वेकस्मिन् ज्ञाने सत्यपि द्वितीयक्षणे ज्ञानान्तरीत्यसेज्ञानादिकं न
शरीरविशेषगुण इत्यर्थे इत्याहुः ॥ ५३ ॥

हेत्वन्तरमाह ।—शरीरविशेषगुणानामिति शेषः, ज्ञानसुखाऽऽदिकान्तु न तदौ-
त्साधकम् ; -हृदयाद्यवच्छेदेन तदानुभविकत्वादिति भावः ॥ ५४ ॥

यदुक्तं न क्वचिच्छरीरावयवे चेतनाया अनुत्पत्तिरिति, सा,—

न केशनखाऽऽदिष्वनुपलब्धेः ॥ ५५ ॥

केशेषु नखाऽऽदिषु चानुत्पत्तिश्चेतनाया इति अनुपपन्नं शरीरव्यापित्वमिति ॥ ५५ ॥

त्वक्पर्यन्तत्वाच्छरीरस्य केशनखाऽऽदिष्वप्रसङ्गः ॥ ५६ ॥

इन्द्रियाऽऽश्रयत्वं शरीरलक्षणं, त्वक्पर्यन्तं जीवमनःसुखदुःखसंविख्यायतनभूतं शरीरम् ; तस्मान्न केशाऽऽदिषु चेतनोत्पद्यते । अर्थकारितस्तु शरीरोपनिबन्धः केशाऽऽदीनामिति ॥ ५६ ॥

इतश्च न शरीरगुणश्चेतना,—

शरीरगुणवैधर्म्यात् ॥ ५७ ॥

द्विविधश्च शरीरगुणः, अप्रत्यक्षश्च गुरुत्वम्, इन्द्रियग्राह्यश्च रूपाऽऽदि, विधाऽन्तरन्तु चेतना प्रत्यक्षा संवेद्यत्वात्, नेन्द्रियग्राह्या मनोविषयत्वात्, तस्मात् द्रव्यान्तरगुण इति ॥ ५७ ॥

न रूपाऽऽदीनामितरेतरवैधर्म्यात् ॥ ५८ ॥

यथेतेतरविधर्माणो रूपाऽऽदयो न शरीरगुणत्वं जहति, एवं रूपाऽऽदिवैधर्म्याच्चेतना शरीरगुणत्वं न हास्यतीति ॥ ५८ ॥

देशयति ।—शरीररूपाऽऽदेशयव्यापकत्वं, न शरीरस्य गौररूपस्यशाऽऽदेः, केशनखादानुपलब्धेरित्यर्थः ॥ ५५ ॥

दूषयति ।—स्पष्टम् । अन्ये तु,—चेतना न शरीरगुणः, शरीरव्यापित्वात् शरीरतदवयवेषु सर्वेष्वेकेन सम्बन्धेन सत्त्वात्, शरीरगुणस्तु न स्वावयववृत्तिः, शङ्कते, न केशेति ।—चेतन्यस्यानुपलब्धेः । समाधत्ते, त्वगितौल्याहः ॥ ५६ ॥

हेत्वन्तरमाह ।—बुद्धिर्न शरीरगुणः, शरीरगुणवैधर्म्यात्, वह्निरिन्द्रियाऽऽवेद्यत्वे सति मनसा वेद्यत्वात् ॥ ५७ ॥

आक्षिपति ।—नोक्तं युक्तं, रूपाऽऽदीनां परस्परवैधर्म्यात् ; तथा च तद्रीत्या स्यशाऽऽदीनां शरीरगुणत्वं न स्यात्, अचाक्षुषत्वात्, तथा चोक्तमप्रयोजकमिति भावः ॥ ५८ ॥

ऐन्द्रियकत्वाद्द्रुपाऽऽदीनामप्रतिषेधः ॥ ५९ ॥

अप्रत्यक्षत्वाच्चेति । यथेतरतरविधर्माणी रूपाऽऽदयो न द्वैविध्यमतिवर्त्तन्ते, तथा चेतनाऽपि नातिवर्त्तते, यदि शरीरगुणः स्यादिति । अतिवर्त्तते तु, तस्मान्न शरीरगुण इति ॥ ५९ ॥

भूतेन्द्रियमनसां ज्ञानप्रतिषेधात् सिद्धे सत्याऽऽरम्भो विशेषज्ञापनार्थं, बहुधा परीक्ष्यमाणं तत्त्वं सुनिश्चिततरं भवतीति परीक्षिता बुद्धिः । मनस इदानीं परीक्षाक्रमः । तत् किं प्रतिशरीरमेकमनेकम् ? इति विचारे.—

ज्ञानायौगपद्यादेकं मनः ॥ ६० ॥

अस्ति खलु वै ज्ञानायौगपद्यमेकैकस्येन्द्रियस्य, यथाविषयं करणस्यैकप्रत्ययानिर्वृत्ती सामर्थ्यान्न तदेकत्वे मनसो लिङ्गम् ; यत्तु खल्विदमिन्द्रियान्तराणां विषयान्तरेषु ज्ञानायौगपद्यमिति, तल्लिङ्गम् ; कस्मात् ?—सम्भवति खलु वै बहुषु मनसु इन्द्रियमनःसंयोगयौगपद्यमिति ज्ञानयौगपद्यं स्यात्, न तु भवति, तस्माद्विषये प्रत्ययपर्यायादेकं मनः ॥ ६० ॥

समाधत्ते ।—रूपाऽऽदीनां न शरीरगुणत्वप्रतिषेधः । कुतः ?—ऐन्द्रियकत्वात् । तत्तदिन्द्रियाग्राह्यत्वलक्षणतत्तद्गुणवैधर्म्येऽपि शरीरगुणत्वावच्छिन्नवैधर्म्यस्य बहिरिन्द्रियाग्राह्यत्वे सति ग्राह्यत्वस्याभावात्, बुद्धौ च तत्सत्त्वादिति भावः ॥ ५९ ॥

समाप्तं बुद्धेः शरीरगुणभेदप्रकरणम् ।

अथ क्रमप्राप्ता मनःपरीक्षा, तत्र प्रतिशरीरमेकं मनश्चतुरादिसङ्घकारितया मनःपञ्चकं वेति संशये मनःपञ्चकमेवोचितम् ; तेन च प्रत्येकं सकलमनःसम्बन्धासम्बन्धाभ्यां व्यासङ्गयौगपद्ये उपपद्येति इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तसूत्रम् ।—प्रतिशरीरं मनोनानात्वे व्यासङ्गस्येऽपि यौगपद्यं स्यात्, अतो न मनोनानात्वमिति भावः ॥ ६० ॥

न युगपदनेकक्रियोपलब्धेः ॥ ६१ ॥

अयं खल्वध्यापकोऽधीते, व्रजति, कमण्डलुं धारयति, पत्यानं पश्यति, शृणोत्यरण्यजान् शब्दान्, विभ्यत् व्याल-
लिङ्गानि बुभुक्षते, स्मरति च गन्तव्यं स्थानीयमिति क्रमस्या-
ग्रहणात् युगपदेताः क्रियाः, इति प्राप्तं मनसो बह्वत्वमिति ॥ ६१ ॥

अलातचक्रदर्शनवत्तदुपलब्धिराशुसञ्चारात् ॥ ६२ ॥

आशुसञ्चारादलातस्य सन्नमतो विद्यमानः क्रमो न गृह्यते,
क्रमस्याग्रहणादविच्छेदबुद्ध्या चक्रवहुद्धिर्भवतीति, तथा बुद्धीनां
क्रियाणाञ्चाऽऽशुवृत्तित्वाद्द्विद्यमानः क्रमो न गृह्यते, क्रमस्या-
ग्रहणात् युगपत् क्रिया भवन्तीत्यभिमानो भवति । किं पुनः
क्रमस्याग्रहणात् युगपत् क्रियाऽभिमानः ?—अथ युगपद्भावादेव
युगपदनेकक्रियोपलब्धिरिति ? नात्र विशेषप्रतिपत्तेः कारण-
मुच्यते इति । उक्तमिन्द्रियान्तराणां विषयान्तरेषु पर्यायिषु
बुद्धयो भवन्तीति, तच्चाप्रत्याख्येयमात्मप्रत्यक्षत्वात् । अथापि
दृष्टश्रुतानर्थान्चिन्तयतः क्रमेण बुद्धयो वर्तन्ते, न युगपत्,
अनेनानुमातव्यमिति । वर्णपदवाक्यबुद्धीनां तदर्थबुद्धीनाञ्चा-
ऽऽशुवृत्तित्वात् क्रमस्याग्रहणम् ; कथम् ?—वाक्यस्थेषु खलु
वर्णेषूच्चरत्सु प्रतिवर्णं तावत् श्रवणं भवति, श्रुतं वर्णमेकमनेकं
वा पदभावेन स प्रतिसन्धत्ते, प्रतिसन्धाय पदं व्यवस्यति,
पदव्यवसायेन स्मृत्या पदार्थं प्रतिपद्यते, पदसमूहप्रतिसन्धानाच्च
वाक्यं व्यवस्यति, सम्बन्धान्च पदार्थान् गृहीत्वा वाक्यार्थं
प्रतिपद्यते, न चाऽऽसी क्रमेण वर्तमानानां बुद्धीनामाशुवृत्तित्वात्

दीर्घशक्नुलोभक्षणाऽऽदौ ज्ञानयोगपद्यान्नानाल स्यादित्याशङ्कते ।—न एकं मनः,
अनेकक्रियाणाम् अनेकज्ञानानाम्, उपलब्धेरित्यर्थः ॥ ६१ ॥

समाधत्ते ।—क्रमिकेऽपि तदुपलब्धिर्योगपदोपलब्धिः, आशुसञ्चारात्, शीघ्रसञ्चा-

क्रमो गृह्यते, तदेतदनुमानमतन्त्रं बुद्धिक्रियायौगपद्याभि-
मानस्येति ; न चास्ति मुक्तसंशया युगपदुत्पत्तिर्बुद्धीनां, यया
मनसां बहुत्वमेकशरीरेऽनुमीयत इति ॥ ६२ ॥

यथोक्तहेतुत्वाच्चाणु ॥ ६३ ॥

अणु मन एकश्चेति धर्मसमुच्चयो ज्ञानायौगपद्यात्, महत्त्वे
मनसः सर्वेन्द्रियसंयोगात् युगपद्विषयग्रहणं स्यादिति ॥ ६३ ॥

मनसः खलु भोः ! सेन्द्रियस्य शरीरे वृत्तिलाभः, नान्यत्र
शरीरात् ; ज्ञातुश्च पुरुषस्य शरीराऽऽयतना बुद्ध्यादयोः, विषयोप-
भोगो जिहासितहानमीप्सितावाप्तिश्च सर्वे च शरीराऽऽश्रया
व्यवहाराः । तत्र खलु विप्रतिपत्तेः संशयः,—किमयं पुरुषकर्म-
निमित्तः शरीरसर्गः ?—आहोस्वित् भूतमात्रादकर्मनिमित्तः ?
इति । श्रूयते खल्वत्र विप्रतिपत्तिरिति । तत्रेदं तत्त्वम्,—

पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्तिः ॥ ६४ ॥

पूर्वशरीरे या प्रवृत्तिर्वाग्बुद्धिशरीराऽऽरम्भलक्षणा, तत्
पूर्वकृतं कर्मोक्तं, तस्य फलं तज्जनिता धर्माधर्मौ, तत्फल-
स्यानुबन्धः आत्मसमवेतस्यावस्थानं, तेन प्रयुक्तेभ्यो भूतेभ्य-
स्तस्यात्प्राप्तः शरीरस्य, न स्वतन्त्रेभ्य इति । यदधिष्ठानो-
ऽयमात्माऽयमर्हामिति मन्यमानो यत्राभियुक्तो यत्रोपभोग-
दृष्ट्या विषयानुपलभमानो धर्माधर्मौ सस्करोति, तदस्य

राऽऽत्मकदीपात्, यथा अलातचक्रे वेमातिशयेन भास्यमाणे क्रियासन्तानस्य भेदेना-
नुपलम्ब्यरिति ॥ ६२ ॥

ननु यौगपद्यौगपदादकतया मनसो वैभवं स्यादत्राऽऽह ।—मन इति शेषः,
अथोक्तस्य ज्ञानायौगपद्यस्य, हेतुत्वान्मनीऽणुत्वसाधकत्वादित्यर्थः ॥ ६३ ॥

समाप्तं मन.परीक्षाप्रकरणम् ।

अथ प्रसङ्गाच्छरीरस्य तत्तत्पुरुषादृष्टनिष्पाद्यताप्रकरणम्, अथवा एकत्वेन शरीरे
मनसः सर्वैरात्मभिः सह संयोगात् सर्वत्रैव मनसा ज्ञानं जन्यताम् ; अतस्माद्दृष्टज्जन्वता

शरीरं, तेन संस्कारेण धर्माधर्मलक्षणैर्भूतसहितेन पतितेऽस्मिन् शरीरे उत्तरं निष्पाद्यते, निष्पन्नस्य चास्य पूर्वशरीरवत् पुरुषार्थक्रिया, पुरुषस्य च पूर्वशरीरवत् प्रवृत्तिरिति कर्मापेक्षेभ्यो भूतैः शरीरसर्गे सत्येतदुपपद्यत इति । दृष्टा च पुरुषगुणेन प्रयत्नेन प्रयुक्तेभ्यो भूतैः पुरुषार्थाक्रियासमर्थानां द्रव्याणां रथप्रभृतौनामुत्पत्तिः ; तथाऽनुमातव्यं,—शरीरमपि पुरुषार्थाक्रियासमर्थमुत्पद्यमानं पुरुषस्य गुणान्तरापेक्षेभ्यो भूतैः उत्पद्यते इति ॥ ६४ ॥

अत्र नास्तिक आह,—

भूतैः भूर्त्युपादानवत् तदुपादानम् ॥ ६५ ॥

यथा कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतैः निर्वृत्ता भूर्त्तयः सिकताशर्करापाषाणगैरिकाञ्चनप्रभृतयः पुरुषार्थकारित्वादुपादीयन्ते, तथा कर्मनिरपेक्षेभ्यो भूतैः शरीरमुत्पन्नं पुरुषार्थकारित्वादुपादीयत इति ॥ ६५ ॥

न साध्यसमत्वात् ॥ ६६ ॥

यथा शरीरोत्पत्तिरकर्मनिमित्ता साध्या, तथा सिकताशर्करापाषाणगैरिकाञ्चनप्रभृतीनामप्यकर्मनिमित्तः सर्गः साध्यः, साध्यसमत्वात्साधनमिति । भूतैः भूर्त्युपादानवत् तदिति चानेन साध्यम् ॥ ६६ ॥

प्रतिपादनप्रकरणम् । तत्र शरीरं तत्पुरुषसमवेतादृष्टनिमित्तकं न वा ? इति विप्रतिपत्तौ निषेधकोटिस्त्रेधा,—अदृष्टाभावात्, तस्य शरीरहेतुत्वाभावात्, अदृष्टस्य आत्मसमवायाभावात् । तत्राऽऽद्यं पक्षं निरस्यति ।—पूर्वकृतस्य यागदानहिंसाऽऽदेः फलस्य धर्माधर्मरूपस्य, अनुबन्धात् सहकारिभावात्, तस्य शरीरस्य, उत्पत्तिः ॥ ६४ ॥

आक्षिपति ।—भूतैः इति सावधारणम् ; तथा चादृष्टनिरपेक्षेभ्यो भूतैः परमाणुभ्यः, भूर्त्तैर्मुदादेः, उपादानमारम्भो यथा, तथैव तस्य शरीरस्य, उपादानमारम्भः, परमाणुभ्योऽदृष्टनिरपेक्षेभ्य इत्यर्थः ॥ ६५ ॥

समाधत्ते ।—नोक्तं युक्तं, दृष्टान्तस्य साध्यसमत्वात् पक्षसमत्वात्, स्वदादिरप्यदृष्टसापेक्षपरमाणुभ्य एवोत्पत्तेरुपगमात्तदजन्यत्वस्य तत्रासिद्धेरिति भावः ॥ ६६ ॥

नोत्पत्तिनिमित्तत्वान्मातापित्रोः ॥ ६७ ॥

विषमश्चायमुपन्यासः । कस्मात् ?—निर्वीजा इमा मूर्त्तय उत्पद्यन्ते, बीजपूर्विका तु शरीरोत्पत्तिः । मातापितृशब्देन लोहितरितसौ बीजभूते गृह्येते; तत्र सत्त्वस्य गर्भवासानुभवनीयं कर्म पित्रोश्च पुत्रफलानुभवनीयं कर्मणो मातुर्गर्भाऽऽशये शरीरोत्पत्तिं भूतेभ्यः प्रयोजयन्तीत्युपपन्नं बीजानुविधानमिति ॥ ६७ ॥

तथाऽऽहारस्य ॥ ६८ ॥

उत्पत्तिनिमित्तत्वादिति प्रकृतम् । भुक्तं पीतमाहारः, तस्य पक्तिनिर्वृत्तं रसद्रव्यं मातृशरीरे चापचोयते, बीजं गर्भाऽऽशयस्य बीजसमानपाकं मात्रया चापचयः, बीजं यावद्ब्रूहसमर्थः सञ्चय इति । सञ्चितं चाबुदमांसपेशोकल्लकरण्डराशिरःपाणिपादादिना च व्यूहेनेन्द्रियाधिष्ठानभेदेन व्यूह्यते, व्यूहे च गर्भनाड्याऽवतारितं रसद्रव्यमुपचोयते यावत्प्रसवसमर्थमाति; न चायमन्नपानस्य स्थाल्यादिगतस्य कल्पप्रत इति; एतस्मात् कारणात् कर्मनिमित्तत्वं शरीरस्य विज्ञायत इति ॥ ६८ ॥

प्राप्तौ चानियमात् ॥ ६९ ॥

न सर्वो दम्पत्योः संयोगो गर्भाऽऽधानहेतुर्दृश्यते, तत्रासति कर्मणि न भवति, सति च भवतीत्यनुपपन्नी नियमाभाव इति ।

न सृदादिसाम्यमित्याह सूत्राभ्याम् ।—शरीरे न सृदादिसाम्यं, मातापित्रोः कर्मणः शरीरोत्पत्तिनिमित्तत्वात् पुत्रदर्शनाऽऽदिजन्यमुखानुभावकादृष्टस्य देवाऽऽरधनाऽऽदिजन्यस्य पुत्राऽऽदिनिमित्तत्वात् । एवं मातापित्रोराहारस्य शरीरोत्पत्तिनिमित्तत्वाददृष्टसङ्कारिणाऽऽहारस्य शुक्रशीणितादिद्वारा कल्लादिजनकत्वात् । आहारस्य क्षितामहपिण्डभीजनादेरदृष्टद्वारा पुत्रजनकत्वादित्यर्थं इत्यन्ये ॥ ६७ ॥ ६८ ॥

आहारस्यादृष्टसङ्कारित्वे विपचे वापक्वमाह ।—प्राप्तौ दम्पत्योः सम्प्रयोगे

कर्मनिरपेक्षेषु भूतेषु शरीरोत्पत्तिहेतुषु अनियमः स्यात्, न ह्यत्र कारणाभाव इति ॥ ६९ ॥

अथापि,—

शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगोत्पत्तिनिमित्तं
कर्म ॥ ७० ॥

यथा खल्विदं शरीरं धातुप्राणसंवाहिनीनां नाडीनां शुक्रान्तानां धातूनाञ्च स्रायुस्थिशिरापेशीकललकण्डराणाञ्च शिरोवाहदराणां सकृथाञ्च कोष्ठगानां वातपित्तकफानाञ्च मुख-कण्ठहृदयाऽऽमाऽऽशयपक्वाऽऽशयाधःस्रोतसाञ्च परमदुःखसम्यादनीयेन सन्निवेशेन व्यूहनमशक्यं पृथिव्यादिभिः कर्मनिरपेक्षैरुत्पादयितुमिति कर्मनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरिति विज्ञायते ; एवञ्च प्रत्यात्मनियतस्य निमित्तस्याभावान्निरतिशयैः आत्मभिः सम्बन्धात् सर्वाऽऽत्मनाञ्च समानैः पृथिव्यादिभिरुत्पादितं शरीरं पृथिव्यादिगतस्य च नियमहेतोरभावात् सर्वाऽऽत्मनां सुखदुःखसंविच्यायतनं समानं प्राप्तम् ; यत्तु प्रत्यात्मं व्यवतिष्ठते, तत्र शरीरोत्पत्तिनिमित्तं कर्म व्यवस्थाहेतुरिति विज्ञायते । परिपश्यमानो हि प्रत्यात्मनियतः कर्माऽऽशयो यस्मिन्नात्मनि वर्तते, तस्यैवोपभोगाऽऽयतनं शरीरमुत्पाद्य व्यवस्थापयति । तदेवं शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगनिमित्तं कर्मेति विज्ञायते ।

तु, गर्भधारणस्य यतो न नियमः, ततोऽदृष्टस्य सहकारित्वमावश्यकमिति भावः ॥ ६९ ॥

नन्ददृष्टनिरपेक्षैरेव भूतेः कैश्चित् स्वभावविशेषाच्छरीरं जन्मतां, स्वभावानभ्युपगमे च शरीरस्य सर्वाऽऽत्मसंयुक्तत्वात् साधारण्याऽऽपत्तिः, अत आह ।—अयमर्थः,—शरीरस्य सर्वाऽऽत्मसंयुक्तत्वेऽपि संयोगविशेषोऽवच्छेदकतालक्षणे योनाऽऽत्मना सह, तदीकं तच्छरीरं संयोगविशेष एव ; कुतः ?—इत्यत आह, संयोगेति ।—संयोगविशेषोत्पत्तौ कर्म अदृष्टविशेषः, निमित्तम् ; यथा शरीरोत्पत्तावदृष्टविशेषो निमित्तमिति । संयोग-

प्रत्यात्मव्यवस्थानन्तु शरीरस्याऽऽत्मना संयोगं प्रचक्ष्मह
इति ॥ ७० ॥

एतेनानियमः प्रत्युक्तः ॥ ७१ ॥

योऽयमकर्मनिमित्ते शरीरसर्गे सत्वनियम इत्युच्यते, अयं
शरीरोत्पत्तिनिमित्तवत् संयोगोत्पत्तिनिमित्तं कर्मत्वनेन
प्रत्युक्तः । कस्तावदयं नियमः ?—यथैकस्याऽऽत्मनः शरीरं, तथा
सर्वेषामिति नियमः, अन्यस्यान्यथेत्यनियमो भेदो व्यावृत्तिर्विशेष
इति । दृष्टा च जन्मव्यावृत्तिः, उच्चाभिजनो निम्नष्टाभिजनः
इति, प्रशस्तं निन्दितमिति, व्याधिवहुलमरोगमिति, समग्रं
विकलमिति, पीडाबहुलं सुखबहुलमिति, पुरुषातिशयलक्षणो-
पपन्नं विपरीतमिति, प्रशस्तलक्षणं निन्दितलक्षणमिति, पट्टि-
न्द्रियं मृद्धिन्द्रियमिति । सूक्ष्मञ्च भेदोऽपरिमेयः । सोऽयं जन्मभेदः
प्रत्यात्मनियतात् कर्मभेदादुपपद्यते, असति कर्मभेदे प्रत्यात्म-
नियते निरतिशयित्वादात्मनां समानत्वाच्च पृथिव्यादौनां पृथिव्या-
दिगतस्य नियमहेतोरभावात् सर्वं सर्वाऽऽत्मनां प्रसज्यत, न त्विद-
मित्यभूतं जन्म, तस्मात् कर्मनिमित्ता शरीरोत्पत्तिरिति ॥ ७१ ॥

विशेषस्तदात्मज्ञानजनननिधामको जातिविशेष एव । संयोगः शरीरावयवसंस्थान-
विशेष इति कथित् ॥ ७० ॥

अथ शरीरं नादृष्टजन्यं, प्रकृतेरारम्भस्वभावत्वादेव तदुपपत्तेः ; प्रतिबन्धकपूर्व-
शरीरापगमस्वदृष्टाधीनः ; जलस्य निम्नानुसरणस्वभावस्येव बन्धापगमाधीनत्वम् इति
द्वितीयपक्षं साङ्ख्यसम्मतं निरस्यति ।—एतेन अदृष्टहेतुकत्वव्यवस्थापनेन, अनियमस्तु
आत्मनः कदाचिन्मानुषशरीरसम्बन्धः, कदाचिदन्यादृशः ; किञ्चिच्च शरीरं सकला-
वयवं, किञ्चिच्च विकलावयवमित्यादि । अदृष्टहेतुत्वानभ्युपगमे त्वयमनियमः, न
त्वसम्पत्तेः ; किञ्चादृष्टनिरपेक्षप्रकृतिमात्राऽऽरम्भत्वे सर्वाऽऽत्मसाधारण्यं शरीरस्य स्यात्
इति भावः । अन्ये तु अदृष्टमनियतं स्यादित्यत्राऽऽदृष्ट, एतेनेति ।—तत्राप्यदृष्टान्तर-
मित्यनादित्वमेवेति भाव इत्याहुः ॥ ७१ ॥

उपपन्नश्च तद्वियोगः कर्मक्षयोपपत्तेः ॥ ७२ ॥

कर्मनिमित्ते शरीरसर्गे तेन शरीरेणाऽऽत्मनो वियोगः
उपपन्नः । कस्मात् ?—कर्मक्षयोपपत्तेः ; उपपद्यते खलु कर्म-
क्षयः, सम्यग्दर्शनात् ; प्रक्षीणे मोहे वीतरागः पुनर्भवहेतुकर्म
कायवाङ्मनोभिर्न करोति, इत्युत्तरस्यानुपचयः, पूर्वोपचितस्य
विपाकप्रतिसंवेदनात् प्रक्षयः । एवं प्रसवहेतोरभावात् पतिते-
ऽस्मिन् शरीरे पुनः शरीरान्तरानुपपत्तेरप्रतिसन्धिः । अकर्म-
निमित्ते तु शरीरसर्गे भूतक्षयानुपपत्तेस्तद्वियोगानुपपत्ति-
रिति ॥ ७२ ॥

तददृष्टकारितमिति चेत् पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे ॥ ७३ ॥

अदर्शनं खलु अदृष्टमित्युच्यते, अदृष्टकारिता भूतेभ्यः
शरीरोत्पत्तिः, न जात्वनुत्पन्ने शरीरे द्रष्टा निरायतनो दृश्यं
पश्यति ; तच्चास्य दृश्यं द्विविधं,—विषयश्च नानात्वश्च ; अव्यक्ता-
ऽऽत्मनोस्तदर्थः शरीरसर्गः, तस्मिन्भवसिते चरितार्थानि भूतानि
न शरीरमुत्पादयन्तीत्युपपन्नः शरीरवियोग इति ; एवं
चेन्नान्यसे, पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे, पुनः शरीरोत्पत्तिः प्रसज्यत
इति । या चानुत्पन्ने शरीरे दर्शनानुत्पत्तिरदर्शनाभिमता, या
चापवर्गे शरीरनिवृत्तौ दर्शनानुत्पत्तिरदर्शनभूता, नैतयोरदर्श-
नयोः कश्चिद्विशेष इत्यदर्शनस्थानिवृत्तेरपवर्गे पुनः शरीरो-
त्पत्तिप्रसङ्ग इति ॥ ७३ ॥

आर्हतास्तु मनःपरमाणुगुणमदृष्टं मन्वन्ते ; तथा हि, पार्श्विवाः परमाणवः
संहिता. स्वादृष्टवशाच्छरीरमारभन्ते, ममश्च स्वादृष्टप्रयुक्तं शरीरमाविशति, तच्चादृष्टं
स्वभावादेव पुद्गलस्य सुखदुःखे साधयतीति ; तत्रोत्तरमाह ।—तत्तदात्माऽदृष्टोपबृंहं
विनैव तत्तदात्मापभोगाय परमाणवश्चेच्छरीरमारभन्ते, मुक्तेऽपि तदात्मनि तद्विनाय
ऋतौऽमारभेरन् । अपवर्गं इत्युपलक्ष्यं, संसारिणामपि नर-क्षरि वुरणाऽऽदिशरीरोपयुक्ते
विनिगमकं न आदिवि भावः ॥ ७३ ॥

चरितार्थाविशेष इति चेत्,—

न करणाकरणयोरारम्भदर्शनात् ॥ ७४ ॥

चरितार्थानि भूतानि दर्शनावसानान्न शरीरान्तरमारभन्ते इत्ययं विशेषः ; एवं चेदुच्यते, करणाकरणयोरारम्भदर्शनात् चरितार्थानां भूतानां विषयोपलब्धिकरणात् पुनः पुनः शरीराऽऽरम्भो दृश्यते, प्रकृतिपुरुषयोर्नानात्वदर्शनस्याकरणाद्विरथकः शरीराऽऽरम्भः पुनः पुनदृश्यते ; तस्मादकर्मनिमित्तायां भूतसृष्टौ न दर्शनार्था शरीरोत्पत्तिर्युक्ता ; युक्ता तु कर्मनिमित्ते सग्रे दर्शनार्था शरीरोत्पत्तिः । कर्मविपाकसंवेदनं दर्शनमिति तददृष्टकारितमिति चेत्, कस्यचिद्दर्शनम्,—“अदृष्टं नाम परमाणूनां गुणविशेषः क्रियाहेतुः, तेन प्रेरिताः परमाणवः सम्भूर्च्छिताः शरीरमुत्पादयन्तीति, तन्ननः समाविशति, स्वगुणेनादृष्टेन प्रेरिते समनस्के शरीरे द्रष्टुरुपलब्धिर्भवतीति” एतस्मिन् वै दर्शने गुणानुच्छेदात् पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे, अपवर्गे शरीरोत्पत्तिः परमाणुगुणस्यादृष्टस्यानुच्छेदत्वादिति ॥ ७४ ॥

मनःकर्मनिमित्तत्वाच्च संयोगानुच्छेदः ॥ ७५ ॥

मनोगुणेनादृष्टेन समावेशिते मनसि संयोगव्युच्छेदो न स्यात्, तत्र किञ्चित् शरीरादपसर्पणं मनस इति ?—कर्माऽऽशय-
क्षये तु कर्माऽऽशयान्तराद्विपक्षमानादपसर्पणोपपत्तिरिति ।
अदृष्टादेवापसर्पणमिति चेत्,—योऽदृष्टः शरीरोपसर्पणहेतुः, स
एवापसर्पणहेतुरपीति न ; एकस्य जीवनप्रायणहेतुत्वानुपपत्तेः ;

अदृष्टस्य मनोगुणत्वमपि दूषयति ।—संयोगस्य शरीराऽऽरम्भकस्य ज्ञानाऽऽदि-
ज्ञानकस्य च, उच्छेदो न स्यात् । कुतः ?—मनसो यत् कर्म अदृष्टं, तन्निमित्तत्वात्

एवञ्च सति एकमदृष्टं जीवनप्रायणयोर्हेतुरिति प्राप्तम् ; नैत-
द्रूपपद्यते ॥ ७५ ॥

नित्यत्वप्रसङ्गश्च प्रायणानुपपत्तेः ॥ ७६ ॥

विपाकसंवेदनात् कर्माऽऽशयक्षये शरीरपातः प्रायणम् ;
कर्माऽऽशयान्तराच्च पुनर्जन्म । भूतमात्मात्तु कर्मनिरपेक्षात्
शरीरोत्पत्तौ कस्य क्षयात् शरीरपातः प्रायणम् ? इति प्राय-
णानुपपत्तेः खलु वै नित्यत्वप्रसङ्ग विद्मः, यादृच्छिके तु प्रायणे
प्रायणभेदानुपपत्तिरिति ॥ ७६ ॥

“पुनस्तत्प्रसङ्गोऽपवर्गे” इत्येतत् समाधिल्लुराह,—

अणुश्यामतानित्यत्ववदेतत् स्यात् ॥ ७७ ॥

यथाऽणोः श्यामता नित्या अग्निसंयोगेन प्रतिविद्धा न
पुनरुत्पद्यते, एवमदृष्टकारितं शरीरमपवर्गे पुनर्नात्पद्यत
इति ॥ ७७ ॥

नाकृताभ्यागमप्रसङ्गात् ॥ ७८ ॥

नायमस्ति दृष्टान्तः । कस्मात् ?—अकृताभ्यागमप्रसङ्गात् ।
अकृतं प्रमाणतोऽनुपपन्नं, तस्याभ्यागमोऽभ्युपपत्तिर्व्यवसायः,
एतच्छुद्धिधानेन प्रमाणतोऽनुपपन्नं मन्तव्यम् ; तस्मान्नायं दृष्टान्तः,

तस्य नित्यत्वात् तादृशसंयोगधारा नाच्छिद्यत, तस्यानित्यत्वेऽपि व्यधिकरणभोगस्य
तत्राशकत्वेऽतिप्रसङ्ग इति भावः ॥ ७५ ॥

संयोगानुच्छेदे का क्षतिः ? अत आह—तथा सति प्रायणस्य मरणस्य,
अनुपपत्तेः शरीराऽऽदेर्नित्यत्वस्याविनाशित्वस्य च प्रसङ्गः ॥ ७६ ॥

आक्षिपति ।—यथा परमाणोः श्यामता नित्याऽपि निवर्त्तते, तथा शरीराऽऽदिक-
मपि निवर्त्तते, तथैव परमाणुनिष्ठं नित्यमप्यदृष्टं निवर्त्तते, तदभावाच्च नापवर्गे
शरीरनिर्ति ॥ ७७ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—अकृतस्य प्रमाणाविषयस्य, अभ्यागमः स्वीकारः, तत्प्रसङ्गात्

न प्रत्यक्षं; न चानुमानं किञ्चिदुच्यत इति । तदिदं दृष्टान्तस्य साध्यसमत्वमभिधीयत इति । अथवा नाकृताभ्यागमप्रसङ्गात् अणुश्यामतादृष्टान्तेनाकर्मनिमित्तां शरीरोत्पत्तिं समादधान-स्याकृताभ्यागमप्रसङ्गः, अकृते सुखदुःखहेतौ कर्मणि पुरुषस्य सुखं दुःखमभ्यागच्छतीति प्रसज्येत ; ओमिति ब्रुवतः प्रत्यक्षानु-मानाऽऽगमविरोधः । प्रत्यक्षविरोधस्तावत्,—भिन्नमिदं सुख-दुःखं प्रत्यात्मवेदनौयत्वात् प्रत्यक्षं सर्वशरीरिणाम् । को भेदः ?— तीव्रं मन्दञ्चिरमाशु नानाप्रकारमेकप्रकारमिति एवमादि-विशेषः ; न चास्ति प्रत्यात्मनियतः सुखदुःखहेतुविशेषः, न चास्ति हेतुविशेषे फलविशेषो दृश्यते, कर्मनिमित्ते तु सुखदुःख-योगे कर्मणां तीव्रमन्दतोपपत्तेः कर्मसञ्चयानाञ्चोत्कर्षापकर्ष-भावान्नानाविधैकविधभावाच्च कर्मणां सुखदुःखभेदोपपत्तिः । सोऽयं हेतुभेदाभावात् दृष्टः सुखदुःखभेदो न स्यादिति प्रत्यक्ष-विरोधः । तथाऽनुमानविरोधः,—दृष्टं हि पुरुषगुणव्यवस्थानात् सुखदुःखव्यवस्थानम् ; यः खलु चेतनावान् साधननिर्वर्त-नीयं सुखं बुद्ध्वा तदौषन् तदाप्तिसाधनावामये प्रयतते, स सुखेन युज्यते, न विपरीतः ; यश्च साधननिर्वर्तनीयं दुःखं बुद्ध्वा तज्जिहासुः साधनपरिवर्जनाय यतते, स दुःखेन परित्यज्यते, न विपरीतः ; अस्ति चेदं यत्नमन्तरेण चेतनानां सुखदुःख-व्यवस्थानं, तेनापि चेतनगुणान्तरव्यवस्थानकृतेन भवितव्य-मित्वानुमानम् । तदेतदकर्मनिमित्ते सुखदुःखयोगे विरुध्यत इति, तच्च गुणान्तरमसंवेद्यत्वाददृष्टं, विपाककालानियमाच्चा-

इत्यर्थः ; न हि परमाणुनिष्ठादृष्टस्य कारणस्य सत्त्वे शरीरोच्छेदः स्यात्, एवमणुशा-जबानित्वत्वस्यापि प्रमाणागीचरस्य स्वीकारः स्यात्, तथा च दृष्टान्तासिद्धिः, न वाऽनादे-र्भावस्य नाशः सम्भवति, अन्यभावेन तद्धेतुत्वात् ; यद्वा,—नित्यादृष्टाच्छरीरसम्बन्धी

व्यवस्थितम् ; बुद्ध्यादयस्तु संवेद्याश्चापवर्गिणश्चेति । अथाऽऽगम-
विरोधः,—बहु खल्विदमार्षसृष्टौणामुपदेशजातमनुष्ठानपरि-
वर्जनाऽऽश्रयमुपदेशफलञ्च, शरीरिणां वर्णाऽऽश्रमविभागिनां-
ष्ठानलक्षणा प्रवृत्तिः, परिवर्जनलक्षणा निवृत्तिः, तच्चोभयमेतस्यां
दृष्टौ नास्ति कर्म सुचरितं दुश्चरितं वा, कर्मनिमित्तः पुरुषाणां
सुखदुःखयोग इति विरुध्यते, सेयं पापिष्ठानां मिथ्या-
दृष्टिरकर्मनिमित्ता शरीरसृष्टिः अकर्मनिमित्तः सुखदुःखयोग
इति ॥ ७८ ॥

इति वात्स्यायनोयि न्यायभाष्ये तृतीयाध्यायस्य

द्वितीयमाह्निकम् ।

समाप्तश्चायं तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

षगमे अकृतात् स्वयमजनितात् कर्मणः, अभागमः फलसम्बन्धः स्यात्, तथा च
स्वाकृतत्वाविशेषात् किं शरीरं कस्य भविष्यतीत्यत्र नियामकाभाव इति भावः ॥ ७८ ॥

समाप्तं शरीरस्यादृष्टनिष्पाद्यताप्रकरणम् ।

समाप्तञ्च तृतीयाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ॥ २ ॥

इति श्रीविश्वनाथभट्टाचार्यकृतायां न्यायसूत्रवृत्तौ तृतीयाध्यायवृत्तिः ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमाह्निकम् ।

मनमोऽनन्तरं प्रवृत्तिः परीक्षितव्या ; तत्र खलु यावद्धर्मा-
धर्माऽऽश्रयशरीराऽऽदि परीक्षितं, सर्वा सा प्रवृत्तेः परीक्षा
इत्याह,—

प्रवृत्तिर्यथोक्ता ॥ १ ॥

तथा परीक्षितेति ॥ १ ॥

सुरकोटिविजयिप्रभाभरं योगिमानसचरं परं महः ।

श्यामलं किमपि धाम कामटं कामकोटि-कमनीयमाश्रये ॥

तृतीयं तावदात्माऽऽदिप्रमेयषट्कं कारणरूपं परीक्षितम्, अथ कार्यरूपं प्रवृत्त्यादि-
प्रमेयषट्कमवसरतो हेतुहेतुमद्भावेन च परीक्षणीयम् ; यद्यपि प्रथमाऽऽह्निके षट्कं
परीक्षणीयं, द्वितीयाऽऽह्निके तु तत्त्वज्ञानं, तथाऽपि तस्यापवर्गहेतुत्वादुपोहानेन च
अपरीक्षणीयत्वादपवर्गपरीक्षाऽन्तःपातितया षट्कपरीक्षावाध्यायार्थं, तत्र चोद्दिष्टधर्मवत्तया
षट्कपरीक्षा प्रथमाऽऽह्निकार्थः । तत्र प्रथमाऽऽह्निके चतुर्दश प्रकरणानि । तत्र चोक्तरूप-
वत्तया प्रवृत्तिदोषयोः परीक्षा प्रथमप्रकरणार्थः । न चार्थभेदात् प्रकरणभेदः । यथा-
तथेति परस्परसाकाङ्क्षाभ्यामवयवाभ्यामुक्तरूपवत्त्वलक्षणैकार्थवत्त्वकथनात् प्रवृत्ति-
परीक्षायां साकाङ्क्षितायां सूत्रम् ।—अत्र तथैवेति शेषं पूरयन्ति, तदयुक्तम् ; तथा
सत्यैव यथाशब्दस्याऽऽकाङ्क्षाशान्तावयिमसूत्रस्य तथाशब्देऽपि यथाशब्दान्तरस्य
पूरणीयतया प्रकरणभेदाऽऽपत्तेः ; तस्मादयिमसूत्रस्य तथाशब्देनान्वयो युक्तः ; प्रवृत्तिर्यथा
उक्तलक्षणवती, तथा दोषा अप्युक्तलक्षणवन्तः, इत्ययिमसूत्रसंवलितोऽर्थः । “प्रवृत्तिर्वाग्-
बुद्धिशरीराऽऽरम्भः” इत्युक्तलक्षणसत्त्वात् सिद्धं लक्षणमिति भावः । प्रवृत्तिस्तु हयी,—
कारणरूपा, कार्यरूपा च ; हे अप्यात्मसमवेते ; तत्राऽऽद्या,—जन्यत्वेनाविशिष्टा
विशिष्टा च यत्रलजातिमती मानसप्रत्यक्षसिद्धा ; द्वितीया तु,—धर्माधर्मरूपा यागादे-
रगत्यागमनादेश्च चिरध्वंसस्य व्यापारतया कर्मनाशजलस्यशाऽऽदेः प्रायश्चित्तोद्देश-
नाश्रयतया सिध्यतीति ॥ १ ॥

प्रवृत्त्यनन्तरास्त्रिं दोषाः परीच्यन्तामित्यत आह,—

तथा दोषाः ॥ २ ॥

परौक्षिता इति । बुद्धिममानाऽऽश्रयत्वादात्मगुणाः प्रवृत्ति-
हेतुत्वात् पुनर्भवप्रतिसन्धानसामर्थ्याच्च संसारहेतवः, संसार-
स्यानादित्वादिनादिना प्रबन्धेन प्रवर्तन्ते, “मिथ्याज्ञाननिवृत्ति-
स्तत्त्वज्ञानात्, तन्निवृत्तौ रागद्वेषप्रबन्धोच्छेदेऽपवर्गः” इति प्रादु-
र्भावनिरोधधर्मका इत्येवमाद्युक्तं दोषाणामिति ॥ २ ॥

“प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इत्युक्तम् ; तथा चेमे मानेर्था-
ऽसूयाविचिकित्सा मत्सरादयः, ते कस्मान्नोपसङ्ग्रायन्ते ?—इत्यत
आह,—

तत्रैराश्रयं रागद्वेषमोहार्थान्तरभावात् ॥ ३ ॥

तेषां दोषाणां त्रयो राशयस्त्रयः पक्षाः । रागपक्षः,—कामो
मत्सरः स्पृहा तृष्णा लोभ इति । द्वेषपक्षः,—क्रोधः ईर्ष्याऽसूया

दोषपरोक्षाया प्राप्तायामाह ।—तथा दोषा अपि प्रवर्तनालक्षणा इत्युक्त-
लक्षणवन् एवेति नासिद्धिरिति भावः ॥ २ ॥

समाप्तं प्रवृत्तिदोषसामान्यपरौक्षाप्रकरणम् ।

अथ तैराश्रयेन विशेषेण दोषपरौक्षणाय तत् तैराश्रयप्रकरणम् ; तत्र सिद्धान्त-
सूत्रम् ।—तेषां दोषाणां, त्रयो राशयः त्रयः पक्षाः, न तु रागद्वेषमोहानामेकैकत्वं,
तेषामथान्तरभावात् अवान्तरभेदवत्त्वात् ; तथा च, भयशोकमानाऽऽदौनामिषेवान्त-
र्भावात् विभागन्यूनत्वम्, इच्छालक्षणेन मिथ्याज्ञानत्वरूपविरुद्धधर्मवत्त्वान्न विभागा-
ऽऽधिक्यम्, इच्छालाऽऽदिकन्तु रागादावनुभवसिद्धम् । तत्र रागपक्षः,—कामो मत्सरः
स्पृहा तृष्णा लोभो माया दम्भ इति । कामः,—रिरंसा, रतिश्च विजातीयः संयोगः
नारीगताभिलाष इति तु न युक्तं, स्त्रियाः कामेऽव्याप्तिः । मत्सरः,—स्वप्रयोजनप्रतिसन्धानं
विना परामितनिवारणेच्छा, यथा राजकीयादुदपानान्नीदकं पेयम् इत्यादि ; एवं
धरगुणनिवारणेच्छाऽपि । स्पृहा—धर्माविरोधेन प्राप्तीच्छा । तृष्णा—इदं मे न चीथता-
मितीच्छा, उचितव्ययाकरणेनापि धनरक्षणेच्छारूपं कार्पण्यमपि तृष्णाभेद एव ।
धर्मविरोधेन परद्रव्येच्छा लोभः । परवचनेच्छा माया । कपटेन धार्मिकत्वादिना

द्रोहोऽमर्ष इति । माहृपक्षः,—मिथ्याज्ञानं विचिकित्सा मानः प्रमाद इति त्रैराश्यान्नोपसङ्ग्रायन्त इति । लक्षणस्य तर्ह्यभेदात् त्रित्वमनुपपन्नम् । नानुपपन्नं, रागद्वेषमोहार्थान्तरभावात् । आसक्तिलक्षणो रागः, अमर्षलक्षणो द्वेषः, मिथ्याप्रतिपत्तिलक्षणो मोह इति । एतत् प्रत्यात्मवेदनीयं सर्वशरीरिणाम् ; विजानात्ययं शरीरो रागमुत्पन्नम्, अस्ति मेऽध्यात्मं रागधर्म इति ; विरागञ्च विजानाति, नास्ति मेऽध्यात्मं रागधर्म इति । एवमितरयोरपीति । मानेर्याऽसूयाप्रभृतयस्तु त्रैराश्यमनुपपिता इति नोपसङ्ग्रायन्ते ॥ ३ ॥

नैकप्रत्यनीकभावात् ॥ ४ ॥

नार्थान्तरं रागादयः । कस्मात् ?—एकप्रत्यनीकभावात् । तत्त्वज्ञानं सम्यङ्प्रतिरार्थ्यप्रज्ञा सम्बोध इत्येकमिदं प्रत्यनीकं त्रयाणामिति ॥ ४ ॥

स्वीकर्षस्यापनेच्छा दम्भः । द्वेषपक्षः,—क्रोधः ईर्ष्याऽसूया द्रोहोऽमर्षोऽभिमान इति । क्रोधः,—नेत्रलौहित्याऽऽदिहेतुर्द्वेषविशेषः । ईर्ष्या—साधारणे वस्तुनि परस्वत्वात्तद्ग्री-तरि द्वेषः, यथा दुरन्तदायादानाम् । असूया—परगुणाऽऽदौ द्वेषः । द्रोहः,—नाशक द्वेषः । हिंसा तु द्रोहजन्या, परे तु तं द्रोहं मन्यन्ते । अमर्षः,—कृतापरार्थे असमर्थक द्वेषः । अभिमानः,—अपकारिण्यकिञ्चित्करस्याऽऽत्मनि द्वेषः । मोहपक्षः,—विपर्यय-संशयतर्कमानप्रमादभयशोकाः । विपर्ययः,—मिथ्याज्ञानापरपर्यायोऽयथार्थनिश्चयः । एकधर्मिकविरुद्धभावाभावज्ञानं संशयः, स एक विचिकित्सेत्युच्यते । व्याप्याऽऽरो-पाङ्गापकप्रसङ्गनं तर्कः । आत्मन्यविद्यमानगुणाऽऽरोपिणोत्कर्षधीर्मानः ; मुखवति निर्गुणत्वधीरूपक्योऽपि मानेऽन्तर्भवति । प्रमादः,—पूर्वकर्तव्यतया निश्चितेऽप्यकर्तव्य-ताधीः, एकं वैपरीत्येऽपि । भयम्—अनिष्टहेतूपनिपाते तत्परित्यागमानर्हताज्ञानम् । शोकाः,—इष्टवियोगे तन्नाभानर्हताज्ञानम् ॥ ३ ॥

शङ्कते ।—रागाऽऽदीनां भेदो न, एकप्रत्यनीकभावात् एकस्मिन् प्रत्यनीकभावे विरोधित्वं यस्य तत् तथा, तेनैकनाश्रत्वादित्यर्थः ; एकं हि तत्त्वज्ञानमेवां विरोधि ॥४॥

व्यभिचारादहेतुः ॥ ५ ॥

एकप्रत्यनीकाः पृथिव्यां श्यामाऽऽदयोऽग्निसयोगेनैकेन, एक-
धोनयश्च पाकजा इति ॥ ५ ॥

सति चार्थान्तरभावे,—

तेषां मोहः पापीयान्नामूढस्येतरोत्पत्तेः ॥ ६ ॥

मोहः पापः पापतरो वा द्वावभिप्रेत्योक्तम् ; कस्मात् ?—
नामूढस्येतरोत्पत्तेः । अमूढस्य रागद्वेषौ नोत्पद्येते, मूढस्य तु
यथासङ्कल्पमुत्पत्तिः, विषयेषु रञ्जनीयाः सङ्कल्पाः रागहेतवः,
कोपनीयाः सङ्कल्पा द्वेषहेतवः, उभये च सङ्कल्पा न मिथ्या-
प्रतिपत्तिलक्षणत्वान्मोहादन्ये ; ताविमौ मोहयोर्नो रागद्वेषा-
विति । तत्त्वज्ञानाच्च मोहनिवृत्तौ रागद्वेषानुत्पत्तिरित्येकप्रत्य-
नीकभावोपपत्तः । एवञ्च कृत्वा तत्त्वज्ञानात् दुःखजन्मप्रवृत्ति-
दोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्ग इति
व्याख्यातमिति ॥ ६ ॥

समाधत्ते ।—एकविरिधित्वं भेदनिषेधे न हेतुः, व्यभिचारात् एकाग्रिसयोग-
नाश्रत्वेऽपि रूपाऽऽदीनां भेदात् ॥ ५ ॥

किञ्च, नैतेषामेकनिवर्त्यत्व, तत्त्वज्ञानस्य मोहनिवर्त्तकत्वात्, तन्निवृत्त्या रागाऽऽदि-
निवृत्तेरित्याश्रयेनाऽऽह ।—यद्यपि बहूना निर्द्धारणे इष्टम-तमपोर्विधानात् पापिष्ठः
पापतम इति वा युक्त, तथाऽपि द्वौ द्वावभिप्रेत्य निर्द्धारणं, द्वयोर्निर्द्धारणे द्वयसुनौ
विधानात् ; तेन रागमोहयोर्द्वेषमोहयोर्वा मोहः पापीयाननर्थमूलं, बलवद्बुद्धे इति
शावत् । हेतुमाह, नामूढस्येति ।—मोहश्चैतस्य रागद्वेषयोरभावादित्यर्थः । न च तत्त्व-
ज्ञानिनोऽपि द्विताद्वैतगोचरप्रवृत्तिनिवृत्तौ रागद्वेषाधीने इति तत्र व्यभिचार इति
वाच्य, धर्माधर्मप्रयोजकरामद्वेषयोर्दोषत्वेन विवक्षितत्वात् । एतदभिप्रायकमीवा-
सक्तोऽद्विषंश्च मुक्त इत्यादिकमपोऽन्त भावः ॥ ६ ॥

प्राप्तस्तर्हि निमित्तनैमित्तिकभावादर्थान्तर-
भावो दोषेभ्यः ॥ ७ ॥

अन्यद्वि निमित्तम्, अन्यच्च नैमित्तिकमिति दोषनिमित्त-
त्वान्न दोषो मोह इति ॥ ७ ॥

न दोषलक्षणावरोधात् (सत्त्वात्)
मोहस्य ॥ ८ ॥

“प्रवर्तनालक्षणा दोषाः” इत्यनेन दोषलक्षणेनावरुध्यते
दोषेषु मोह इति ॥ ८ ॥

निमित्तनैमित्तिकोपपत्तेश्च तुल्यजातीया-
नामप्रतिषेधः ॥ ९ ॥

द्रव्याणां गुणानां वाऽनेकविधविकल्पो निमित्तनैमित्तिक-
भावे तुल्यजातीयानां दृष्ट इति ॥ ९ ॥

शङ्कते ।—दोषनिमित्तत्वान्मोहस्य दोषभिन्नत्वं स्यात्, अभेदेन कार्यकारणभावा-
भावात् । दोषेभ्य इत्यान्तर्गणिकभेदाद्बहुवचनम् । प्राप्तस्तर्हीत्यशब्दो न सूत्रं, किन्तु
भाष्यकृतः पूरणाभिव्यक्तिरिति ॥ ७ ॥

निराकरोति ।—मोहस्य दोषलक्षणसत्त्वाद्दोषत्वम् ; व्यक्तिभेदाच्च हेतुहेतुसङ्गात्
न विरुध्यत इति भावः ॥ ८ ॥

अप्रयोजकत्वमुक्त्वाऽनैकान्तिकत्वमप्याह ।—एकजातीयधीरपि द्रव्यधीर्गुणधीश्च
निमित्तनैमित्तिकोपपत्तेः हेतुहेतुसङ्गावस्वीकारात्, तुल्यजातीयत्वप्रतिषेधो न युक्त
इति ॥ ९ ॥

दोषानन्तरं प्रेत्यभावः, तस्यासिद्धिः, आत्मनो नित्यत्वात् ; न खलु नित्यं किञ्चिज्जायते, म्रियते वा, इति जन्ममरणयो-
र्नित्यत्वादात्मनोऽनुपपत्तिः, उभयञ्च प्रेत्यभाव इति । तत्रार्थं
सिद्धानुवादः,—

आत्मनित्यत्वे प्रेत्यभावसिद्धिः ॥ १० ॥

नित्योऽयमात्मा प्रैति, पूर्वशरीरं जहाति, म्रियते इति,
प्रेत्य च पूर्वशरीरं हित्वा भवति, जायते, शरीरान्तरमुपादत्ते
इति ; तच्चैतदुभयं “पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभावः” इत्यत्रोक्तम् ;
पूर्वशरीरं हित्वा शरीरान्तरोपादानं प्रेत्यभाव इति, तच्चैतन्नित्यत्वे
सम्भवतीति । यस्य तु सत्त्वोत्पादः सत्त्वनिरोधः प्रेत्यभावः, तस्य
कृतहानमकृताभ्यागमश्च दोषः, उच्छेदहेतुवादे ऋष्युपदेशा-
श्चानर्थका इति ॥ १० ॥

कथमुत्पत्तिरिति चेत्,—

व्यक्ताद्व्यक्तानां प्रत्यक्षप्रामाण्यात् ॥ ११ ॥

केन प्रकारेण किंधर्मकात् कारणाद्व्यक्तं शरीराद्युत्पद्यते ?
इति । व्यक्तात् भूतसमाख्यातात् पृथिव्यादितः परमसूक्ष्मान्नि-

क्रमप्राप्ततया प्रेत्यभावे परौचणीये प्रेत्यभावः शरीरस्य बुद्धेरात्मनो वा ? इति सशब्दे
“पुनरुत्पत्तिः प्रेत्यभावः” इति लक्षणस्त्वादिनष्टस्योत्पादः प्रतीयते, न चासौ नित्यस्या-
ऽऽत्मनः सम्भवतीति शरीरादेः स्यात् । न च मृतस्य शरीरादेरुत्पत्तिविरोधान्नैदं युक्तमिति
वाच्यम् ; प्रेत्यभाव इत्यस्य “मुखं व्यादाय खपिति” इतिवत् व्यत्ययेन भूत्वा प्रायश्च-
मित्यर्थादेव सिद्धान्तसूत्रम् ।—आत्मनः पूर्वोक्तयुक्त्या नित्यत्वे प्रेत्यभावस्तस्य सिध्यति,
एकजातीयशरीराऽऽद्यसम्बन्ध-चरमसम्बन्धनाशयोरुत्पादप्रायणयोरुत्पत्तिः सम्भवात् ।
सम्बन्धस्त्वच्छेदावच्छेदकभावलक्षणः, स च स्वरूपसम्बन्धविशेषोऽतिरिक्तो वेत्यन्यदेतत् ।
लक्षणस्त्वे “पुनरुत्पत्तिः” इत्यत्र पुनःपदञ्च प्रेत्यभावप्रवाहस्यानादिलक्षणपनाय,
तत्तज्ज्ञानञ्च वैराग्य उपयुज्यत इति ॥ १० ॥

ननु प्रेत्यभाव उत्पत्तिनिवृत्त्यः, सा च न सजातीयाह्निकातीयाश्च सम्भवति,

त्याद्वक्त्रं शरीरेन्द्रियविषयोपकरणाऽऽधारं प्रज्ञातं द्रव्यमुत्पद्यते ।
 व्यक्तञ्च खल्विन्द्रियग्राह्यं, तस्मान्मान्यात् कारणमपि व्यक्तम् ।
 किं सामान्यम् ?—रूपाऽऽदिगुणयोगः । रूपाऽऽदिगुणयुक्तेभ्यः
 पृथिव्यादिभ्यो नित्येभ्यो रूपाऽऽदिगुणयुक्तं शरीराद्युत्पद्यते,
 प्रत्यक्षप्रामाण्यात् ; दृष्टो हि रूपाऽऽदिगुणयुक्तेभ्यो मृत्प्रभृतिभ्य-
 स्तथाभूतस्य द्रव्यस्योत्पादः, तेन चादृष्टस्यानुमानमिति, रूपा-
 ऽऽदीनामन्वयदर्शनात् प्रकृतिविकारयोः पृथिव्यादीनामती-
 न्द्रियाणां कारणभावोऽनुमीयते इति ॥ ११ ॥

न घटाद्वटानिष्पत्तेः ॥ १२ ॥

इदमपि प्रत्यक्षम् ;—न खलु व्यक्ताद्वटाद्वक्त्रो घट उत्पद्य-
 मानो दृश्यत इति व्यक्ताद्वक्त्रस्यानुत्पत्तिदर्शनान्न व्यक्तं कारण-
 मिति ॥ १२ ॥

व्यक्ताद्वटानिष्पत्तेरप्रतिषेधः ॥ १३ ॥

न ब्रूमः सर्वं सर्वस्य कारणमिति, किन्तु यदुत्पद्यते व्यक्तं
 द्रव्यं, तत् तथाभूतादेवोत्पद्यत इति । व्यक्तञ्च तन्मृद्द्रव्यं

आयुष्यव्यादौ व्यभिचारात्, तन्नित्यत्वे मानाभावात्, अतः प्रेत्यभावोऽसिद्धः, इत्यपी-
 हातात् प्रसङ्गाद्दोषोत्पत्तिप्रकारं दर्शयति ।—व्यक्तानाम्, उत्पत्तिरिति शेषः । व्यक्ताद्वक्त्र
 जातीयत्वं पृथिव्यादितः, व्यक्तानां व्यक्तजातीयानां जन्मपृथिव्यादीनाम्, उत्पत्तिः ।
 इत्यत्र पृथिव्यादेः पृथिव्यादितो रूपवदादितश्च रूपवदादीनामुत्पत्तेः प्रत्यक्षसिद्धत्वात्पर-
 मायुरपि कल्पाने, तसरेषीरपक्रष्टमङ्गत्वेन सावयवावयवत्वसिद्धेः (ख) तदवयवावयवस्य
 आघवान्नित्यत्वमिति भावः ॥ ११ ॥

अवहुता शङ्कते ।—विशेषकार्यकारणभावाभावे सामान्यतोऽपि न तथेति
 भावः ॥ १२ ॥

विशेषतो व्यभिचारो न विरोधी, सामान्यतस्तु नाख्येवेत्याशयवान् समाधत्ते ।—

कपालसंज्ञकं, यतो घट उत्पद्यते ; न चैतन्निङ्गवानः क्वचि-
दभ्यनुज्ञां लब्धुमर्हतीति, तदेतत् तत्त्वम् ॥ १३ ॥

अतःपरं प्रावादुकानां दृष्टयः प्रदर्शयन्ते,—

अभावाद्भावोत्पत्तिर्नानुपसृद्य प्रादुर्भावात् ॥ १४ ॥

असतः सदुत्पद्यते इत्ययं पक्षः । कस्मात् ?—उपसृद्य
वौजमङ्गर उत्पद्यते, नानुपसृद्य, न चेद्बीजोपमर्दः, अङ्गुरोत्पत्तिर्न
स्यादिति ॥ १४ ॥

अत्राभिधीयते,—

व्याघातादप्रयोगः ॥ १५ ॥

उपसृद्य प्रादुर्भावादित्ययुक्तः प्रयोगः, व्याघातात् ; यदुप-
सृद्वाति, न तदुपसृद्य प्रादुर्भावितुमर्हति, विद्यमानत्वात् ; यच्च
प्रादुर्भावात्, न तनाप्रादुर्भूतेनाविद्यमानेनोपमर्द इति ॥ १५ ॥

नातीतानागतयोः कारकशब्दप्रयोगात् ॥ १६ ॥

अतीते चानागते चाविद्यमाने कारकशब्दाः प्रयुज्यन्ते ;
पुत्रो जनिष्यते, जनिष्यमाणं पुत्रमभिनन्दति, पुत्रस्य जनिष्य-
माणस्य नाम करोति, अभूत् कुम्भः, भिन्नं कुम्भमनुशोचति,

सजातीयत् सजातीयोत्पत्तेर्न प्रतिषेधः, पृथिवीजातीयात् कपालादिवो घटाऽऽदि-
निष्यत्तेः, उक्ताऽऽपादन चाप्रयोजकमिति भावः ॥ १३ ॥

समाप्त प्रेत्यभावपरीक्षाप्रकरणम् ।

अथावाद्यौ प्रकरणानि प्रसङ्गाद्गङ्गानामित्येतत्सङ्गार्थसुपीहातात्वा ; तत्राऽऽदौ
श्वसतोपादानप्रकरणम् ; तत्र पूर्वपक्षसूत्रम्—अभावादुपादानात्, कार्याणां भावना-
सुत्पत्तिः, यतोऽङ्गुरादेर्वीजाऽऽदिकमनुपसृद्य न प्रादुर्भावाभावः, तथा च बीजाऽऽदि-
विनाशोऽङ्गुराद्युपादानमिति ॥ १४ ॥

अतीतरम्—उपसृद्य प्रादुर्भवतीति न युक्तः प्रयोगः, व्याघातात्, उपमर्दकस्य
पूर्वमसत्त्वे उपमर्दकत्वायोगात्, पूर्वं सत्त्वे च परतः प्रादुर्भावायोगात् ॥ १५ ॥

पूर्वपक्षो दूषयति—नाप्रुक्तः प्रयोगः, अतीतेऽनागते च कारकशब्दप्रयोगात्

भिन्नस्य कुम्भस्य कपालानि, अजाताः पुत्राः पितरं तापयन्तीति बहुल भाक्ताः प्रयोगाः दृश्यन्ते । का पुनरियं भक्तिः ?—आनन्तर्यं भक्तिः । आनन्तर्यसामर्थ्यादुषमृद्य प्रादुर्भावार्थः, प्रादुर्भविष्यन्नङ्कुर उपमृदातीति भाक्तं कर्तृत्वमिति ॥ १६ ॥

न विनष्टेभ्योऽनिष्पत्तेः ॥ १७ ॥

न विनष्टाद्बीजादङ्कुर उत्पद्यत इति, तस्मान्नाभावात् भावोत्पत्तिरिति ॥ १७ ॥

क्रमनिर्देशादप्रतिषेधः ॥ १८ ॥

उपमर्दप्रादुर्भावयोः पौर्वापर्यनियमः क्रमः, स खल्वभावाद्भावोत्पत्तेर्हेतुर्निर्दिश्यते, स च न प्रतिषिध्यत इति । व्याहृतव्यूहानामवयवानां पूर्वव्यूहनिवृत्तौ व्यूहान्तराद्भव्यनिष्पत्तिः, न्नभावात् । बीजावयवाः कुतश्चिन्मिच्छात् प्रादुर्भूतक्रियाः पूर्वव्यूहं जहति, व्यूहान्तरञ्चाऽऽपद्यन्ते, व्यूहान्तरादङ्कुर उत्पद्यते । दृश्यन्ते खल्ववयवास्तत्सयोगाद्ङुरोत्पत्तिहेतवः । न चानिवृत्ते पूर्वव्यूहे बीजावयवानां शक्यं व्यूहान्तरेण भवितुम्, इत्युपमर्द-

कर्त्तृ-कर्माऽऽदिबोधकशब्दप्रयोगात् ; यन्ना जनिष्यते पुत्रः, अनिष्यमाणं पुत्रमभिनन्दति, अमृतं कुम्भः, भिन्नं कुम्भमनुशोचति ॥ १६ ॥

गन्वासानौपचारिकः प्रयोगः, तथाऽपि किं बीजाऽऽदेर्विनष्टस्योपादानत्वं मन्यसे, बीजाऽऽद्विनाशस्य वा ? अन्येऽपि तस्योपादानत्वं, निमित्तत्वं वा ? तवाऽऽदौ उत्तरम् ।—विनष्टानां बीजाऽऽदीनामुपादानत्वाद्योगात्, अत एव न द्वितीयः, तत्र विनष्टं विनाशः, ततो नोत्पत्तिः, द्रव्यत्वस्य भावकार्यसमवायिकारणताऽवच्छेदकत्वान् ॥ १७ ॥

द्वितीये त्वाङ् ।—अभावस्य कारणत्वं प्रतिषिध्यते, प्रतिबन्धकाभावस्य हेतुत्वोपगमात्, इत्याङ्, क्रमेति ।—बीजे विनष्टेऽङ्कुरो जायत इति प्रत्ययात् बीजस्य प्रतिबन्धकस्याभावः कारणम् ; बीजे विनष्टे हि तदवयवैर्जलाभिप्लवितभूम्यवयवसहितैरङ्कुर

प्रादुर्भावयोः पौर्वापर्यनियमः क्रमः ; तस्मान्नाभावाद्भावोत्पत्ति-
रिति । न चान्यद्भोजावयवेभ्योऽङ्कुरोत्पत्तिकारणम्, इत्युपपद्यते
बीजोपादाननियम इति ॥ १८ ॥

अथापर आह,—

ईश्वरः कारणं पुरुषकर्माफ़ल्यदर्शनात् ॥ १९ ॥

पुरुषोऽयं समीहमानो नावश्यं समीहाफलमाप्नोति,
तेनानुमोयते, पराधीनं पुरुषकर्मफ़लाऽऽराधनमिति । यदधीनं,
स ईश्वरः, तस्मादीश्वरः कारणमिति ॥ १९ ॥

न पुरुषकर्माभावे फ़लानिष्पत्तेः ॥ २० ॥

ईश्वराधीना चेत् फ़लनिष्पत्तिः स्यात्, अपि तर्हि पुरुषस्य
समीहामन्तरेण फ़लं निष्पद्येतेति ॥ २० ॥

भारभ्यते, अभावमात्रस्य कारणत्वे चूर्णीकृतादपि बीजादङ्कुरोत्पत्तिः स्यात्, अभावस्य
निर्विशेषत्वादिति भावः ॥ १८ ॥

समाप्तं शून्यतेषोपादाननिराकरणप्रकरणम् ।

मतान्तरमाह—अनेन ब्रह्मपरिणामवादी ब्रह्मविवर्तवादी वा दर्शित इति वदन्ति ;
तथा हि, ब्रह्मैव नामरूपप्रपञ्चभेदेन विपरिणमते सृत्तिकेवीदक्षनाऽऽदिभावेन ;
अत एव प्राकृतरूपस्य सत्त्वस्यापरित्यागः प्रपञ्चेषु उदक्षनादाविव सृत्तिकालहेति
परिणामवादः । ब्रह्मैव चानाद्यनिर्वचनीयाविद्यावशाद्भानारूपेषु विवर्तते मुखमिव
तज्जालाद्यालम्बनभेदादिति विवर्तवादः । ननु पुरुषकर्मैव कारणमस्तु, किमीश्वरस्य
कारणत्वेन ? इत्यत आह, पुरुषेति ।—पुरुषकर्मणो हि वैफ़ल्यमपि दृश्यते, सहकार्य-
न्तरमवश्यं वाच्यम् ; तथा च, ईश्वर एव यथा यथेच्छति, तथा जगद्विपरिवर्तते
इत्येवास्तु, किं पुरुषकर्मणा ? इति भावः । वस्तुतस्तु केवलेश्वरकारणतापरं प्रकरणं,
तदुपादानतापरत्वे तु न किमपि मानमाकलयाम इति ॥ १९ ॥

समाधत्ते ।—केवलं न ब्रह्मणः, परन्तु ईश्वरस्यैव हेतुत्वे तदिच्छाया अप्यतिगिक्ताया-
न्नादिष्यतायाश्चानभ्युपगमात्, अभ्युपगमे हेताऽऽपत्तिः ; अतः सर्वे सर्वदा स्यात्, न स्याच्च
कार्यवैचित्र्यमिति पुरुषकर्मणोऽपि सहकारिताऽऽवश्यकौ, ब्रह्मण उपादानत्वन्तु न
लभ्यते, असमवायिकारणासम्भवात्, तस्य कारणतामात्रं लिप्यत एवेति भावः ॥३०॥

तत्कारितत्वाद्हेतुः ॥ २१ ॥

पुरुषकारमीश्वरोऽनुगृह्णाति फलाय, पुरुषस्य यतमानस्ये-
श्वरः फलं सम्पादयतीति । यदा न सम्पादयति, तदा पुरुष-
कर्माफलं भवतीति, तस्मादौश्वरकारितत्वाद्हेतुः पुरुषकर्मा-
भावे फलानिष्पत्तेरिति । * गुणविशिष्टमात्मान्तरमीश्वरः,
तस्माऽऽत्मकल्पात् कल्पान्तरानुपपत्तिः * । अधर्ममिथ्याज्ञान-
प्रमादहान्या धर्मज्ञानसमाधि सम्पदा च विशिष्टमात्मान्तरमी-
श्वरः, तस्य च धर्मसमाधिफलमणिमाद्यष्टविधमैश्वर्यम् ;
सङ्कल्पानुविधायी चास्य धर्मः प्रत्यात्मवृत्तीन् धर्माधर्मसञ्चयान्
पृथिव्यादीनि च भूतानि प्रवर्त्तयति, एवञ्च स्वकृताभ्यागमस्या-
लोपेन निर्माणप्राकाम्यमीश्वरस्य स्वकृतकमफलं वेदितव्यम् ;
आत्मकल्पश्चायं, यथा पिताऽपत्यानां, तथा पितृभूत ईश्वरो
भूतानाम् ; न चाऽऽत्मकल्पादन्यः कल्पः सम्भवाति, न तावदस्य
बुद्धिं विना कश्चिद्धर्मो लिङ्गभूतः शक्यः उपपादयितुम् ; आगमाच्च,
द्रष्टा बोद्धा सर्वज्ञातेश्वर इति बुद्ध्यादिभिश्चाऽऽत्मलिङ्गैः (त)

नन्वेव पुरुषव्यापारस्य फले व्यभिचारी न स्यादिति चेदत्राऽऽह ।—फलाभावस्य
पुरुषकर्माभावकारितत्वात् पुरुषस्य कर्म षट्ष्टं, तदभावाधीनत्वात्, पुरुषकारः
अहेतुः फलानुपपाद्यकः । नन्वीश्वर एव कः ? इत्यत्र भाष्य, —गुणविशिष्टमात्मान्तर-
मीश्वरः गुणैर्नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नेः सामान्यगुणैश्च संयोगाऽऽदिभिर्विशिष्टमात्मान्तरं जीवेश्वरी
भिन्न आत्मा जगदाराध्यः सृष्ट्यादिकर्त्ता वेदद्वारा हिताहितोपदेशको जगत्-
पतिरिति । परे तु, —प्रसङ्गादौश्वरप्रतिपादनायेषा तिस्रो, तथा हि, ईश्वरः कारकम्
अर्थाच्चान्यजातस्य, अनुमानन्तु क्षित्यादिक सकर्त्तृकं कार्यत्वाद्दृष्टवदित्युच्यते । ननु
जीवानामेव कर्त्तृत्वं स्यादत्राऽऽह, पुरुषेति ।—पुरुषकर्म्मणां वैफल्यं दृश्यते, तथा च,
विकल्पेः कर्म्मणि प्रवर्त्तमानत्वाद्दञ्जल जीवानां, यतः उपादानगीचरापरोच-
ज्ञानादिमती हि कर्त्तृत्वं, न च क्षित्याद्युपादानगीचरज्ञानं जीवानामिति

(क) विनेति योज्यम् ; द्वितीया विनायोक्ते ।

निस्वरूपाऽऽख्यमीश्वरं प्रत्यक्षानुमानाऽऽगमविषयातीतं कः शक्त
उपपादयितुम् ? स्वकृताभ्यागमलोपेन च प्रवर्तमानस्यास्य
यदुक्तं प्रतिषेधजातम्, अकर्मनिमित्ते शरीरसर्गे तत् सर्वं
प्रसज्यत इति ॥ २१ ॥

अपरमिदानोमाह,—

अनिमित्ततो भावोत्पत्तिः कण्टकतैच्छा-
ऽऽदिदर्शनात् ॥ २२ ॥

अनिमित्ता शरीराद्युत्पत्तिः ; कस्मात् ?—कण्टकतैच्छा-
ऽऽदिदर्शनात् ; कण्टकस्य तैच्छां, पर्वतधातूनां चित्रता, ग्रावूः
ञ्जला, निर्निमित्तञ्चोपादानं दृष्टं, तथा शरीरसर्गोऽपीति ॥ २२ ॥

अनिमित्तनिमित्तत्वान्नानिमित्ततः ॥ २३ ॥

अनिमित्ततो भावोत्पत्तिरित्युच्यते, यतश्चोत्पद्यते, तन्निमित्तम्,
अनिमित्तस्य निमित्तत्वान्नानिमित्ता भावोत्पत्तिरिति ॥ २३ ॥

भावः । नन्वदृष्टद्वारा जीवानां कर्तृत्वमस्त्वित्याशङ्कते, न पुरुषेति ।—फलस्य कार्यस्य,
कर्माभावेऽनिमित्ततः ; तत्तत्पुरुषोपभोगसाधनत्वात् तत्कर्मजन्यत्वमिति स्वीरणाय पुरुषेति ।
समाधत्ते, तदिति ।—कर्मणोऽपि तत्कारितत्वादौश्वरकारित्वात्, अचेतनस्य चेतनाऽधि-
ष्ठितस्यैव जनकत्वादिति भावः ॥ २१ ॥

समाप्तमौश्वरोपादानताप्रकरणम् ।

यदि च कार्याणामाकस्मिकत्वं, तदा न परमाखादीनामुपादानत्वं, न वैश्वरस्य
निमित्तत्वम्, अत आकस्मिकत्वनिराकरणप्रकरणमारभते ; तत्र पूर्वपक्षसूत्रम् ।—
अनिमित्तत इति प्रथमाऽन्तात् तसिन्, अनिमित्ता भावोत्पत्तिरित्यर्थः, भावेति स्पष्टार्थम् ;
घटाद्युत्पत्तिर्न कारणनियम्या, उत्पत्तिमत्त्वात्, कण्टकतैच्छाद्युत्पत्तिवत् ; यद्वा,—
घटाऽऽदिकं न सकारणकं, भावत्वात्, कण्टकतैच्छादिवत् । तैच्छा संस्थानविशेषः ।
आदिपदान्मयूरचिदाऽऽदिपरिग्रहः, तदकारणकमेवेत्याशयः ॥ २२ ॥

एकदेशी भान्तो दूषयति ।—अनिमित्तत इति हेतुपक्षमीनिर्देशादनिमित्तस्यैव
निमित्तत्वात् कथमनिमित्तत इति ॥ २३ ॥

निमित्तानिमित्तयोरर्थान्तरभावाद् प्रतिषेधः ॥२४॥

अन्यद्भि निमित्तम्, अन्यच्च निमित्तप्रत्याख्यानम् ; न च प्रत्याख्यानमेव प्रत्याख्येयम् ; यथाऽनुदकः कमण्डलुरिति नोदक-प्रतिषेध उदकं भवतीति ; स खल्वयं वाटोऽकर्मनिमित्तः शरीरादिसर्ग इत्येतस्मान्न भिद्यते, अभेदात् तत्रप्रतिषेधेनैव प्रतिषिद्धो वेदितव्य इति ॥ २४ ॥

अन्येऽनुमन्यन्ते,—

सर्वमनित्यमुत्पत्तिविनाशधर्मकत्वात् ॥ २५ ॥

किमनित्यं नाम ?—यस्य कदाचिद्भावस्तदनित्यम्, उत्पत्ति-धर्मकमनुत्पन्नं नास्ति, विनाशधर्मकमविनष्टं नास्ति । किं पुनः सर्वम् ?—भौतिकञ्च शरीरादि, अभौतिकञ्च बुद्ध्यादि, तदुभय-

दूषयति ।—अनिमित्तस्य निमित्तस्य च अर्थान्तरभावात् भेदात्, उक्तः प्रतिषेधो न युक्तः, अनिमित्तस्य निमित्तासम्भवात्, शरीरस्याकर्मनिमित्तत्वदूषणेनैव च तद्दूषितप्रायमित्याशयेन नात्र दूषितमिति । नव्यास्तु सूत्रद्वयीमेवं व्याचक्षते,—समाधत्ते, अनिमित्तेति ।—अनिमित्तस्य अनिमित्तत्वसाधकस्य, निमित्तत्वादनिमित्तत्वानुमिति-जनकत्वात्, अनिमित्तत इति व्याहृतम्, अनिमित्तत्वानुमिति-जनकानभ्युपगमेऽनिमित्तत्वं न सिध्येदिति कण्टकतैश्चादिनामपि नानिमित्तकम्, अदृष्ट विशेषसङ्गतैरशुभिसदुत्पादनादिति हृद्यम् । दोषान्तरमाह, निमित्तेति ।—इदमत्र निमित्तमिदमनिमित्तमिति प्रतीत्या तयोर्भेदसिद्धेर्निमित्तप्रतिषेधो न युक्तः, इतरथा च सार्वलौकिकौ प्रतीतिर्नोपपद्येतेति भावः ॥ २४ ॥

समाप्तमाकस्मिकत्वप्रकरणम् ।

सर्वस्वैवानित्यत्वे नाऽऽत्मादेरपि नित्यत्वं स्यात्, अतः सर्वानित्यत्वनिराकरण-प्रकरणम् ; तत्र प्रमेयत्वम् अनित्यत्वव्याप्यं न वा ? इति संशये पूर्वपक्षसूचम् ।—अनित्यं विनाश, उत्पत्तिमती विनाशधर्मकत्वात्, उत्पत्तिमत्वचाऽऽकाशादेरपि मेषत्वात् सिद्धमिति भावः, तेन परमते तत्र नासिद्धिः ; यदा,—उत्पत्तिविनाशधर्मकत्वात्

उत्पत्तिविनाशधर्मकं विज्ञायते, तस्मात् तत्सर्वम् अनित्य-
मिति ॥ २५ ॥

नानित्यतानित्यत्वात् ॥ २६ ॥

यदि तावत् सर्वस्यानित्यता नित्या, तन्नित्यत्वान्न सर्व-
मनित्यम् ; अथानित्या, तस्यामविद्यमानायां सर्वं नित्य-
मिति ॥ २६ ॥

तदनित्यत्वमग्नेर्दाह्यं विनाश्यानुविनाशवत् ॥ २७ ॥

तस्या अनित्यताया अप्यनित्यत्वम् ; कथम् ?—यथाऽग्निर्दाह्यं
विनाश्यानुविनश्यति, एवं सर्वस्यानित्यता सर्वं विनाश्यानु-
विनश्यतीति ॥ २७ ॥

नित्यस्याप्रत्याख्यानं यथोपलब्धिव्यवस्थानात् ॥ २८ ॥

अयं खलु वादो नित्यं प्रत्याचष्टे, नित्यस्य च प्रत्याख्यान-
मनुपपन्नम् ; कस्मात् ?—यथोपलब्धिव्यवस्थानात् । यस्योत्पत्ति-
विनाशधर्मकत्वमुपलभ्यते प्रमाणतः, तदनित्यम् ; यस्य नोप-
लभ्यते, तद्विपरीतम् । न च परमसूक्ष्माणां भूतानामाकाश-
कालदिशात्ममनसां तद्गुणानाञ्च केषाञ्चित् सामान्यविशेषसम-

उत्पत्तिविनाशधर्मकाणां मानसिद्धत्वात् तद्भिन्नमप्रमाणकमिति हृदयम् ; परे तु,—
अनित्यत्वं कादाचित्कत्वम्, उत्पत्तिधर्मकत्वादिनाशधर्मकत्वादिति हेतुद्वये तात्पर्ये-
मित्याहुः ॥ २५ ॥

दूषयति ।—उत्पत्तिमत्त्वं न विनाशित्वासाधकम्, अनित्यताया ध्वंसस्य, नित्य-
त्वादविनाशित्वात् तत्र व्यभिचारात् ॥ २६ ॥

आक्षिपति ।—तस्या अनित्यतायाः, अप्यनित्यत्वम् ; यथाऽग्निर्दाह्येऽन्वनादेः
विनाशानन्तरं स्वयमपि नश्यति, न तु दाहोऽन्वज्जनं, तथा घटादेरपि नाशो नश्यति,
न घटाद्यन्वज्जनं, ध्वंसध्वंसस्यापि प्रतिघोषिध्वंसत्वात् ; ध्वंसप्रागभावानाधारकालस्य
प्रतिघोष्यधिक्करणत्वमिति व्याप्तेरप्रयोजकत्वान्नीन्वज्जनमित्यन्ते ॥ २७ ॥

समाधत्ते ।—नित्यस्य नित्यत्वविशिष्टस्य, नित्यत्वस्य, न प्रत्याख्यानमिति क्लिप्तम् ; ;

वायानाञ्चोत्पत्तिविनाशधर्मकत्वं प्रमाणत उपलभ्यते ; तस्मान्नि-
त्यान्येतानीति ॥ २८ ॥

अयमन्य एकान्तः,—

सर्वं नित्यं पञ्चभूतनित्यत्वात् ॥ २९ ॥

भूतमात्रमिदं सर्वं, तानि च नित्यानि, भूतोच्छेदानुपपत्ते-
रिति ॥ २९ ॥

नोत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धेः ॥ ३० ॥

उत्पत्तिकारणञ्चोपलभ्यते, विनाशकारणञ्च, तत् सर्वनित्यत्वे
व्याहन्यत इति ॥ ३० ॥

तल्लक्षणावरोधादप्रतिषेधः ॥ ३१ ॥

यस्योत्पत्तिविनाशकारणमुपलभ्यत इति मन्यसे, न तद्भूत-
लक्षणहीनमर्थान्तरं गृह्यते ; भूतलक्षणावरोधाद्भूतमात्रमिदं-
मित्ययुक्तोऽयं प्रतिषेधः इति ॥ ३१ ॥

नोत्पत्तितत्कारणोपलब्धेः ॥ ३२ ॥

कारणसमानगुणस्योत्पत्तिः कारणञ्चोपलभ्यते, न चैतदुभयं

बधोपलब्धिः उपलब्ध्यन्तिक्रमेण ; तथा च, धर्मियाहकमानेन लाघवसङ्कते-
नाऽऽकाशादेर्नित्यत्वव्यवस्थापनादिति ॥ २८ ॥

समाप्तं सर्वानित्यत्वनिराकरणप्रकरणम् ।

सर्वनित्यत्वे न प्रेत्यभावाऽऽदिसिद्धिः, अतस्तन्निराकरणप्रकरणम् ; तवाऽऽक्षेप-
सूत्रम् ।—सर्वं नित्यं भूतत्वान्नेयत्वात् ; तत्र दृष्टान्तप्रदर्शनाद्य पञ्चभूतनित्यत्वादित्युक्तम्,
तेन परमाखाकाशदृष्टान्तता लभ्यते ॥ २९ ॥

समाप्तं ।—सर्वनित्यत्वं न युक्तं, घटाऽऽदीनाम् उत्पत्तिविनाशकारणानां कषात्-
संयोगमुद्गरपाताऽऽदीनाम् उपलब्धेः, तथा चोत्पादविनाशावावश्यकविति ॥ ३० ॥

पुनः साङ्ग्य आह ।—उक्तप्रतिषेधो न, नित्यस्य परमाखादेर्लक्षणं भूतत्वाऽऽदि,
घटाऽऽदौ तदवरोधात् तस्मात् ; तथा चोत्पादादिप्रत्ययो भान्त इति भावः ॥ ३१ ॥

दूषयति ।—अनित्यत्वनिषेधो न युक्तः, उत्पत्तेस्तत्कारणात् तत्प्रमापकात्, उपलब्धेः,

नत्यविषयं, न चोत्पत्तितत्कारणोपलब्धिः शक्या प्रत्या-
 श्रातुं, न चाविषया काचिदुपलब्धिरिति उपलब्धिसामर्थ्यात्
 तारणेन समानगुणं कार्यमुत्पद्यत इत्यनुमीयते, सा खलूपलब्धे-
 र्विषय इति । एवञ्च तल्लक्षणावरोधोपपत्तिरिति उत्पत्तिविनाश-
 कारणप्रयुक्तस्य ज्ञातुः प्रयत्नो दृष्ट इति । प्रसिद्धश्चावयवो तद्वर्मा,
 उत्पत्तिविनाशधर्मा चावयवो सिद्ध इति । * शब्दकर्मबुद्ध्या-
 र्शेनां चाव्याप्तिः, * “पञ्चभूतनित्यत्वात्” “तल्लक्षणावरोधात्”
 वेत्यनेन शब्दकर्मबुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नाश्च न व्याप्ताः,
 नस्मादनेकान्तः, * स्वप्नविषयाभिमानवन्निथ्योपलब्धिरिति चेत्,
 भूतोपलब्धौ तुल्यम् । * यथा स्वप्ने विषयाभिमानः, एवमुत्पत्ति-
 विनाशकारणाभिमान इति, एवञ्चैतद्भूतोपलब्धौ तुल्यम् ;
 द्युष्टिव्याद्युपलब्धिरपि स्वप्नविषयाभिमानवत् प्रसज्यते
 * पृथिव्याद्यभावे सर्वव्यवहारविलोप इति चेत्, तदितरत्र
 समानम्, * उत्पत्तिविनाशकारणोपलब्धिविषयस्याप्यभावे सर्व-
 व्यवहारविलोप इति ; सोऽयं नित्यानामतौन्द्रियत्वादविषयत्वा-
 च्चोत्पत्तिविनाशयोः स्वप्नविषयाभिमानवदनित्यहेतुरिति ॥३२॥

अवस्थितस्योपादानस्य धर्ममात्रं निवर्त्तते, धर्ममात्रमुपजा-
 यते ; स खलूत्पत्तिविनाशयोर्विषयः ; यच्चोपजायते, तत् प्राग-
 ष्युपजननादस्ति ; यच्च निवर्त्तते, तन्निवृत्तमप्यस्तीति ; एवञ्च
 सर्वस्य नित्यत्वमिति,—

न व्यवस्थाऽनुपपत्तेः ॥ ३३ ॥

अयमुपजनः इयं निवृत्तिरिति व्यवस्था नोपपद्यते, उप-
 ष्ठा चोत्पादविनाशप्रतीतेः प्रामाणिकत्वात् न तन्नविषयः, इतरथा कादाचित्कत्वप्रती-
 त्वनुपपत्तेः, न चाऽऽविर्भावात् तदुपपत्तिः, तस्यैवानित्यत्वे सर्वनित्यत्वव्याघातात् ।
 विवेचयिष्यते चेदं स्पष्टतरमुपरिष्ठात् ॥ ३२ ॥

जातानि वृत्तयोर्विद्यमानत्वात् । अयं धर्म उपजातः, अयं निवृत्त इति सद्भावाविशेषादव्यवस्था ; इदानीमुपजननिवृत्तौ, नेदानो-
र्मिति कालव्यवस्था नोपपद्यते, सर्वदा विद्यमानत्वात् ; अस्य धर्म-
स्थोपजननिवृत्तौ, नास्वेति व्यवस्थाऽनुपपत्तिः, उभयोरविशेषात् ।
अनागतोऽतीत इति कालव्यवस्थाऽनुपपत्तिः, वर्तमानस्य सद्भाव-
लक्षणत्वात् ; अविद्यमानस्याऽऽत्मलाभ उपजनः, विद्यमानस्या-
ऽऽत्महानं निवृत्तिः इत्येतस्मिन् सति नैते दोषाः ; तस्मात्
यदुक्तं,—प्रागप्युपजननादस्ति, निवृत्तञ्चास्ति, तदयुक्तमिति ॥ ३३ ॥

अयमन्य एकान्तः,—

सर्वं पृथक् भावलक्षणपृथक्त्वात् ॥ ३४ ॥

सर्वं नाना, न कश्चिदेको भावो विद्यते ; कस्मात् ?—भाव-
लक्षणपृथक्त्वात् भावस्य लक्षणमभिधानं, येन लक्ष्यते भावः,
स समाख्याशब्दः, तस्य पृथग्विषयकत्वात् ; सर्वा भावः
समाख्याशब्दः समूहवाचौ ; कुम्भ इति संज्ञाशब्दो गन्धरस-
रूपस्पर्शसमूहे बुध्नापार्श्वग्रीवाऽऽदिसमूहे च वर्तते । निदर्शन-
मात्रच्चेदमिति ॥ ३४ ॥

प्रमात्वेन सिद्धस्यापि समत्वशङ्कायां प्रमाभिमन्यवहारविषोपः स्यादि-
त्यर्थः ॥ ३३ ॥

समाप्तं सर्वनित्यत्वनिराकरणप्रकरणम् ।

अथ प्रसङ्गात् सर्वपृथक्प्रकरणम् ; तत्र पूर्वपक्षसूत्रम् ।—सर्वं वस्तु पृथक् नाना,
लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षणं समाख्या, तस्याः पृथक्त्वं पृथगर्थकत्वम् ; तथा च प्रयोगः,
घटाऽऽदिः समूहरूपः वाच्यत्वात् सेनावनाऽऽदिवत् ; अतीन्द्रिये गगनाऽऽदी मानाभावात्,
आत्मनः शरीरानतिरेकात्, गुणकर्मणोरश्रयाभेदात्, विशेषसमवाययोर्मानाभावात् ;
अभावस्य तुच्छत्वान्न व्यभिचारः ; यद्वा,—घटाऽऽदिकं स्वस्मादपि पृथक्, भाव-
लक्षणानां गन्धरसाऽऽदीना तत्तदवयवादीनाञ्च, पृथक्त्वात्, घटाऽऽदेशे तदभेदादिति
भावः ॥ ३४ ॥

नानेकलक्षणैरेकभावनिष्पत्तेः ॥ ३५ ॥

अनेकविधलक्षणैरिति मध्यमपदलोपो समासः । गम्भा-
ऽदिभिश्च गुणैर्बुध्नाऽऽदिभिश्चावयवैः सम्बद्ध एको भावो निष्पद्यते,
गुणव्यतिरिक्तश्च द्रव्यम्, अवयवातिरिक्तश्चावयवोति विभक्तन्याय-
द्वैतदुभयमिति ॥ ३५ ॥

अर्थापि,—

लक्षणव्यवस्थानादेवाप्रतिषेधः ॥ ३६ ॥

न कश्चिदेको भाव इत्ययुक्तः प्रतिषेधः । कस्मात् ?—लक्षण-
व्यवस्थानादेव ; यद्विह लक्षणं भावस्य संज्ञाशब्दभूतं, तदेक-
स्मिन् व्यवस्थितम् ; यं कुम्भमद्राक्षं, तं स्पृशामि ; यमेवास्पर्शं, तं
पश्यामीति, नाणुसमूहे गृह्यते इति । * अणुसमूहे चागृह्य-
माणे यद्गृह्यते, तदेकमेवेति । अथाप्येतदनुक्तं नास्त्येको
भावः, यस्मात् समुदायः, एकानुपपत्तेर्नास्त्येव समूहः *
नास्त्येको भावः, यस्मात् समूहे भावशब्दप्रयोगः, एकस्य चानुप-
पत्तेः समूहो नोपपद्यते, एकसमुच्चयो हि समूह इति व्याहृत-
त्वादनुपपन्नम् ; नास्त्येको भाव इति यस्य प्रतिषेधः प्रतिज्ञायते,
समूहे भावशब्दप्रयोगादिति हेतुं ब्रुवता स एवाभ्यनुज्ञायते,

समापत्तेः ।—अनेकलक्षणैरेकस्वरूपे रूपरसाऽऽदिभिस्तत्तदवयवैश्च विशिष्टस्यैक-
स्यैव भावस्य निष्पत्तेरुत्पत्तेरित्यर्थः ; तथा चैकस्य धर्मिणः प्रत्यक्षाऽऽदिप्रमाणसिद्धत्वात्
तस्य च चाक्षुषलरसनलादिविरुद्धवर्माध्यस्वरूपरसाद्यात्मकत्वाभावादवयवानाञ्च
कारणत्वात् कार्यकारणधीरभेदासम्भवाच्च न तत्तदात्मकत्वं घटाऽऽदेः सम्भवतीति
भावः ॥ ३५ ॥

हेतुमाह ।—लक्षणस्य अर्थाज्ञानानां घटपटाऽऽदीनां, व्यवस्थानाद्ग्राह्यत्वत्वादेव,
अप्रतिषेधः पृथक्कव्यवस्थापनं नेत्यर्थः ; कपालसमवेतद्रव्यत्वाऽऽदिकं हि घटाऽऽदे-
र्लक्षणं, कपाले घट इत्यादिप्रतीतिसिद्धम् ; न चेदं समूहाऽऽत्मकत्वे सम्भवति । एवं

एकमसूत्रयो हि समूह इति । समूहे भावशब्दप्रयोगादिति चेत्, समूहमाश्रित्य प्रत्येकं समूहिप्रतिषेधो नास्त्येको भाव इति ; सोऽयमुभयतो व्याघातात् यत्किञ्चनवाट इति ॥ ३६ ॥

अयमपर एकोन्तः,—

सर्वमभावो भावेष्वितरेतराभावसिद्धेः ॥ ३७ ॥

यावद्भावजातं, तत्सर्वमभावः ; कस्मात् ?—भावेष्वितरेतराभावसिद्धेः । असन् गौरश्वाऽऽत्मनाऽनश्वो गौः, असन्नश्वो गवात्मनाऽगौरश्च इति । * असत्यत्ययस्य प्रतिषेधस्य च भावशब्देन सामानाधिकरण्यात् सर्वमभाव इति प्रतिज्ञावाक्ये पदयोः प्रतिज्ञाहेत्वोश्च व्याघातादयुक्तम्, * अनेकस्याशेषता सर्वशब्दस्यार्थः, भावप्रतिषेधश्चाभावशब्दस्यार्थः, पूर्वं सोपाख्यमुत्तरं निरूपाख्यम् ; तत्र समुपाख्यायमानं कथं निरूपाख्यमभावः स्यादिति ? न जात्वभावो निरूपाख्योऽनेकतयाऽशेषतया शक्यः प्रतिज्ञातुमिति । सर्वमेतदभाव इति चेत् यदिदं सर्वमिति मन्यसे, तदभाव इति एवं चेत्, अनिष्टतो व्याघातः ; अनेकमशेषश्चेति नाभावप्रत्ययेन शक्यं भवितुम् ; अस्ति चार्थप्रत्ययः सर्वमिति, तस्मान्नाभाव इति । प्रतिज्ञाहेत्वोश्च व्याघातः सर्वमभाव इति ; भावप्रतिषेधः प्रतिज्ञा, भावेष्वितरेतराभावसिद्धेरिति हेतुः, भावेष्वितरेतराभावमनुज्ञायाऽऽश्रित्य चेतरेतराभावसिद्ध्या सर्वमभाव इत्युच्यते, यदि सर्वमभावो भावेष्वित-

लक्षणस्य घटोऽऽदिस्वरूपस्य, बमहमद्राचं, तं स्पशामीति प्रत्यक्षेण व्यवस्थितत्वात् । परमाणुयाप्रत्यक्षत्वान्न तत्सम्भवः, किञ्च, समूहलक्षणव्यवस्थितेरेव नीतं युक्तम् ; समूहो हि ज्ञानाव्यक्तिसमुदायः, स च नैकव्यक्तेरनभ्युपगमे सिध्यतीति भावः ॥ ३६ ॥

समाप्तं सर्वपृथक्निराकरणप्रकरणम् ।

सर्वशक्यत्वेन कार्यकारणभावसम्भवः, इति तन्निराकरणप्रकरणमारभते ; तत्र आनविषयत्वमभावत्वव्याप्यं न वा ? इति सप्रश्ने पूर्वपक्षसूत्रम् ।—सर्वे विवादपदम्,

रेतराभावसिद्धेरिति नोपपद्यते, अथ भावेष्वितरेतराभावसिद्धिः,
सर्वमभाव इति नोपपद्यते, सूत्रेण चाभिसम्बन्धः ॥ ३७ ॥

न स्वभावसिद्धेर्भावानाम् ॥ ३८ ॥

न सर्वमभावः ; कस्मात् ?—स्वेन भावेन सद्भावात् भावा-
नाम् ; स्वेन धर्मेण भावा भवन्तीति प्रतिज्ञायते ; कश्च स्वो धर्मा
भावानाम् ?—द्रव्यगुणकर्मणां सदादिसामान्यं, द्रव्याणां क्रिया-
वदित्येवमादिर्विशेषः, स्पर्शपर्यन्ताः पृथिव्या इति च प्रत्येक-
ज्ञानन्तो भेदः, सामान्यविशेषसमवायानाञ्च विशिष्टा धर्मा
गृह्यन्ते ; सोऽयमभावस्य निरूपाख्यत्वात् सम्प्रत्यायकोऽर्थभेदो न
स्यात्, अस्ति त्वयं, तस्मान्न सर्वमभाव इति । अथवा न स्वभाव-
सिद्धेर्भावानामिति स्वरूपसिद्धेरिति ; गौरिति प्रयुज्यमाने शब्दे
जातिं विशिष्टं द्रव्यं गृह्यते, नाभावमात्रम् ; यदि च सर्वमभावः,
गौरित्यभावः प्रतीयेत, गोशब्देन चाभाव उच्येत, यस्मात्तु
गोशब्दप्रयोगे द्रव्यविशेषः प्रतीयते, नाभावः, तस्मादयुक्त-
मिति । अथवा न स्वभावसिद्धेरिति—असन् गौरश्चाऽऽत्मनेति
गवात्मना कस्मान्नोच्यते ?—अवचनात् गवात्मना गौरस्तोति
स्वभावसिद्धिः ; अनश्चोऽश्व इति वा अगौर्गौरिति वा कस्मान्नो-
च्यते ?—अवचनात् स्वेन रूपेण विद्यमानता द्रव्यस्येति
विज्ञायते, अव्यतिरेकप्रतिषेधे च भावानामसंयोगाऽऽदिसम्बन्धो
व्यतिरेकः, अत्राव्यतिरेकोऽभिदाऽऽख्यसम्बन्धः, तद्व्यतिषेधे
सदा असत्प्रत्ययसामानाधिकरण्यम् ; यथा न सन्ति
कुण्डे वदराणीति, असन् गौरश्चाऽऽत्मना अनश्वे गौरिति च
गवाश्वयोरव्यतिरेकः प्रतिषिध्यते, गवाश्वयोरैकत्वं नास्तीति,

स्वभावस्तुच्छम् ; तत्र प्रत्यञ्च मानमाह, भावेष्विति ।—भावत्वाभिसतेषु घटाऽऽदिषु
स्वभावत्वसिद्धेः, घटः पटी नेत्यादिप्रतीत्या सर्वेषामभावत्वसिद्धेः ॥ ३७ ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—भावानां पृथिव्यादीनां स्वभावस्य नत्वाद्भिः सद्भावाः

तस्मिन् प्रतिषिध्यमाने भावेन गवा सामानाधिकरण्य-
मसत्प्रत्ययस्यासन् मौरश्वोऽऽत्मनेति, यथा न सन्ति कुण्डे
वदराणोति कुण्डे वदरसंयोगे प्रतिषिध्यमाने सद्भिरस-
त्प्रत्ययस्य सामानाधिकरण्यमिति ॥ ३८ ॥

न स्वभावसिद्धिरापेक्षिकत्वात् ॥ ३९ ॥

अपेक्षाकृतमापेक्षिकम् ; ऋखापेक्षाकृतं दीर्घं, दीर्घापेक्षा-
कृतं ऋस्वम् ; न खेनाऽऽत्मनावस्थितं किञ्चित् ; कस्मात् ?—
अपेक्षासामर्थ्यात् ; तस्मान्न स्वभावसिद्धिर्भावानामिति ॥ ३९ ॥

व्याहृतत्वादयुक्तम् ॥ ४० ॥

यदि ऋखापेक्षाकृतं दीर्घं, किमिदानीमपेक्ष्य ऋस्वमिति
वृत्तते ?—अथ दीर्घापेक्षाकृतं ऋस्वं, दीर्घमनापेक्षिकम् ;
एवमितरेतराऽऽश्रययोरेकस्याभावेऽन्यतराभावादुभयाभाव इति
अपेक्षाव्यवस्थाऽनुपपन्ना । स्वभावसिद्धावसत्यां समयोः परि-
मण्डलयोर्वा द्रव्ययोरापेक्षिके दीर्घत्वऋस्वत्वे कस्मान्न भवतः ?—
अपेक्षायामनपेक्षायाम् द्रव्ययोरभेदः । यावती द्रव्ये अपेक्षमाणे,
तावती एवानपेक्षमाणे, नान्यतरत्र भेदः ; आपेक्षिकत्वे तु
सत्यन्यतरत्र विशेषोपजनः स्यादिति । किमपेक्षासामर्थ्यमिति
चेत् ?—इयोर्यहणेऽतिशयग्रहणोपपत्तिः ; हे द्रव्ये पश्यन्नेकत्र

ऋदेश, सिद्धेः ; न हि तुच्छस्य गन्वरूपाऽऽदिकं सत्त्वेन प्रतीतिर्वा सम्भ-
वति ॥ ३८ ॥

पुनः प्रहते ।—न हि सर्वेषां भावानामिकः स्वभावः सम्भवति, आपेक्षिकत्वात्
भिन्नत्वात्, भिन्नस्य एकस्वभावत्वे स्वभावादपि भेदाऽऽपत्तेः ; यथा,—इतरसापेक्षत्वात्,
एतदपेक्षयाऽयं नीलतरः, एतदपेक्षया ऋस्व इति प्रतीतेः ; यच्च सापेक्षं, तदवस्तु ; यथा
ज्वासापेक्षं स्फटिकाऽऽस्वम् ॥ ३९ ॥

सुम्नापत्ते ।—सापेक्षत्वस्य तुच्छत्वव्याघेन्याहृतत्वादसिद्धत्वात् न वा षटाऽऽदीः

विद्यमानमतिशयं गृह्णाति, तद्दीर्घमिति व्यवस्यति ; यच्च हीनं गृह्णाति, तद्दृक्मिति व्यवस्यतीति, एतच्चापेक्षासामर्थ्यमिति ॥ ४० ॥

अथेमे सङ्घैकान्तवादाः । सर्वमेकं,—सदविशेषात् ; सर्वं द्वेषा,—नित्यानित्यभेदात् ; सर्वं त्रेधा,—ज्ञाता ज्ञानं ज्ञेयमिति ; सर्वं चतुर्धा,—प्रमाता प्रमाणं प्रमेयं प्रमितिरिति ; एवं यथामश्वमन्येऽपीति । तत्र परीक्षा,—

सङ्घैकान्तासिद्धिः कारणानुपपत्त्युपपत्तिभ्याम् ॥ ४१ ॥

यदि साध्यसाधनयोर्नानात्वम्, एकान्तो न सिध्यति, व्यतिरेकात् ; अथ साध्यसाधनयोरभेदः, एवमप्येकान्तो न सिध्यति, साधनाभावात् ; न हि तमन्तरेण कस्यचित् सिद्धिरिति ॥ ४१ ॥

सापेक्षत्वं सम्भवति, किञ्च सापेक्षत्वं सापेक्षं न वा, आद्ये तस्य तुच्छत्वान्न साधकत्वम्, अन्ये तस्यैव सत्यत्वात् कुतः सर्वशून्यत्वमिति भावः ॥ ४० ॥

समामं सर्वशून्यतानिराकरणप्रकरणम् ।

अथ सङ्घैकान्तवादनिराकरणप्रकरणम् । तत्र भाष्यम्,—अथेमे सङ्घैकान्तवादाः, सर्वमेकं,—सदविशेषात् ; सर्वं द्वेषा,—नित्यानित्यभेदान् ; सर्वं त्रेधा,—ज्ञाता ज्ञेयं ज्ञानमिति, सर्वं चतुर्धा,—प्रमाता प्रमाणं प्रमेयं प्रमितिरिति ; एवं यथासम्भवं मन्येऽपि । तत्र यथा नित्यनित्यत्वलक्षणधर्माभ्यां द्वेष, तथा सत्त्वेनैकमिति स्पष्टोऽर्थः । परे त्वेवं व्याचक्षते,—एकमित्यङ्गैलवादः, तथा च ब्रह्मवैकं निर्विशेषं सत्त्वं, सर्वमन्यन्निष्ठा ; यद्वा,—सर्वं प्रपञ्चजातम् एकं हैतशून्यं, सदविशेषान् ; घटः मन् पटः सन्निति प्रतीतेः, घटाभिन्नसदभिन्नपटस्य घटाभेदसिद्धेः । श्रुतिरपि,—“एकमेवाद्वयं ब्रह्म” । “नेह नानाऽस्ति किञ्चन” (इह० उप० ४ अध्या० ४ ब्राह्म० १९ मन्वः) इत्यादि । अन्येऽपीत्यनेन रूपसंज्ञासंस्कारवेदनाऽनुभवाः पञ्च स्कन्धा इति सौत्वान्तिका इत्यादि-ब्रह्मुच्यन्ते, एतेष्वपि सिद्धान्तत्वम् ।—सङ्घैकान्ता न सिध्यन्ति कारणस्य प्रमाणस्य, अनुपपत्तेः, उपपत्तौ वा न सङ्घैकान्तः, साधनस्य साध्यातिरिक्तसापेक्षितत्वात् ॥ ४१ ॥

न कारणावयवभावात् ॥ ४२ ॥

न सङ्घैकान्तानामसिद्धिः ; कस्मात् ?—कारणस्यावयव-
भावात् । अवयवः कश्चित् साधनभूत इत्यव्यतिरेकः ; एवं हैता-
ऽऽदीनामपीति ॥ ४२ ॥

निरवयवत्वादहेतुः ॥ ४३ ॥

कारणस्यावयवभावादित्यहेतुः ; कस्मात् ?—सर्वमेक-
मित्यनपवर्गेण प्रतिज्ञाय कस्यचिदेकत्वमुच्यते, तत्र व्यपाहृत्तो-
ऽवयवः साधनभूतो नोपपद्यते, एवं हैताऽऽदिष्वपीति । ते
खल्विमे सङ्घैकान्ताः विशेषकारितस्यार्थविस्तारस्य प्रत्याख्यानं
न वर्तन्ते, प्रत्यक्षानुमानाऽऽगमविरोधान्निश्चयावादा भवन्ति ।
अथाभ्यनुज्ञानेन वर्तन्ते, समानधर्मकारितोऽर्थसङ्गृही विशेष-
कारितश्चार्थभेद इति एवमेकान्तत्वं जहतीति । ते खल्वेते
तत्त्वज्ञानप्रविवेकार्थमेकान्ताः परीक्षिता इति ॥ ४३ ॥

प्रेत्यभावानन्तरं फलम् ; तस्मिन्,—

सद्यः कालान्तरे च फलनिष्पत्तेः संशयः ॥ ४४ ॥

पचति दोग्धीति सद्यः फलमोदन्नपयसी, कर्षति वपतीति
कालान्तरे फलं शस्याधिगम इति । अस्ति चेयं क्रिया

आचिपति ।—न, सङ्घैकान्तस्यासिद्धिः, कारणस्य प्रमाणस्य, अवयवभावात्,
उक्तस्यैकदेशत्वाद्भवयवावयविनोश्च भेदाभावः ॥ ४२ ॥

दूषयति ।—उक्तो हेतुर्न युक्तः, सर्वस्यैव पचत्वेत्तावशिष्टस्याभावात्, पचेकदेशस्य
हेतुत्वासम्भवादिभि भाव., अस्तिस्तु ब्रह्मैक्यपरिचि । एतच्च नाम्नाभ्यं रोचते, सत्त्वेनैक्यस्य
नित्यानित्यभेदात् हेविध्यादेशाभ्युपगतत्वात्, अनित्यस्याप्यनुमानस्य नित्यानित्यसाधकत्वे
विरोधाभावात् ; कथमितरथा षट्पदार्थी सप्तपदार्थी च सिध्येदिति ? तस्माद्वैत-
त्वादनिराकरणपरत्वं एव प्रकरणं सङ्गच्छत इति सङ्केपः ॥ ४३ ॥

समाप्तं सङ्घैकान्तवादनिराकरणप्रकरणम् ।

अथावसरतः फले परीक्षणीये संशयमाह ।—पाकाऽऽदिक्रियायाः सूद्यः फलञ्च

“अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः” (मैत्री० उप० ६।३६) इति ।
एतस्याः फले संशयः ॥ ४४ ॥

न सद्यः, फलं कालान्तरोपभोग्यत्वात् ॥ ४५ ॥

स्वर्गः फलं श्रूयते; तच्च भिक्षेऽस्मिन् देहभेदादुत्पद्यत इति,
न सद्यो ग्रामाऽऽदिकामानामारम्भफलमिति ॥ ४५ ॥

कालान्तरेणानिष्पत्तिर्हेतुविनाशात् ॥ ४६ ॥

ध्वस्तायां प्रवृत्तौ प्रवृत्तेः फलं न कारणमन्तरेणोत्पत्तुमर्हति,
न खलु वै विनष्टात् कारणात् किञ्चिदुत्पद्यत इति ॥ ४६ ॥

प्राङ्निष्पत्तेर्वृक्षफलवत् तस्यात् ॥ ४७ ॥

यथा फलार्थिना वृक्षमूले सेकाऽऽदिपरिकर्म क्रियते,
तस्मिंश्च प्रध्वस्ते पृथिवीधातुरध्वातुना सङ्गृहीतः आन्तरेण
तेजसा पच्यमानो रसद्रव्यं निर्वर्त्तयति, स द्रव्यभूतो रसो
वृक्षानुगतः पाकविशिष्टो व्यूहविशिषेण सन्निविशमानः पर्णाऽऽदि-
फलं निर्वर्त्तयति; एवं परिषेकाऽऽदिकर्म चार्थवत्; न च
विनष्टात् फलनिष्पत्तिः, तथा प्रवृत्त्या सस्कारो धर्माधर्मलक्षणो
जन्यते, स जातो निमित्तान्तरानुगृहीतः कालान्तरे फलं

तस्य कृष्यादेः कालान्तरफलकत्वस्य दर्शनादग्निहोत्रहवनाऽऽदिर्हिंसाऽऽदीनां फल सादृशं
कालान्तरोपभोग्यत्वं वेति संशयः ॥ ४४ ॥

तद्वैदिककौर्त्त्यकौर्त्त्यादीनामेव फलत्वसम्भवे नादृष्टादिकल्पनमिति पूर्वंपदे
सिद्धान्तसूत्रम् ।—कालान्तरोपभोग्यत्वेन प्रतिपादनादित्यर्थः, स्वर्गो हि फलं श्रूयते,
स च दुःखासम्भिन्नमुखं, न वैदिक मुखं तथा; एवं हिंसाऽऽदिसत्तन्नरकोपभोगः फलं
श्रूयते, न चेह तत्सम्भव इति भावः ॥ ४५ ॥

शङ्कते ।—कालान्तरेण तत्तत्कर्मणः फलं न सम्भवति, हेतोस्तत्कर्मणः, विना-
शात् ॥ ४६ ॥

समाधत्ते ।—स्वर्गाऽऽदिनिष्पत्तेः प्राक् तद्धारं स्यात् । इष्टान्तमाह, —वृक्षफलवत्.

निष्पादयतीति । उक्तञ्चैतत्,—“पूर्वकृतफलानुबन्धात् तदुत्पत्तिः”
इति ॥ ४७ ॥

तदिदं प्राङ्निष्पत्तेर्निष्पद्यमानम्,—

नासन्न सन्न सदसत्सदसतोर्वैधर्म्यात् ॥ ४८ ॥

प्राङ्निष्पत्तेर्निष्पत्तिधर्मकं नासत्, उपादाननियमात् ;
कस्यचिदुत्पत्तये किञ्चिदुपादेयं, न सर्वं सर्वस्येत्यसद्भावे
नियमो नोपपद्यत इति । न सत्, प्रागुत्पत्तेर्विद्यमानस्योत्पत्ति-
रनुपपन्नैति ; न सदसत्, सदसतोर्वैधर्म्यात् ; सदित्यर्थाभ्यनुज्ञा,
असदित्यर्थप्रतिषेधः, एतयोर्व्याघाती वैधर्म्यम् ; व्याघाताद-
व्यतिरेकानुपपत्तिरिति ॥ ४८ ॥

कस्मात् ?—

प्रागुत्पत्तेरुत्पत्तिधर्मकमसदित्यद्वा उत्पादव्यय-
दर्शनात् ॥ ४९ ॥

यथा मूलसेकाऽऽदिनाशेऽपि तदधीनावयवोपचयाऽऽदिहारकत्वेन फलोत्पत्तिः, तथा
अक्रतेऽपि यागाऽऽदिनाशेऽपि तज्जन्त्यादृष्टरूपहारसत्त्वान्न स्वर्गाद्युत्पत्तिविरोधः ॥ ४७ ॥

ननु कार्यकारणभाव एव न विचारसह इत्याशङ्कते ।—प्राङ्निष्पत्तेरित्यनु-
वर्तते, फलमित्यध्याहृतव्यम् ; तथा चोत्पत्तेः प्राक् फले नासत्, असत् उत्पत्तौ अश-
शङ्कादेरप्युत्पत्तिः स्यात्, स्याच्च सिकतादावपि तैलम् ; न वा सत्, सत् उत्पत्ति-
विरोधात्, अत एव न सदसत्, सदसतोः सत्त्वासत्त्वलक्षणवैधर्म्यात् ॥ ४८ ॥

समाधत्ते ।—उत्पत्तिधर्मकम् उत्पत्तिधर्मकत्वेनोपलभ्यमानं पटाऽऽदिकम्, उत्पत्तेः
प्रागसदिति अज्ञा तत्त्वम्, उत्पादनाशयोः प्रमितत्वात्, इदानीं घट उत्पन्न इदानीं
घटी विनष्ट इति प्रत्ययात्, सतस्तु नोत्पत्तिसम्भव उत्पन्नपुनरुत्पादप्रसङ्गात् ; यद्यपि
नाशस्य न तत्र हेतुत्वं, तथाऽप्यनुत्पन्नभावस्य नाशायोगादुत्पादसाधकत्वेन नाश
कृतः ॥ ४९ ॥

यत्पुनरुक्तं—प्रागुत्पत्तेः कार्यं नासदुपादाननियमादिति,—

बुद्धिसिद्धन्तु तदसत् ॥ ५० ॥

इदमस्योत्पत्तये समर्थं, न सर्वमिति प्रागुत्पत्तेर्नियतकारणं कार्यं बुद्ध्या सिद्धमुत्पत्तिनियमदर्शनात्, तस्मादुपादाननियमस्योपपत्तिः, सति तु कार्यं प्रागुत्पत्तेरुत्पत्तिरेव नास्तीति ॥ ५० ॥

आश्रयव्यतिरेकाद्बृक्षफलोत्पत्तिवदित्यहेतुः ॥ ५१ ॥

मूलसेकाऽऽदिपरिकर्म फलञ्चोभयं वृक्षाऽऽश्रयं, कर्म चेह शरीरे, फलञ्चामुत्रेत्याश्रयव्यतिरेकाद्देहुरिति ॥ ५१ ॥

प्रौतेरात्माऽऽश्रयत्वाद्प्रतिषेधः ॥ ५२ ॥

प्रौतेरात्मप्रत्यक्षत्वादात्माऽऽश्रया, तदाश्रयमेव कर्म धर्मसंज्ञितं, धर्मस्याऽऽत्मगुणत्वात् । तस्मादाश्रयव्यतिरेकानुपपत्तिरिति ॥ ५२ ॥

असदुत्पत्तौ नियमो न स्यादित्येवाऽऽह ।—तत्कार्यम्, असत्, प्रागभावाप्रतियोगि-बुद्धिसिद्ध बुद्ध्या विषयीकृतम् ; तथा हि, इह तन्पु पटो भविष्यतीति ज्ञात्वा कुबिन्दः प्रवर्त्तते, न तु पटोऽस्तीति ज्ञात्वा, तथा सति सिद्धत्वेन ज्ञात्वा इच्छाऽभावात् प्रवर्त्तन्नुपपत्तेः ; सिकताऽऽदौ पटो भविष्यतीति न ज्ञायते, किन्तु न भविष्यतीति ज्ञायत एव ; कुत इति चेत् ?—अनुभवं पृच्छ । किञ्च लम्पतेऽपि कुतो न ज्ञायते, तत्र पटाभावादिति चेत्, कथमिदं निरणायि पटात् पूर्वं तन्सिकतयोस्तुल्यत्वात्, तन्तुत्वेनाऽऽश्रयतेति चेत्, तन्तुत्वेन कारणत्वेन स्यात्, प्रवर्त्तन्पुरीषात् ॥ ५० ॥

नन्वसु हेतुफलभावः, तथाऽपि वृक्षफलवदिति दृष्टान्तवैषम्याद्वाहृष्टसिद्धिरित्याशयेन शङ्कते ।—प्राङ्निष्पत्तेर्वृक्षफलवदित्यहेतुः ; कुतः ?—आश्रयव्यतिरेकात् येन कायेन कर्म कृतं, तस्य नाशात् ; वृक्षस्थले तु तस्य वृक्षस्य सत्त्वात् सखिलसेकाऽऽदिकं परिकर्मोपयुज्यत इत्यभिमानः ॥ ५१ ॥

समाधत्ते ।—आश्रयव्यतिरेकादिति हेतुर्न युक्तः ; प्रौतेः मुखस्य, स्वर्गिशरीरावच्छेदेन जायमानस्य, आत्मवृत्तित्वात्, यागाऽऽदिसामानाधिकरण्यादित्यर्थः ॥ ५२ ॥

न पुत्रपशुस्त्रीपरिच्छदहिरण्यान्नाऽऽदिफल-
निर्देशात् ॥ ५३ ॥

पुत्राऽऽदि फलं निर्दिश्यते, न प्रीतिः ; ग्रामकामो यजेत, पुत्र-
कामो यजेतति ; तत्र यदुक्तं,—प्रीतिः फलमित्येतदयुक्तमिति ॥ ५३ ॥
तत्सम्बन्धात् फलनिष्पत्तेस्तेषु फलवदुपचारः ॥ ५४ ॥

पुत्राऽऽदिसम्बन्धात् फलं प्रीतिलक्षणमुत्पद्यत इति पुत्राऽऽदिषु
फलवदुपचारः, यथाऽग्ने प्राणशब्दः, “अन्नं वै प्राणाः” इति ॥ ५४ ॥

फलानन्तरं दुःखमुद्दिष्टम्, उक्तञ्च,—“बाधनालक्षणं दुःखम्”
इति ; तत् किमिदं प्रत्यात्मवेदनीयस्य सर्वजन्तुप्रत्यक्षस्य सुखस्य
प्रत्याख्यानम् ?—आहोस्विदन्यः कल्प इति ? अन्य इत्याह ;
कथम् ?—न वै सर्वलोकसाक्षिकं सुखं शक्यं प्रत्याख्यातुम्, अयन्तु
जन्ममरणप्रबन्धानुभवनिमित्ताद्दुःखान्निर्विषयस्य दुःखसिद्धिहासतो
दुःखसंज्ञाभावनोपदेशो दुःखहानार्थ इति । कया युक्त्या ?—सर्वं
खलु सत्त्वनिकायाः सर्वाण्युत्पत्तिस्थानानि सर्वः पुनर्भवो बाधना-
ऽनुषक्तः, दुःखसाहचर्यात् ; “बाधनालक्षणं दुःखम्” इत्युक्तम्,
ऋषिभिर्दुःखसंज्ञाभावनमुपदिश्यते, अत्र च हेतुरूपादीयते,—

विविधबाधनायोगाद्दुःखमेव जन्मोत्पत्तिः ॥ ५५ ॥

जन्म जायत इति शरीरेन्द्रियबुद्ध्यः, शरीराऽऽदीनाञ्च

क्वचित्सामानाधिकरणसम्भवेऽपि सर्वत्र न तथेति शङ्कते ।—पुत्राऽऽदीना
फलनिर्देशात् सामानाधिकरण्यं न सम्भवतीति भावः ॥ ५३ ॥

अथपि पुत्राऽऽदीनामैहिकफलत्वात् तत्राऽऽश्रयव्यतिरेकाभावात् शङ्कैव न,
तथाऽपि यत्र जन्मान्तरीयधनाऽऽदिकमपि फलं स्यात्, तत्रापि नानुपपत्तिरित्याशये-
नाऽऽह ।—तत्सम्बन्धात् पुत्राऽऽदिसम्बन्धात्, फलनिष्पत्तेः प्रीत्युत्पत्तेः, तेषु पुत्राऽऽदिषु,
फलवदुपचारः फलत्वेन व्यपदेशः ; यथा,—“अन्नं वै प्राणिनां प्राणाः” इति ॥ ५४ ॥

समाप्त फलपरीचाप्रकरणम् ।

अथ क्रमप्राप्तं दुःखं परीक्षणीयम् ; तत्र च “बाधनालक्षणं दुःखम्” इत्युक्तं,

संस्थानविशिष्टानां प्रादुर्भाव उत्पत्तिः, विविधा च बाधना,—
हीना मध्यमोत्कृष्टा चेति । उत्कृष्टा नारकिणां, तिरश्चान्तु
मध्यमा, मनुष्याणान्तु हीना, देवानां हीनतरा वीतरागा-
णाञ्च ; एवं सर्वमुत्पत्तिस्थानं विविधबाधनाऽनुषक्तं पश्यतः
सुखे तत्साधनेषु च शरीरेन्द्रियबुद्धिषु दुःखसंज्ञा व्यवतिष्ठते,
दुःखसंज्ञाव्यवस्थानात् सर्वलोकेष्वनभिरतिसंज्ञा भवति,
अनभिरतिसंज्ञामुपासीनस्य सर्वलोकविषया तृष्णा विच्छि-
द्यते, तृष्णाप्रहाणात् सर्वदुःखादिमुच्यत इति । यथा विष-
योगात् पयो विषमिति बुध्यमानो नोपादत्ते, अनुपाददानो
मरणदुःखं नाप्नोति ॥ ५५ ॥

दुःखोद्देशस्तु न सुखस्य प्रत्याख्यानम् ; कस्मात् ?—

न सुखस्यान्तरालनिष्पत्तेः ॥ ५६ ॥

न खल्वयं दुःखोद्देशः सुखस्य प्रत्याख्यानम् ; कस्मात् ?—
सुखस्यान्तरालनिष्पत्तेः, निष्पद्यते खलु बाधनाऽन्तरालेषु सुखं
प्रत्यात्मवेदनीयं शरीरिणां, तदशक्यं प्रत्याख्यातुमिति ॥ ५६ ॥

अथापि,—

बाधनाऽनिवृत्तेर्वेदयतः पर्येषणदोषादप्रतिषिधः ॥ ५७ ॥

सुखस्य दुःखोद्देशेनेति प्रकरणात् ; पर्येषणं प्रार्थना,
विषयार्जनतृष्णा ; पर्येषणस्य दोषः,—यदयं वेदयमानः

तदयस्तु “दुःखत्वजातिमत्त्वम्” इत्युक्तं, तच्च शरीराऽऽदौ दुःखेऽव्याप्तमित्याशङ्क्याऽऽह ।—
जननयोगाञ्जन्म शरीराऽऽदिकं, तदुत्पत्तिस्तत्सम्बन्धः, विविधबाधनायोगात् दुःखमिति
व्यपदिश्यते, न तु वास्तवमेव तत् दुःखम् ; तथा च, विविधदुःखानुषक्ततया हेयलाभं
दुःखमिति भावनीयमुपदिश्यते ॥ ५५ ॥

ननु दुःखभावेन किं सुखं प्रत्याख्यायते ? न चैतच्छक्यम्, अत आह ।—दुःखानां
मध्ये सुखस्याप्युत्पत्तेस्तत्प्रत्याख्यानसाशक्यत्वात् ॥ ५६ ॥

ननु सुखदुःखसम्बन्धाविशेषात् सुखभावनमेव किं नेष्यते ? इत्युवाऽऽह ।—दुःखे

प्रार्थयते, तस्य प्रार्थितं न सम्पद्यते, सम्पद्य वा विपद्यते, न्यूनं वा सम्पद्यते, बहु प्रत्यनीकं वा सम्पद्यत इत्येतस्मात् पर्येषण-
दोषान्नानाविधो मानसः सन्तापो भवति ; एव वेदयतः
पर्येषणदोषाद्वाधनाया अनिवृत्तिः, बाधनाऽनिवृत्तेर्दुःखसंज्ञा-
भावनमुद्दिश्यते, अनेन कारणेन दुःखजन्म, न तु सुखस्या-
भावादिति । अथाप्येतदनूक्तम् ;—* “कामं कामयमानस्य यदा
कामः समृध्यति । अथैनमपरः कामः क्षिप्रमेव प्रबाधते ॥” *
अपि चेदुदनेमिं समन्ताद्भूमिमिमां लभते सगवाशां, न स तेन
धनेन धनैषी लप्यति, किन्तु सुखं धनकाम इति ॥ ५७ ॥

दुःखविकल्पे सुखाभिमानाच्च ॥ ५८ ॥

दुःखसंज्ञाभावनोपदेशः क्रियते । अयं खलु सुखसंवेदने
व्यवस्थितः सुखं परमपुरुषार्थं मन्यते, न सुखादन्यन्निःश्रेयस-
मस्ति, सुखे प्राप्ते चरितार्थः कृतकरणीयो भवति, मिथ्या-
सङ्कल्पात् सुखे तत्साधनेषु च विषयेषु संरज्यते, संरक्तः सुखाय
घटते, घटमानस्यास्य जन्मजराव्याधिप्रायणानिष्टसंयोगेष्ट-
वियोगप्रार्थितानुपपत्तिनिमित्तमनेकविधं यावद्दुःखमुत्पद्यते,
तं दुःखविकल्पं सुखमित्यभिमन्यते । सुखाद्भूतं दुःखं, न
दुःखमनापाद्य शक्यं सुखमवाप्तुम् ; तादर्थ्यात् सुखमेवेदमिति
सुखसंज्ञोपहतप्रज्ञो जायस्व स्त्रियस्व चेति सम्भावतीति संसारं
नातिवर्त्तते ; तदस्याः सुखसंज्ञायाः प्रतिपक्षो दुःखसंज्ञाभावन-
मुपदिश्यते । दुःखानुषङ्गात् दुःखं जन्मेति, न सुखस्याभावात् ;

भावनस्य न प्रतिषेधः, वेदयतः सुखसाधनत्वं जानतः, पर्येषणदोषात् पर्येषणे
सुखाश्रमवर्त्तने, दोषात् ; सुखार्थं प्रवर्त्तमानो हि अर्जनपालनाऽऽदौ विविधाभिर्बाधना-
भिरुपतप्यते, अतो दुःखभावन वैराग्यहेतुतथोपदिश्यते ॥ ५७ ॥

ननु दुःखमनुभवतः स्वस एव निवृत्तिमन्वात् दुःखभावनोपदेशो व्यर्थः, इत्यत

प्रयेवं, कस्मात् दुःखं जन्मेति नोच्यते ? सोऽयमेवं वाच्ये
यदेवमाह,—दुःखमेव जन्मेति, तेन सुखाभावं ज्ञापयतीति ।
जन्मनिग्रहार्थीयो (थ) वै खल्वयमेवशब्दः ; कथम् ?—न
दुःखं जन्म स्वरूपतः, किन्तु दुःखोपचारात् ; एवं सुखमपौति ;
एतदनेनैव निर्वर्त्यते, न तु दुःखमेव जन्मेति ॥ ५८ ॥

दुःखोद्देशानन्तरमपवर्गः, स प्रत्याख्यायते,—

ऋणक्लेशप्रवृत्त्यनुबन्धादपवर्गभावः ॥ ५९ ॥

ऋणानुबन्धान्नास्यपवर्गः । “जायमानो ह वै ब्राह्मणस्त्रिभि-
र्ऋणैर्ऋणवान् जायते, ब्रह्मचर्य्येण ऋषिभ्यः, यज्ञेन देवेभ्यः,
प्रजया पितृभ्यः” (तैत्ति० सं० ६।३।१०।५) इति ऋणानि,
तेषामनुबन्धः स्वकर्मभिः सम्बन्धः, कर्मसम्बन्धवचनात्,—
“जरामर्य्यं वा एतत् सत्रं, यदग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ च” इति,
“जरया ह वा एष तस्मात् सत्राद्विमुच्यते, सत्युना ह च” इति,
ऋणानुबन्धादपवर्गानुष्ठानकालो नास्तीत्यपवर्गभावः । क्लेशा-
नुबन्धान्नास्यपवर्गः, क्लेशानुबन्धश्च जायते, नास्य क्लेशानुबन्ध-

आह ।—दुःखस्य विविधः कल्पो यद तादृशे प्रतिषिद्धिंसाभोजनमैथुनाऽऽदौ
प्रवृत्तिनां भूदित्ययमुपदेश इति भावः ॥ ५८ ॥

समाप्तं दुःखपरीक्षाप्रकरणम् ।

अथ क्रमप्राप्ततयाऽपवर्गः परीक्षणीयः । तत्र च तदर्थकप्रवृत्तिकालाभावात्
तदभाव इति पूर्वपक्षयति ।—ऋणाद्यनुबन्धादपवर्गानुष्ठानकालाभावादपवर्गभावः
स्यात् ; तथा च श्रूयते,—“जायमानो ह वै ब्राह्मणस्त्रिभिः ऋणैः ऋणवान् जायते,
ब्रह्मचर्य्येण ऋषिभ्यः, यज्ञेन देवेभ्यः, प्रजया पितृभ्यः” (तैत्ति० सं० ६।३।१०।५) इति
ऋषिभ्यः ऋणैर्ऋणैर्ब्रह्मचर्य्येण मुच्यते, देवेभ्यः देवर्षेभ्यः यज्ञेन मुच्यते, प्रजया अपत्येन,
पितृभ्यो मुच्यते, ऋणापाकरणेनैव च जीवनापगमः ; तथा च श्रूयते,—“जरामर्य्यं

(थ) जन्मनिग्रहार्थीयः इत्यस्य प्रयोगस्य मलर्थीयप्रयोगवत् साधुत्वम् ; जन्म-
निग्रह एव अर्थः प्रवर्तते इत्यर्थः ।

विच्छेदो गृह्यते । प्रवृत्त्यनुबन्धान्नास्त्वपवर्गः, जन्मप्रभृत्ययं यावत् प्रायणं वाग्बुद्धिशरीराऽऽरम्भेणाविमुक्तो गृह्यते, तत्र यदुक्तं,—
“हुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तरा-
भावाद्पवर्गः” इति, तदनुपपन्नमिति ॥ ५९ ॥

अत्राभिधीयते, यत्तावदृष्टानुबन्धादिति ऋणैरिव ऋणैरिति,—
प्रधानशब्दानुपपत्तेर्गुणशब्देनानुवादा निन्दा-
प्रशंसोपपत्तेः ॥ ६० ॥

ऋणैरिति नायं प्रधानशब्दः, यत्र खल्वेकः प्रत्यादेयं ददाति, द्वितीयश्च प्रतिदेयं गृह्णाति, तत्रास्य दृष्टत्वात् प्रधान-
शब्दः, न चैतदिहोपपद्यते ; प्रधानशब्दानुपपत्तेर्गुणशब्दे-

वा एतत्सर्वं, यदग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ च”, “जरया ह वर्ष एष तस्मात् सत्वाविमुच्यते, मृत्युना ह च” इति, ऋणापाकरणमन्तरेण च न तत्र प्रवृत्तिः ; तथा च स्मर्यते,—
“ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोचे निवेशयेत् । अनपाकृत्य मोचन्तु सेवमानो पतत्यधः ॥” ; एवं क्लेशानुबन्धादपि पुरुषो हि रागाऽऽदिभिस्तत्कर्मसंस्कारभमाणः क्लेशानुबिद्ध एव दृश्यते, तत् कथमपवर्गः ? एवं प्रवृत्त्यनुबन्धादपि पुरुषो हि वाग्बुद्धि शरीरैस्तत्कर्मसंस्कारभमाणो धर्माधर्मौ यावज्जीवमुपार्जयन् कथमपवर्ग्यताम् ? इति ॥ ५९ ॥

समाधत्ते ।—जायमान इत्याद्यनुवादी हि प्रधानशब्दः, न हि जायमानः कर्मण्यधिक्रियते ; तथा च भाष्यम् ;—यदा तु मादती जायते कुमारः, न तदा कर्मभिरधिक्रियते, अर्थिनः शक्तस्य चाधिकारादिति । जायमान इत्यनेन को वा व्यावर्त्तनीयः ?—न ह्यजातस्य प्रसक्तिरस्ति, येनासौ व्यावर्त्तनीयः ; तत्र भाष्यम् ;— जायमान इति गुणशब्दः, विपर्ययेऽनधिकारादिति । तथा च जायमान इत्यनेनोपनीत उच्यते, तस्य ब्रह्मचर्यादावधिकारात्, अग्निहोत्राऽऽदौ गृहस्थस्याधिकारः, “चौमे बसानी वाऽधीयताम्” इति श्रुतेः ; एवमर्थशब्दोऽपि न मुख्यः । न ह्यत्र प्रत्यादेयं कश्चन ददाति, परन्तु ऋणापाकरणवदावश्यकत्वव्यापनाय-तथोक्तम् । लाक्षणिक-
शब्दप्रयोगे बीजमाह ।—निन्दाप्रशंसोपपत्तेः ऋणानपाकरणवदावश्यकत्वव्यापनाय-तथोक्तम् । लाक्षणिक-

नायमनुवादः ऋणैरिव ऋणैरिति ; प्रयुक्तोपमञ्चेतत् अग्निर्माण-
वक इति, अन्यत्र दृष्टशायसृणशब्द इह प्रयुज्यते, यथाऽग्नि-
शब्दो माणवके । * कथं गुणशब्देनानुवादः ?—निन्दा-
प्रशंसोपपत्तेः । * कर्मलोपे ऋणोव ऋणादानान्निन्द्यते,
कर्मानुष्ठाने च ऋणोव ऋणदानात् प्रशस्यते । * जायमान
इति गुणशब्दः, विपर्ययेऽनधिकारात् । * “जायमानो ह वै
ब्राह्मणः” (तैत्ति० सं० ६।३।१०।५) इति च शब्दो गृहस्थः
सम्पद्यमानो जायमान इति, यदाऽयं गृहस्थो जायते,
तदा कर्मभिरधिक्रियते, मादतो जायमानस्यानधिकारात् ;
यदा तु मादतो जायते कुमारः, न तदा कर्मभिरधिक्रियते,
* अर्थिनः शक्तस्य चाधिकारात्, * अर्थिनः कर्मभिरधिकारः,
कर्मविधौ कामसंयोगस्मृतेः, “अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः”
(मैत्री० उप० ६।३६) इत्येवमादि । * शक्तस्य च प्रवृत्ति-
सम्भवात् * शक्तस्य कर्मभिरधिकारः, प्रवृत्तिसम्भवात् ;
शक्तः खलु विहिते कर्मणि प्रवर्त्तते, नेतर इति ।
* उभयाभावस्तु प्रधानशब्दार्थे * मादतो जायमाने कुमारे
उभयमर्थिता शक्तिश्च न भवतीति । न भिद्यते च लौकिका-
हाक्याहैदिकं वाक्यं, प्रेक्षापूर्वकारिपुरुषप्रणोतत्वेन ; तत्र
लौकिकस्तावदपरीक्षकोऽपि न जातमात्रं कुमारकमेवं
ब्रूयात्—अधीश्वर यजस्व ब्रह्मचर्यं चरेति ; कुत एवम्
ऋषिरुपपन्नानवद्यवादी उपदेशार्थेन प्रयुक्त उपदिशति ?
न खलु वै नर्त्तकोऽम्बेषु प्रवर्त्तते, न गायको बधिरैष्विति ।
* उपदिष्टार्थविज्ञानञ्चोपदेशविषयः * यश्चोपदिष्टमर्थं विजानाति,
तं प्रत्युपदेशः क्रियते, न चैतदस्ति जायमानकुमारक इति ।

होवाद्यकरुणतत्करणाभ्यां निन्दाप्रशंसे उपपद्यते, न चानुष्ठानकालाभावात्,
ऋणशब्दा विमुच्यते इत्युक्तेः ; अथ च वरयाऽशक्तिरुपलब्ध्यते, “शक्तेवाधो वा श्रद्धादीन्

गार्हस्थ्यलिङ्गञ्च मन्त्रब्राह्मणं कर्माभिवदति, यच्च मन्त्रब्राह्मणं कर्माभिवदति, तत् पत्नीसम्बन्धिना गार्हस्थ्यलिङ्गेनोपपन्नम् ; तस्माद्गृहस्थोऽयं जायमानोऽभिधीयते इति । * अर्थिलस्य चाविपरिणामे जरामर्थ्यवादोपपत्तेः, * यावच्चास्य फलेनार्थिलं न विपरिणमते, न निवर्त्तते, तावदनेन कर्मानुष्ठेयम्, इत्युपपद्यते जरामर्थ्यवादस्तं प्रतीति, जरया ह वेत्यायुषस्तुरीयस्य चतुर्थस्य प्रव्रज्यायुक्तस्य वचनम् ; जरया ह वैष एतस्माद्विमुच्यते इति, आयुषस्तुरीयं चतुर्थं प्रव्रज्यायुक्तं जरित्युच्यते ; तत्र हि प्रव्रज्या विधीयते, अत्यन्तजरासंयोगे जरया ह वेत्यनर्थकम् ; अग्रतो विमुच्यते इत्येतदपि नोपपद्यते, स्वयमशक्तस्य बाह्यां शक्ति-
 माह,—“अन्तेवासी वा जुहुयाद्ब्रह्मणा स परिक्रीतः”, “क्षीर-
 ह्योता वा जुहुयादनेन स परिक्रीतः” इति । * अथापि विहितं वाऽनूद्येत, कामादाऽर्थः परिकल्प्येत, विहितानुवचनं न्याय-
 मिति, * ऋणवानिवास्तन्तो गृहस्थः कर्मसु प्रवर्त्तते, इत्युप-
 पन्नं वाक्यस्य सामर्थ्यम् ; फलस्य हि साधनानि, प्रयत्नविषयः न फलम् ; तानि सम्पन्नानि फलाय कल्पन्ते, विहितञ्च जाय-
 मानं, विधीयते च जायमानम् ; तेन यः सम्बध्यते, सोऽयं जायमान इति । * प्रत्यक्षविधानाभावादिति चेत्, न ; प्रति-
 षेधस्यापि प्रत्यक्षविधानाभावादिति । * प्रत्यक्षतो विधीयते गार्हस्थ्यं ब्राह्मणेन, यदि चाऽऽश्रमान्तरमभविष्यत्, तदपि व्यधा-
 स्यत प्रत्यक्षतः, प्रत्यक्षविधानाभावाद्वास्त्याश्रमान्तरमिति न, प्रतिषेधस्य प्रत्यक्षविधानाभावात् ; न प्रतिषेधोऽपि वै ब्राह्मणेन प्रत्यक्षतो विधीयते, न सन्त्यश्रमान्तराणि, एक एव

ब्रह्मणा स परिक्रीतः” इत्यादिनाऽशक्तस्यापि विधानान्, तस्मादायुषश्चतुर्थभागे कुर्यात् इति । किञ्च जरामर्थ्यवादः कामनाऽभिप्रायेण ; तथा च भाष्यम् ;—अर्थिलस्य

गृहस्थाऽऽश्रम इति प्रतिषेधस्य प्रत्यक्षतोऽश्रवणादयुक्तमेत-
दिति ॥ ६० ॥

अधिकाराच्च विधानं विद्याऽन्तरवत् ॥ ६१ ॥

यथा शास्त्रान्तराणि स्वे स्वेऽधिकारे प्रत्यक्षतो विधाय-
कानि, नार्थान्तराभावात् ; एवमिदं ब्राह्मणं गृहस्थशास्त्रं
स्वेऽधिकारे प्रत्यक्षतो विधायकं, नाऽऽश्रमान्तराणामभावादिति ।
* ऋग्ब्राह्मणञ्चापवर्गाभिधाय्यभिधौयते । * ऋचश्च ब्राह्मणानि
चापवर्गाभिवादौमि भवन्ति । ऋचश्च तावत्,—“कर्मभिर्मृत्यु-
मृषयो निषेदुः प्रजावन्तो द्रविणमिच्छमानाः । अथापरे
ऋषयो मनौषिणः परं कर्मभ्योऽमृतत्वमानशुः ॥” । “न कर्मणा
न प्रजया धनेन त्यागिनैके अमृतत्वमानशुः” (कैव० उप०
२ श्लोकः) । “परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजते
अदृश्यतयो विशन्ति” (कैव० उप० ३ श्लोकः) । “वेदाहमेतं
पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् । तमेव विदित्वा
अतिमृत्युमिति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय ॥” (श्वेता० उप०
३ अध्या० ८ मन्त्रः) । अथ ब्राह्मणानि—“त्रयो धर्मस्कन्धाः,—
यज्ञोऽध्ययनं दानमिति ; प्रथमस्तप एव, द्वितीयो ब्रह्मचार्य्या-
चार्यकुलवासी, तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्य्यकुलोऽवसादयन् ;
सर्व एवैते पुण्यलोका भवन्ति, ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति”
(छान्दो० उप० २ अध्या० २३ खण्डः० २ मन्त्रः) । “एतमेव
प्रजाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्तौति” (बृह० उप० ४
अध्या० ४ ब्राह्म० २२ मन्त्रः) । “अथो खल्वाहुः, काममय
एवायं पुरुष इति, स यथाकामो भवति, तत्क्रतुर्भवति, यत्क्रतु-

ष्वापरिणामे जरामर्थ्यवादीपपक्षेति । अर्थिलं कामना, तदपरिणामे तदनाशे,
कर्मकरणाभिप्रायेण जरामर्थ्यवाद उपपद्यते ॥ ६० ॥

भवति, तत्कर्म कुरुते, यत्कर्म कुरुते, तदभिसम्पद्यते,” (बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्राह्म० ५ मन्त्रः) इति कर्मभिः संसरणमुक्त्वा प्रकृतमन्यदुपदिशन्ति, “—इति नु कामयमानोऽथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आप्तकाम आत्मकामः, न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति, अत्रैव समवनीयन्ते, (द) ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति” इति (बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्राह्म० ६ मन्त्रः) । तत्र यदुक्तम्,—ऋणानुबन्धादपवर्गाभाव इत्येतदयुक्तमिति । ये “चत्वारः पथयो देवयानाः” इति च चातुराश्रम्यश्रुतेरैकाऽऽश्रम्यानुपपत्तिः ; फलार्थिनश्चेदं ब्राह्मणं,—“जरामर्थ्यं वा एतत् सत्त्वं, यदग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ च” इति ॥ ६१ ॥

कथम् ?—

समारोपणादात्मन्यप्रतिषेधः ॥ ६२ ॥

“प्राजापत्यामिष्टिं निरूप्य तस्यां सार्ववेदसं हुत्वा आत्मन्यग्नीन् समारोप्य ब्राह्मणः प्रव्रजेत्” इति श्रूयते, तेन विजानीमः, प्रजावित्तलोकैषणाभ्यां व्युत्थितस्य निवृत्ते फलार्थित्वे समारोपणं विधीयते इति । एवञ्च ब्राह्मणानि, “—अथ ह याज्ञवल्क्योऽन्यदृत्तमुपाकरिष्यन् । मैत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्यः, प्रव्रजिष्यन् वा अरे अहमस्मात्स्थानादस्मि, हन्त तेऽनया कात्यायन्याऽन्तं करवाणि” (बृह० उप० ४ अध्या० ५ ब्राह्म०

ननु कात्यायनां कामनाविरहेण त्यागसम्भवेऽपि नित्यानां कथं त्यागः ?—श्रूयते हि,—“यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्” इति । तत्राऽऽह,—अपवर्गप्रतिषेधो न युक्तः, अग्नीनाम् आत्मनि समारोपविधानात् । श्रूयते—“प्राजापत्यामिष्टिं निरूप्य तस्यां

(द) “समवनीयन्ते—एकीभावेन समवस्यन्त्यन्ते, प्रलीयन्ते इत्यर्थः” इति भाष्यम् । “अत्रैव समवनीयन्ते” इत्यश्रुत्वा नृसिद्धोत्तरतापन्त्यां प्रथमोपनिषदि ५ म खण्डान्ते दृश्यते ।

१।२ मन्त्री) । “इत्युक्तानुशासनाऽसि मैत्रेयि एतावदरे खल्व-
मृतत्वम्, इति होक्त्वा याज्ञवल्करः विजहार” (बृह० उप०
४ अध्या० ५ ब्राह्म० १५ मन्त्रः) ॥ ६२ ॥

पात्रचयान्तानुपपत्तेश्च फलाभावः ॥ ६२ ॥ क ॥

जरामर्थ्यं च कर्मण्यविशेषेण कल्पमाने सर्वस्य पात्र-
चयान्तानि कर्माणि इति प्रसज्यते, तत्र एषणा व्युत्थानं न
श्रूयते,—“एतद्दृश्व वै तत्पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते, किं
प्रजया करिष्यामः । येषां नोऽयमात्माऽयं लोक इति ते ह स्म
पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षा-

सार्धवेदसं हुत्वाऽऽत्मन्प्रोक्त्वा समारोप्य ब्राह्मणः प्रव्रजेत्” इति ; अत एव “चत्वारः
पथयो देवयानाः” इति चातुरायस्यश्रुतिरपि सङ्गच्छते ॥ ६२ ॥

नन्वग्निहोत्रस्याप्रतिबन्धकत्वेऽपि तत्फलस्वर्ग एवापवर्गप्रतिबन्धकः स्यादत्राऽऽह ।—
ज्ञानिनः फलस्य स्वर्गस्य, अभावः, अग्निहोत्रं हि पात्रचयान्त, पात्राण्यग्निहोत्रपात्राणि,
तेषाञ्चयः प्रमौतस्य यजमानस्याङ्गेषु विन्यासः, मुखे घृतपूर्णं शुचमिति क्रमेश्च ;
भिक्षोस्तदनुपपत्तेः, तेन तत्परित्यागात् अग्निहोत्रफलाभावेऽपि ज्योतिष्टोमगङ्गा-
स्नानादिहिंसाऽऽदिफलानां प्रतिबन्धकत्वं स्यात्, अतो ह्येत्वनरसमुच्चयाय चकार उप-
न्यस्तः, तथा च, प्रारब्धातिरिक्तकर्मणां ज्ञानादेव चय इत्याशयः ; श्रूयते हि, —
“तदा विद्वान् पुण्ड्रपापे विधूय निरञ्जनः परम साम्यमुपैति” (मुण्ड० उप० ३मु०
१ खण्ड, ३ मन्त्रः), एवं,—“चोद्यन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे”
(मुण्ड० उप० २मु० २खण्ड० ४ मन्त्रः) । अर्थ्यते,—“ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्
कुरुते तथा” इति (गौता० ४ अध्या० ३७ श्लोकः) । इत्यत्र कामनाशून्यस्य
प्रजाऽनुत्पादोऽपि नापवर्गविरोधी ; तथा च श्रूयते,—“एतद्दृश्व वै तत्पूर्वं
विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते, किं प्रजया करिष्यामः, येषां नोऽयमात्माऽयं लोक इति
ते ह स्म पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थाय भिक्षार्थं चरन्ति”
इति (बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्राह्म० २२ मन्त्रः) ; अन्ये तु,—“फलाभावः
फलस्य समुच्चून् प्रति अग्निहोत्राऽऽदौ प्रयोजकत्वाभावः, तथा सति भिक्षूणांमपि
पात्रचयान्तं स्यात् इत्यर्थः” इत्याहुः । इति वृत्तिसम्मतम् अधिकसूत्रम् ॥ ६२ ॥ क ॥

चरन्ति” (बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्राह्म० २२ मन्त्रः) इति एषणाभ्यश्च व्युत्थितस्य पात्रचयान्तानि कर्माणि नोपपद्यन्त इति, नाविशेषेण कर्तुः प्रयोजकफलं भवतीति । चातुराश्रम्य-विधानाच्चेतिहास-पुराण-धर्मशास्त्रेष्वैकाऽऽश्रम्यानुपपत्तिः । तद-प्रमाणमिति चेत्, न ; प्रमाणेन प्रामाण्याभ्यनुज्ञानात् ; प्रमाणेन खलु ब्राह्मणेनेतिहासपुराणस्य प्रामाण्यमभ्यनुज्ञायते, ते वा खल्वेते अथर्वाऽऽङ्गिरस एतदितिहासपुराणमभ्यवदन्, इतिहास-पुराणं पञ्चमं वेदानां वेद इति, तस्मादयुक्तमेतदप्रामाण्यमिति । अप्रामाण्ये च धर्मशास्त्रस्य प्राणभृतां व्यवहारलोपात्तीकोच्छेद-प्रसङ्गः । * द्रष्टृप्रवक्तृसामान्याच्चाप्रामाण्यानुपपत्तिः । * य एव मन्त्रब्राह्मणस्य द्रष्टारः प्रवक्तारश्च, ते खल्वितिहास पुराणस्य धर्मशास्त्रस्य चेति । * विषयव्यवस्थानाच्च यथाविषयं प्रामाण्यम्* अन्यो मन्त्रब्राह्मणस्य विषयः, अन्यश्चेतिहासपुराणधर्मशास्त्राणा-मिति ; यज्ञो मन्त्रब्राह्मणस्य, लोकवृत्तमितिहासपुराणस्य, लोकव्यवहारव्यवस्थानं धर्मशास्त्रस्य विषयः ; तत्रैकेन सर्वं व्यवस्थाप्यत इति, यथाविषयमेतानि प्रमाणानीन्द्रियादिवदिति । यत् पुनरेतत् क्लेशानुबन्धस्याविच्छेदादिति,—

सुषुप्तस्य स्वप्नादर्शने क्लेशाभावादपवर्गः ॥ ६३ ॥

यथा सुषुप्तस्य खलु स्वप्नादर्शने रागानुबन्धः सुखदुःखानु-बन्धश्च विच्छिद्यते, तथाऽपवर्गोऽपीति । एतच्च ब्रह्मविदो मुक्त-स्याऽऽत्मनो रूपमुदाहरन्तीति ॥ ६३ ॥

क्लेशानुबन्धं दूषयति ।—स्वप्नादर्शनकाले सुषुप्तस्य यथा हितभावेन दुःखाभावः, तथाऽपवर्गोऽपि रागाद्यभावेन दुःखाभावः स्यात् ॥ ६३ ॥

यदपि प्रवृत्त्यनुबन्धादिति,—

न प्रवृत्तिः प्रतिसम्भानाय हीनक्लेशस्य ॥ ६४ ॥

प्रचीणेषु रागद्वेषमोहेषु प्रवृत्तिर्न प्रतिसम्भानाय, पूर्व-
सन्धिस्तु पूर्वजन्मनिवृत्तौ पुनर्जन्म, तच्चादृष्टकारितं, तस्यै
प्रहीणायां पूर्वजन्माभावे जन्मान्तराभावोऽप्रतिसम्भानमपवर्गः ।
* कर्मवैकल्यप्रसङ्ग इति चेत्, न ; कर्मविपाकप्रतिसंवेदन-
स्याप्रत्याख्यानात् ; * पूर्वजन्मनिवृत्तौ पुनर्जन्म न भवतीत्युच्यते,
न तु कर्मविपाकप्रतिसंवेदनं प्रत्याख्यायते, सर्वाणि पूर्वकर्माणि
ह्यन्ते जन्मनि विपच्यन्त इति ॥ ६४ ॥

न क्लेशसन्ततेः स्वाभाविकत्वात् ॥ ६५ ॥

नोपपद्यते क्लेशानुबन्धविच्छेदः ; कस्मात् ?—क्लेशसन्ततेः
स्वाभाविकत्वात् ; अनादिरियं क्लेशसन्ततिः, न चानादिः शक्य
उच्छेत्तुमिति ॥ ६५ ॥

अत्र कश्चित् परिहारमाह,—

प्रागुत्पत्तेरभावानित्यत्ववत् स्वाभाविकेऽप्य-
नित्यत्वम् ॥ ६६ ॥

यथाऽनादिः प्रागुत्पत्तेरभाव उत्पन्नेन भावेन निवर्त्यते,
एवं स्वाभाविकौ क्लेशसन्ततिरनित्येति ॥ ६६ ॥

प्रवृत्त्यनुबन्धादपवर्गभावं दूषयति ।—क्लिश्यन्तेऽनेनेति क्लेशो रमादिः तदिरदिष्टः,
या प्रवृत्तिः, सा प्रतिसम्भानाय प्रतिसम्भाय, न भवति, धर्माधर्मौ न जनयतौ-
त्यर्थः ॥ ६४ ॥

क्लेशभावमसङ्गमनः शङ्कते ।—क्लेशसन्ततेरुच्छेदो न युक्तः, स्वाभाविक-
त्वात् ॥ ६५ ॥

अपर आह,—

अणुश्यामताऽनित्यत्ववद्वा ॥ ६७ ॥

यथाऽनादिरणुश्यामता, अथ चाऽग्निसंयोगादनित्या, तथा
क्लेशसन्ततिरपौति ॥ ६७ ॥

सतः खलु धर्मा नित्यत्वमनित्यत्वञ्च, तत्त्वभावे (तत्तु
अभावे) भाक्तमिति, अनादिरणुश्यामतेति हेत्वभावादयुक्तम्,
अनुत्पत्तिधर्ममनित्यमिति नात्र हेतुरस्तीति । अयं तु
समाधिः,—

न सङ्कल्पनिमित्तत्वाच्च रागादीनाम् ॥ ६८ ॥

कर्मनिमित्तत्वादितरेतरनिमित्तत्वाच्चेति समुच्चयः । मिथ्या-
सङ्कल्पेभ्यो रञ्जनीय-कोपनीय-मोहनीयेभ्यः रागद्वेषमोहा उत्प-
द्यन्ते, कर्म च सत्त्वनिकायनिर्वर्तकं नैयमिकान् रागद्वेषमोहान्
निर्वर्तयति, नियमदर्शनात् ; दृश्यते हि कश्चिद्वत्त्वनिकाये
रागबहुलः, कश्चिद्वेषबहुलः, कश्चिन्मोहबहुल इति । इतरेतर-
निमित्ता च रागादीनामुत्पत्तिः, मूढो रज्यति, मूढः कुप्यति,
रक्तो मुह्यति, कुपितो मुह्यति । सर्वमिथ्यासङ्कल्पानां तत्त्व-
ज्ञानादनुत्पत्तिः ; कारणानुत्पत्तौ च कार्यानुत्पत्तेरिति, रागा-
ऽऽदीनामत्यन्तमनुत्पत्तिरिति । अनादिश्च क्लेशसन्ततिरित्यप्य-
युक्तम् ; सर्व इमे खल्व्वाध्यात्मिका भावा अनादिना प्रबन्धेन
प्रवर्तन्ते शरीराऽऽदयः, न जात्वत्र कश्चिदनुत्पन्नपूर्वः प्रथमत

एकदेशो समाधत्ते ।—प्रागुत्पत्तेरभावानित्यत्ववत् प्रागभावानित्यत्ववत्, अनादेः
परमाणुश्यामताया विनाशवद्वा विनाशः ॥ ६६ ॥ ६७ ॥

अनित्यत्वं विनाशिभावं, न च तत् प्रागभावे, न वाऽणुश्यामताऽऽदिरनादिः ;
वक्ष्ये च भाष्यम् ;—अनादिरणुश्यामतेति हेत्वभावादयुक्तम् । इत्यतो मतव्यमुपेत्य
सिद्धान्तमाह ।—नोक्तं युक्तम् ; कुतः ?—रागाऽऽदीनां सङ्कल्पनिमित्तत्वात्, सङ्कल्पी

उत्पद्यते, अन्यत्र तत्त्वज्ञानात् । न चैवं सत्यनुत्पत्तिधर्मकं किञ्चिद्द्वयधर्मकं प्रतिज्ञायत इति ; कर्म च सत्त्वनिकाय-निर्वर्त्तकं तत्त्वज्ञानकृतात् मिथ्यासङ्कल्पविघातान्न रागाद्युत्पत्ति-निमित्तं भवति, मुखदुःखसंवित्तिफलन्तु भवतीति ॥ ६८ ॥

इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये चतुर्थाध्यायस्याऽऽद्यमाह्निकम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ।

किन्तु खलु भो यावन्तो विषयाः, तावन्तु प्रत्येकं ज्ञान-मुत्पद्यते ? अथ क्वचिदुत्पद्यते ? इति । कश्चात्र विशेषः ?—न तावदेकैकत्र यावद्विषयमुत्पद्यते, ज्ञेयानामानन्यात् ; नापि क्वचिदुत्पद्यते, यत्र नोत्पद्यते, तत्रानिवृत्तौ मोह इति मोहशेषप्रसङ्गः, न चान्यविषयेण तत्त्वज्ञानेनान्यविषयो मोहः शक्यः प्रतिषेडुमिति । (घ) मिथ्याज्ञानं वै खलु मोहः, न तत्त्वज्ञानस्यानुत्पत्तिमात्रम् ; तच्च मिथ्याज्ञानं यत्र विषये प्रवर्त्तमानं संसारबीजं भवति, स विषयस्तत्त्वतो ज्ञेय इति । किं पुनस्तन्मिथ्याज्ञानम् ?—अनात्मन्यात्मग्रहः ; अहमस्मीति

मिथ्याज्ञान निमित्तं येषाम् ; तथा च, तत्त्वज्ञानेन मिथ्याज्ञाननिवृत्तौ रामाऽऽदिनिवृत्ति-र्युज्यत एवेति भावः ॥ ६८ ॥

समाप्तमपवर्गपरीक्षाप्रकरणम् ।

समाप्तं चतुर्थाध्यायस्य प्रथममाह्निकम् ॥ १ ॥

मोहोऽहङ्कार इति, अनात्मानं खल्वहमस्मीति पश्यतो दृष्टि-
हङ्कार इति । किं पुनस्तदर्थजातं यद्विषयोऽहङ्कारः ?—शरीरे-
न्द्रियमनोवेदनावुद्भवः अर्थजातम् । कथं तद्विषयोऽहङ्कारः संसार-
बीजं भवति ?—अयं खलु शरीराद्यर्थजातमहमस्मीति व्यव-
सितः, तदुच्छेदनेनाऽऽत्मोच्छेदं मन्यमानोऽनुच्छेददृष्ट्यापरिप्लुतः
पुनः पुनस्तदुपादत्ते, तदुपाददानो जन्ममरणाय यतते, तेना-
वियोगान्नात्यन्तं दुःखादिमुच्यते इति । यस्तु दुःखं दुःखाऽऽयतनं
दुःखानुपपत्तं सुखञ्च सर्वमिदं दुःखमिति पश्यति, स दुःखं परि-
जानाति, परिज्ञातञ्च दुःखं प्रहीणं भवत्यनुपादानात् सविषान्न-
वत् ; एवं दोषान् कर्म च दुःखहेतुरिति पश्यति, न चाप्रहीणेषु
दोषेषु दुःखप्रबन्धोच्छेदेन शक्यं भवितुमिति दोषान् जहाति,
प्रहीणेषु च दोषेषु न प्रवृत्तिः प्रतिसन्धानायेत्युक्तम् ; प्रेत्यभाव-
फलदुःखानि च ज्ञेयानि व्यवस्थापयति कर्म च दोषांश्च प्रहेयान्,
अपवर्गाऽधिगन्तव्यः, तस्याधिगमोपायस्तत्त्वज्ञानम्, एवं चत-
सृभिर्विधाभिः प्रमेयं विभक्तमासेवमानस्याभ्यस्यतो भावयतः
सम्यग्दर्शनं यथाभूतावबोधस्तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते ; एवञ्च—

दोषनिमित्तानां तत्त्वज्ञानादहङ्कारनिवृत्तिः ॥१॥

शरीरादि दुःखान्त प्रमेयं दोषनिमित्तं, तद्विषयत्वान्निध्या-
ज्ञानस्य ; तदिदं तत्त्वज्ञानं तद्विषयमुत्पन्नमहङ्कारं निवर्त्तयति,

अथ शास्त्रस्य परम प्रयोजनमपवर्गः, स चाहिष्टो लक्षितः परौचितोऽप-
क्लिष्टोत्करः, कारणानिरूपणात् ; नन्वाभिहितमेव दुःखाऽऽदिसृष्टे—कारणनाशक्रमेण-
दुःखाभावोऽपवर्ग इति, इति चेन्नित्यं, मिथ्याज्ञानापगमहेतुर्नाभिहितः ; तत्त्वज्ञानं
तत्र हेतुरिति चेत् ?—कस्य तत्त्व ज्ञातव्यमित्यभिधानीयमित्याशयेन तत्त्वज्ञानपरीक्षा,
सैव चाऽऽङ्गिकायः । तत्र च षट् प्रकरणानि,—आदौ तत्त्वज्ञानोत्पत्तिप्रकरणम्,
अन्यानि च यथायथं वक्ष्यन्ते ; तत्र सिद्धान्तसूत्रम् ।—अहङ्कारोऽहमित्यभिमानः, स च
शरीराऽऽदिविषयको मिथ्याज्ञानमुच्यते, तत्र दोषनिमित्तानां शरीराऽऽदीनां, तत्र च

समानविषये तयोर्विरोधात् ; एवं तत्त्वज्ञानाहुःखजन्मप्रवृत्ति-
दोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्ग इति,
स चायं शास्त्रार्थसङ्ग्रहोऽनूद्यते, नापूर्वो विधीयत इति ॥ १ ॥

प्रसङ्गानाऽऽनुपूर्व्या तु खलु,—

दोषनिमित्तं रूपादयो विषयाः सङ्कल्पकृताः ॥२॥

कामविषया इन्द्रियार्था इति रूपादय उच्यन्ते, ते मिथ्या-
सङ्कल्पप्रमाणा रागद्वेषमोहान् प्रवर्त्तयन्ति, तान् पूर्वं प्रसञ्चचीत,
तांश्च प्रसञ्चक्षाणस्य रूपाऽऽदिविषयो मिथ्यासङ्कल्पो निवर्त्तते,
तन्निवृत्तावध्यात्मं शरीराऽऽदि प्रसञ्चचीत, तत्रप्रसङ्गानादध्यात्म-
विषयोऽहङ्कारो निवर्त्तते, सोऽयमध्यात्मं वहिश्च विविक्तचित्तो
विहरन् मुक्त इत्युच्यते ॥ २ ॥

अतः परं काचित् संज्ञा हेया, काचिद्भावयितव्येत्युपदिश्यते,
नार्थनिराकरणमर्थोपादानं वा ; कथमिति ?—

तन्निमित्तन्ववयव्यभिमानः ॥ ३ ॥

तेषां दोषाणां निमित्तन्ववयव्यभिमानः ; सा च खलु
स्त्रीसंज्ञा सपरिष्कारा पुरुषस्य, पुरुषसंज्ञा च स्त्रियाः, परि-
ष्कारश्च निमित्तसंज्ञा अनुव्यञ्जनसंज्ञा च । निमित्तसंज्ञा—

अनात्मत्वस्य, ज्ञानान्निवर्त्तते, आत्मत्वेन हि शरीराऽऽदौ सुहृन् रङ्गनीयत्वात् रज्यति,
कोपनीयेषु कुप्यति । केचित्तु,—“दोषनिमित्तानां रागाऽऽदीनां, तत्त्वज्ञानाहलवद-
निष्ठानुबन्धितज्ञानात्, अहङ्कारस्याभिलाषस्य, निवृत्तिरित्यर्थः” इत्याहुः ॥ १ ॥

ननु के तावदनुरञ्जनीया विषयाः, येषु रज्यन् संसरति ? इत्यतो विवेकाय तानुप-
दिशति ।—सङ्कल्पः समीचीनत्वेन भावनं, तद्विषयीकृता रूपाऽऽदयः दोषस्य रागाऽऽदेः,
निमित्तम् ; सुन्दरीयमिति जानन् रज्यति, शत्रुरयमिति हेष्टि, ते रूपाऽऽदयः हेयत्वेन
भावनीयाः प्रथमं, ततः शरीराऽऽत्मविवेकः ॥ २ ॥

ननु सौन्दर्याऽऽदिकं पश्यतो रागाऽऽदिर्ब्रह्मणोऽपि दुष्परिहरः ; तदुक्तं,—“चक्षुर्लं
हि जनः कृष्ण प्रसाधि बलवद्ददम्” इत्यथो रागाऽऽदिनिवृत्त्युपायं दर्शयिष्यन्नाह ।—

रसनाश्रोत्रं दन्तीष्ठं चक्षुर्नासिकम् । अनुव्यञ्जनसंज्ञा—इत्थं दन्ताः, इत्थमोष्ठाविति । सेयं संज्ञा कामं वर्हेयति तदनुपपत्तांश्च दोषान् विवर्जनोयान् ; वर्जनन्त्वस्याः, भेदेनावयवसंज्ञा ; केश-
लोममांसशोणितास्थिस्त्रायुशिराकफपित्तोच्चारादिसंज्ञा, ताम-
शुभसंज्ञेत्याचक्षते, तामस्य भावयतः कामरागः प्रह्रीयते, सत्ये
च द्विविधे विषये काचित् संज्ञा भावनीया. काचित् परिवर्ज-
नीयत्युपदिश्यते, यथा विषसम्पृक्तेऽन्नेऽन्नसंज्ञोपादानाय विषसंज्ञा
प्रहाणायिति ॥ ३ ॥

अथेदानीमर्थं निराकरिष्यताऽवयव्युपपाद्यते,—

विद्याऽविद्याद्वैविध्यात् संशयः ॥ ४ ॥

सदसतोरुपलम्भाद्विद्या द्विविधा, सदसतोरनुपलम्भाद-
विद्याऽपि द्विविधा, उपलभ्यमानेऽवयविनि विद्याद्वैविध्यात्

अवयविनि त्रुष्णादिशरीरे, अभिमानः परिष्कारबुद्धिः, तन्निमित्तं रागाऽऽदिनिमित्तम्,
तथा च, सा बुद्धिर्हेया । अत एव भाष्याऽऽदौ परिष्कारबुद्धिरनुरञ्जनसंज्ञा, सा
हेया ; दोषदर्शनमशुभसंज्ञा, सा भावनीयेति । अनुरञ्जनसंज्ञा यथा,—“खेलत्-
स्वञ्जननयना परिणतविम्बाधरा पृथुश्रीषी । कमलमुकुलस्तनीयं पूर्णेन्दुमुखी
सुखाय मे भविता ॥” इति । अशुभसंज्ञा यथा,—“चर्मनिर्मितपाक्षीयं मांसाष्टकपूय-
धूरिता । अस्यां रज्यति यी मूढः पिशाचः कस्तसोऽधिकः ? ॥” स्वशरीराऽऽदौ
अप्यशुभसंज्ञैव भावनीया, एव कोपनीयेऽपि शुभसंज्ञा । “मां हेत्वसौ दुराचार दुष्टो
निष्ठुरचेष्टितः । कण्ठपीठं कुठारेण क्लिप्ताऽस्य स्यां सुखी कदा ? ॥” अशुभसंज्ञा तु,—
“मांसाष्टकीकसमयो देहः किं मेऽपराध्यति । एतच्चादपरः कर्ता कर्त्तनीयः कथं
मया ॥” इति ॥ ३ ॥

समाप्तं तत्त्वज्ञानोत्पत्तिप्रकरणम् ।

अथ प्रसङ्गादवयवप्रकरणम् ; वस्तुतस्तु शरीरे धर्मद्वयस्य सम्बन्धेऽपि एकं
ध्येयमपरं हेयमिति निर्युक्तिकम्, अतोऽवयवी नास्ति, किन्तु परमाणुपुञ्ज इति
तत्त्वं, तदेव तन्मुमुक्षुभिर्भावनीयम् ; परमाणुपुञ्ज इत्यप्यापाततः परमाणोरप्यथे-
न्निराकरिष्यमाणात्त्वादिति स्मृतमशङ्क्यमपाकर्त्तुमयसारम् । यद्यपि द्वितीयाध्याये

संशयः, अनुपलभ्यमाने चाविद्याहेविध्यात् संशयः ; सोऽयम-
वयवी यद्युपलभ्यते, अथापि नोपलभ्यते, न कथञ्चन संश-
यात् मुच्यत इति ॥ ४ ॥

तदसंशयः पूर्वहेतुप्रसिद्धत्वात् ॥ ५ ॥

तस्मिन्ननुपपन्नः संशयः ; कस्मात् ?—पूर्वोक्तहेतूनाम-
प्रतिषेधात्, अस्ति द्रव्यान्तराऽऽरम्भ इति ॥ ५ ॥

वृत्त्यनुपपत्तेरपि तर्हि संशयानुपपत्तिः ॥६॥

वृत्त्यनुपपत्तेरपि तर्हि संशयानुपपत्तिर्नास्ति अवयवीति ॥६॥

तद्विभजते,—

कृत्स्नैकदेशावृत्तित्वाद्दवयवानामवयव्यभावः ॥७॥

एकैकोऽवयवो न तावत् कृत्स्नेऽवयविनि वर्त्तते, तयोः
परिमाणभेदाद्दवयवान्तरसम्बन्धाभावप्रसङ्गाच्च । नाप्यवयव्यैक-
देशेन, न ह्यस्यान्येऽवयवा एकदेशभूताः सन्तीति ॥ ७ ॥

व्यवस्थापित एवावयवौ, तथाऽपि स्वयुक्तिदाब्धेन सौदान्तिकस्य वैभाषिकस्य चात्र
प्रत्यवस्थानमिति ; तत्र सश्रयप्रदर्शनाय सूत्रम् ।—संशय इत्यस्य अवयविनीत्यादिः,
अवयविनः प्रत्यक्सिद्धत्वात् तदपलापो दुःशक्यः, इत्यत उक्तं विद्येति ।—प्रमाणभेदेन
ज्ञानवैविध्यात् ज्ञानत्वलक्षणसाधारणधर्मदर्शनात् ज्ञाने प्रमाणसंशयाद्दवयविनि
संशय इत्यर्थः ॥ ४ ॥

समाधत्ते ।—तत्रावयविनि, न संशयः, पूर्वहेतुप्रसिद्धत्वात् द्वितीयाध्यायीक-
युक्तिभिरवयविनः प्रकर्षेण सिद्धत्वात् ॥ ५ ॥

अवयविनि बाधकं ङ्ङते ।—अपरिवधारणे ; तर्हि संशयानुपपत्तिर्वृत्त्यनुप-
पत्तितोऽवयव्यभावादेव स्यादित्यर्थः । वृत्त्यनुपपत्तिं विदध्याति भाष्यकारः,—कृत्स्नैक-
देशावृत्तित्वाद्दवयवानामवयव्यभावः । अवयवौ हि एकैकावयवे क्त्स्नेऽन एकदेशेन
वा ?—नाऽऽद्यः, विषमपरिमाणत्वात् ; अन्येऽपि तेनैवावयवेत्साम्नेन वा ?—नाऽऽद्यः,
स्मिन्नवृत्तिविरोधात् ; नास्त्यः, अवयवान्तरस्वावयवान्तरावृत्तेः । तथाऽपि कथमवयव्य-
भाव इत्यत्र भाष्यम् ;—तेषु चावृत्तेरवयव्यभावः, तेषु अवयवेषु, पूर्वोक्तयुक्त्या अभावाद्-
वयवौ नास्ति, न ह्यसावृत्तिसंशयाऽभ्युपेयत इति भावः । सचमेवेदमित्यपि वदन्ति ॥६॥

अथावयवेष्वेवावयवी वर्त्तते,—

तेषु चावृत्तेरवयव्यभावः ॥ ८ ॥

न तावत् प्रत्यवयवं वर्त्तते, तयोः परिमाणभेदात् द्रव्यस्य
चैकद्रव्यत्वप्रसङ्गान् । नाप्येकदेशेन सर्वेषु, अन्यावयवाभावात्,
सदेवं युक्तः संशयो नाख्यवयवीति ॥ ८ ॥

पृथक्चावयवेष्वोऽवृत्तेः ॥ ९ ॥

पृथक् चावयवेष्वः, धर्मिभ्यो धर्मस्वाग्रहणादिति समा-
न्वयम् ॥ ९ ॥

न चावयव्यवयवाः ॥ १० ॥

॥ १० ॥

एकस्मिन् भेदाभावाद्देदशब्दप्रयोगानुपपत्ते-

रप्रश्नः ॥ ११ ॥

किं प्रत्यवयवं कृत्स्नोऽवयवी वर्त्तते ?—अथैकदेशेन ? इति
नोपपद्यते प्रश्नः ; कस्मात् ?—एकस्मिन् भेदाभावाद्देदशब्द-

नन्वास्मानवृत्तिरैवावयवी, इति शङ्कायां पूर्वपक्षिसूत्रम् ।—अवयवेष्वः पृथक्,
अवयवी नास्तीति शेषः । तेषु चावृत्तेरित्यस्य सूत्रत्वे अवयव्यभाव इत्यनुवर्त्तते ;
कुतः ?—अवृत्तेः ; वृत्त्यभावेऽवयवविनी नित्यत्वप्रसङ्गः, न च नित्योऽवयव्युपलभ्यते, ततो
नाख्येवावयवीति भावः ; यदा,—कृत्स्नैकदेशाभ्यामवयवी न वर्त्तते, किन्तु स्वरूपेष्वेवेति
शङ्कायां पूर्वपक्षिणः सूत्रं पृथगिति ।—अवयवेष्वः पृथगवयवी नास्ति ; कुतः ?—अवृत्तेः
अवृत्तित्वप्रसङ्गान्, तथा सति नित्यं स्यादिति भावः । कश्चित्,—“अवयवातिरिक्ती-
ऽवयवी वर्त्ततामित्यत्र पूर्वपक्षिणः सूत्रं पृथगिति ।—पूर्वीक्तयुक्त्याऽवयवेष्वः पृथगव्यवृत्तेः ॥९॥

नन्ववयवावयविनोऽदात्तात्मानैव सम्बन्धः स्यादवाऽऽह ।—न हि तन्तुः पटः, सन्धी
ऋद्धमिति कश्चिन्प्रत्येति, न वाऽभेदेनाऽऽधाराऽऽधेयभाव उपपद्यते ॥ १० ॥

सिद्धान्तसूत्रम् ।—अवयवी काश्चिन्न एकदेशेन वा वर्त्तते इति प्रश्नी न
पृक्तः, एकस्मिन्नवयविनि, भेदाभावाद्देदशब्दप्रयोगस्यायुक्तत्वान् ; अनेकस्मा-

प्रयोगानुपपत्तेः । कृत्स्नमित्यनेकस्याशिषाभिधानम्, एकदेश इति
नानात्वे कस्यचिदभिधानम् ; ताविमौ कृत्स्नैकदेशशब्दो भेद-
विषयो नैकस्मिन्नवयवित्युपपद्यते भेदाभावादिति ॥ ११ ॥

अन्यावयवाभावान्नैकदेशेन वर्त्तत इत्यहेतुः,—

अवयवान्तरभावेऽप्यवृत्तेरहेतुः ॥ १२ ॥

अवयवान्तराभावादिति । यद्यप्येकदेशोऽवयवान्तरभूतः स्यात्,
तथाऽप्यवयवेऽवयवान्तरं वर्त्तत, नावयवौति ; अन्यावयव-
भावेऽप्यवृत्तेरवयवविनो नैकदेशेन वृत्तिरन्यावयवाभावादित्य-
हेतुः । वृत्तिः कथमिति चेत् ?—एकस्थानेकत्राऽऽश्रयाऽऽश्रित-
सम्बन्धलक्षणा प्राप्तिः । आश्रयाऽऽश्रितभावः कथमिति चेत् ?—
यस्य यतोऽन्यत्वाऽऽत्मलाभानुपपत्तिः, स आश्रयः ; न कारण-
द्रव्येभ्योऽन्यत्र कार्यद्रव्यमात्मानं लभते, विपर्ययस्तु कारण-
द्रव्येष्विति । नित्येषु कथमिति चेत् ?—अनित्येषु दर्शनात्
मिडम् । नित्येषु द्रव्येषु कथमाश्रयाऽऽश्रयिभाव इतीति चेत् ?—
अनित्येषु द्रव्यगुणेषु दर्शनादाश्रयाऽऽश्रितभावस्य नित्येषु
मिडिरिति । तस्मादवयव्यभिमानः प्रतिषिध्यते निःश्रेयस-
कामस्य, नावयवौ ; यथा रूपाऽऽदिषु मिथ्यासङ्ख्यः, न
रूपाऽऽदय इति ॥ १२ ॥

शिषता हि कार्त्स्न्या, समुद्रादिनां किञ्चित्तमेकदेशत्वं, न त्रैकस्य तत्सम्भव इति
भावः ॥ ११ ॥

इतश्च वृत्तिविकल्पो न युक्त इत्याह ।—अवयवौ स्वावयवेषु नैकदेशेन वर्त्तते,
अवयवान्तराभावादिति यः परेषां हेतुः, स न युक्तः ; कुतः ?—अवयवान्तरभावेऽप्य-
वृत्तेः, अवयवान्तरसत्त्वेऽपि तस्यैव परं वृत्तिरायाति, न त्ववयवविनोऽपीति ; सहा,—
अवृत्तेर्वर्त्तनाभावस्य, कृत्स्नैकदेशविकल्पो न हेतुः ; कुतः ?—अवयवान्तरस्य अवयव-
भिन्नस्य अवयवस्य, भावेऽपि सत्त्वेऽपि, सन्धात् घटत्वाऽऽदिवत्, स्वरूपेणैवावयवविनो वृत्तेः
सन्धात् वृत्तेः कृत्स्नैकदेशान्यतरावयवो घटत्वाऽऽदौ व्यभिचार्यप्रयोगकश्चेति भावः ॥ १२ ॥

सर्वाग्रहणमवयव्यसिद्धेरिति प्रत्यवस्थितोऽप्येतदाह,—
 केशसमूहे तैमिरिकोपलब्धवत् तदुपलब्धिः ॥ १३ ॥

यथैकैकः केशस्तैमिरिकेण नोपलभ्यते, केशसमूहस्तूप-
 लभ्यते, तथैकैकोऽणुर्नोपलभ्यते, अणुसञ्चयस्तूपलभ्यते, तदिद-
 मणुसमूहविषयं ग्रहणमिति ॥ १३ ॥

स्वविषयानतिक्रमेणैन्द्रियस्य पटुमन्दभावाद्-
 विषयग्रहणस्य तथाभावो नाविषये प्रवृत्तिः ॥ १४ ॥

यथाविषयमिन्द्रियाणां पटुमन्दभावाद्द्विषयग्रहणानां पटु-
 मन्दभावो भवति, चक्षुः खलु प्रकृष्यमाणं नाविषयं गन्ध
 गृह्णाति, निष्कृष्यमाणञ्च न स्वाविषयात् प्रच्यवते, सोऽयं तैमि-
 रिकः कश्चिच्चक्षुर्विषयं केशं न गृह्णाति, कश्चित् गृह्णाति
 केशसमूहम्, उभयं ह्यतैमिरिकेण चक्षुषा गृह्यते, परमाणव-
 स्त्वतीन्द्रिया इन्द्रियाविषयीभूता न केनचिदिन्द्रियेण गृह्यन्ते,
 समुदितास्तु गृह्यन्ते, इत्यविषये प्रवृत्तारिन्द्रियस्य प्रसज्येत, न
 जात्वर्थान्तरमणुभ्यो गृह्यत इति ; तं खल्विमं परमाणवः
 संहिताः (न) गृह्यमाणा अतीन्द्रियत्वं जहति, विद्युक्ताद्या-
 गृह्यमाणा न अतीन्द्रियत्वं जहति इति ; सोऽयं द्रव्यान्तरानु-
 त्पात्तावतिमहान् व्याघातः, इत्युपपद्यते द्रव्यान्तरं, यत् ग्रहणस्य

“तदसंशयः पूर्वहेतुप्रसिद्धत्वात्” इत्यनेन “सर्वाग्रहणमवयव्यसिद्धेः” इति पूर्वीत्त-
 युक्तिः स्मारिता, पूर्वपक्षी तां दूषयितुमुपक्रमते ।—यथा तैमिरिकस्य तिमिरपक्षचक्षुषो
 नैकः केशः प्रत्यक्षः, किन्तु तत्समूहः ; एवमेकः परमाणुरप्रत्यक्षः, तत्समूहरूपो घटाऽऽदिः
 प्रत्यक्षः स्यात् ॥ १३ ॥

उत्तरवृत्तिः ।—इन्द्रियाणां पादवे विषयग्रहणस्य पादवं प्रकर्षः, इन्द्रियाणां
 मान्यं तद्ग्रहणस्य मान्यमपकर्षः, न तु पटुतरं चक्षुः शब्दं गृह्णाति ; तदिदमुक्तं,—

(न) अत्र “सन्धिता” इत्यपि पाठः ।

विषय इति । सञ्चयमात्रं विषय इति चेत्, न, सञ्चयस्य संयोगभावात् ; तस्य चातीन्द्रियस्याणद्वयादयुक्तम् ; सञ्चयः स्वत्वनेकस्य संयोगः, स च गृह्यमाणाऽऽश्रयो गृह्यते, नातीन्द्रियाऽऽश्रयः ; भवति हीदमनेन संयुक्तमिति, तस्मादयुक्तमेतदिति । गृह्यमाणस्य चेन्द्रियेण विषयस्याऽऽवरणाद्यनुपलब्धिकारणमुपलभ्यते ; तस्मान्नेन्द्रियदौर्बल्यादनुपलब्धिरणूनाम् ; यथा,—नेन्द्रियदौर्बल्याच्चक्षुषाऽनुपलब्धिर्गन्धाऽऽदीनामिति ॥ १४ ॥

अवयवावयविप्रसङ्गश्चैवमाप्रलयात् ॥ १५ ॥

यः स्वत्ववयविनोऽवयवेषु वृत्तिप्रतिषेधादभावः, सोऽयमवयवस्यावयवेषु प्रसज्यमानः सर्वप्रलयाय वा कल्पेत ? निरवयवाद्वा परमाणुतो निवर्त्तते ? उभयथा चोपलब्धिविषयस्याभावः, तदभावादुपलब्धभावः, उपलब्ध्याश्रयस्यायं वृत्तिप्रतिषेधः, स आश्रयं व्याघ्नन्नाऽऽत्मद्योताय कल्पेत इति ॥ १५ ॥

अथापि,—

न प्रलयोऽणुसङ्गावात् ॥ १६ ॥

अवयवविभागमाश्रित्य वृत्तिप्रतिषेधादभावः प्रसज्यमानो निरवयवात् परमाणोर्निवर्त्तते, न सर्वप्रलयाय कल्पेत, निरवयवत्वन्तु खलु परमाणोर्विभागैरल्पतरुप्रसङ्गश्च, यतो नात्पीय-

स्वविषयानतिक्रमेण इति । फलितार्थमाह, नाविषये प्रवृत्तिरिति ।—तथा च, स्वाविषयं परमाणुं समूहत्वाऽऽपन्नमपि कथं चक्षुर्गृह्णीयात् ? इति भावः ॥ १४ ॥

दोषान्तराभिधानाय सूत्रम् ।—एवमुक्तप्रकारेण, वृत्तिविकल्पदोषोऽवयवव्यवधवे च प्रसक्त आ प्रलयात् ; प्रलयोऽभावः ; तथा च सर्वाभाव एव स्यात्, न कस्यापि ग्रहणमिति साधुक्तं,—“सर्वाग्रहणमवयव्यसिद्धेः” इति ॥ १५ ॥

अस्तु सर्वाभावः, इत्यवाऽऽह ।—आश्रयनाशायभावेन परमाणोर्नाशभावेन नस्तत्त्वात् ; यद्वा,—नत्ववयवावयविप्रवाहस्तथा प्रलयपर्यन्तं स्वीकार्यः, प्रलये च

स्तवावस्थानात् ; लोष्टस्य खलु प्रविभज्यमानावयवस्यात्यतर-
मल्पतममुत्तरमुत्तरं भवति ; स चायमल्पतरप्रसङ्गः यस्मान्नाल्प-
तरमस्ति, यः परमोऽल्पस्तत्र निवर्त्तते, यतश्च नाल्पोयोऽस्ति, तं
परमाणुं प्रचक्ष्महे इति ॥ १६ ॥

परं वा चुटेः ॥ १७ ॥

अवयवविभागस्यानवस्थानाद्भव्याणामसङ्ख्येयत्वात् चुटि-
निर्वात्तरिति ॥ १७ ॥

अथेदानीमानुपलम्बकः सर्वं नास्तीति मन्यमान आह,—

आकाशव्यतिभेदात् तदनुपपत्तिः ॥ १८ ॥

तस्याणोर्निरवयवस्यानुपपत्तिः ; कस्मात् ?—आकाशव्यति-
भेदात् । अन्तर्बहिष्वाणुराकाशेन समाविष्टो व्यतिभिन्नः,
व्यतिभेदात् सावयवः, सावयवत्वादनित्य इति ॥ १८ ॥

आकाशासर्वगतत्वं वा ॥ १९ ॥

अथैतन्नेष्यते, परमाणोरन्तर्नास्त्र्याकाशमित्यसर्वगतत्वं प्रस-
ज्यत इति ॥ १९ ॥

निखिलपृथिव्यादिनाशात् पुनः सर्गो न स्यादित्याशयेन शङ्कते,—अवयवेति ।
समाधत्ते, नेति ।—न सकलपृथिव्यादिनाशः, परमाणुसङ्गादादित्यर्थः ॥ १९ ॥

परमाणुरेव कः ? इत्यत्राऽऽह—चुटेः परं यदतिसूक्ष्मं, तल्पपरमाणुः । वागच्छोऽव-
धारणे ; अथवा,—चुटेरवयवस्तदवयवो वा परमाणुरिति विकल्पार्थो वाशब्दः ; यद्वा,—
चुटेः परं सूक्ष्म परमाणुः, चुटावेव वा विग्राम इति विकल्पोऽभिमतः ॥ १७ ॥

समाप्तमवयवावयवप्रकरणम् ।

अथ विश्वस्य शून्यत्वात् क्व परमाणुसम्भवना ? इति सतनिराकरणाय निरवयवप्रक-
रणम् ; तत्र पूर्वपक्षसूत्रम् ।—तस्य निरवयवस्याणोः, अनुपपत्तिः ; कुतः ?—आकाश-
व्यतिभेदात् अन्तर्बहिष्वाऽऽकाशसमावेशात् ; तथा च सावयवः, ततश्चानित्य इति ॥ १८ ॥

अथ नाऽऽकाशव्यतिभेदः, यदि आकाशसर्वगतत्वं स्यादित्याह—सार्धद्वि-
शेषः ॥ १९ ॥

अन्तर्वहिस्र कार्यद्रव्यस्य कारणान्तरवचनाद्-
कार्ये तदभावः ॥ २० ॥

अन्तरिति पिहितं कारणान्तरैः कारणमुच्यते, वहिरिति
च व्यवधायकमव्यवहितं कारणमेवोच्यते, तदेतत्कार्यद्रव्यस्य
सम्भवति, नाणोः, अकार्यत्वात्; अकार्ये हि परमाणवन्तर्वहिर-
रित्यस्याभावः । यत्र चास्य भावः,—अणुकार्यं तत्, न परमाणुः ;
यतो हि नात्यन्तरमस्ति, स परमाणुरिति ॥ २० ॥

शब्दसंयोगविभवाच्च सर्वगतम् ॥ २१ ॥

यत्र क्वचिदुत्पन्नाः शब्दा विभवन्त्याकाशे, तदाश्रया भवन्ति ;
मनोभिः परमाणुभिस्तत्कार्यैश्च संयोगा विभवन्त्याकाशे,
नासंयुक्तमाकाशेन किञ्चिन्मूर्त्तद्रव्यमुपलभ्यते, तस्मान्नासर्व-
गतमिति ॥ २१ ॥

अव्यूहाविष्टम्भविभूत्वानि चाऽऽकाशधर्माः ॥ २२ ॥

संयताप्रतिघातिना द्रव्येण न व्यूह्यते, यथा काष्ठेनोदकम् ;
कस्मात् ?—निरवयवत्वात् । सपेच्च प्रतिघाति द्रव्यं न विष्ट-
स्वाति, नास्य क्रियाहेतुं गुणं प्रतिबध्नाति ; कस्मात् ?—अस्यर्श-
त्वात् ; विपर्यये हि विष्टम्भो दृष्ट इति ; स भवान् स्पर्शवति

समाधत्ते ।—अन्तःशब्दो वहिःशब्दश्च कार्यद्रव्यस्यवयवविशेषवाची, न
चाकार्योऽवयवसम्भव इत्यर्थः । वहिरिति दृष्टान्नायम् ॥ २० ॥

अकाशस्यसर्वगतत्वं स्यादित्यत्राऽऽह ।—शब्दस्य संयोगस्य च यो विभवः, अथवा,—
शब्दजनकविघातसंयोगस्य यो विभवः सार्वत्रिकत्वं, तस्मात्, पुनः सर्वगतम्,
आकाशमिति शेषः ; सर्वदेशे शब्दात्पच्या तच्चनकसंयोगानुमानात् सर्वमूर्त्तसंयोगित्वा-
रूपसर्वगतत्वं तस्य सिद्धम् ॥ २१ ॥

आकाशस्य सर्वसंयोगित्वे व्यूहनविष्टम्भौ स्यताम्, अत आह ।—व्यूहः प्रतिघतस्य
सुरावर्द्धनं, विष्टम्भ उच्चरदेशगतिप्रतिबन्धः, आकाशे वयोरभावः निष्कर्षत्वात् ; विभुत्वं

द्रव्ये दृष्टं धर्मं विधरोते नाऽऽशङ्कितुमर्हति, अणववयवस्याणु-
तरत्वप्रसङ्गादणुकार्यप्रतिषेधः ; सावयवत्वे चाणोरणववयो-
ऽणुतर इति प्रसज्यते ; कस्मात् ?—कार्यकारणद्रव्ययोः परि-
माणमेददर्शनात् ; तस्मादणववयवस्याणुतरत्वम् । यस्तु
सावयवः, अणुकार्यं तदिति, तस्मादणुकार्यमिदं प्रतिषिध्यत
इति । कारणविभागाच्च कार्यस्यानित्यत्वं, नाऽऽकाशव्यातिभेदात् ;
लोष्टस्यावयवविभागादनित्यत्वं, नाऽऽकाशसमावेशादिति ॥ २२ ॥
मूर्त्तिमताञ्च संस्थानोपपत्तेरवयवसङ्गावः ॥ २३ ॥

परिच्छिन्नानां हि स्पर्शवतां संस्थानं त्रिकोणं चतुरस्रं समं
परिमण्डलमित्युपपद्यते, यत् तत्स्थानं, सोऽवयवसामवेष्टः ;
परिमण्डलाश्चाणवः, तस्मात् सावयवा इति ॥ २३ ॥

संयोगोपपत्तेश्च ॥ २४ ॥

मध्ये सन्नयः पूर्वापराभ्यामणुभ्यां संयुक्तस्तयोर्व्यवधानं
कुरुते, व्यवधानेनानुमौयते,—पूर्वभागीणं पूर्वणाणुना संयुज्यते,
परभागीणांपरेणाणुना संयुज्यते इति ; यौ तौ पूर्वापरौ भागी,
तावस्यावयवौ ; एवं सर्वतः संयुज्यमानस्य सर्वतोभागा अवयवा
इति । यत्तावन्मूर्त्तिमतां संस्थानोपपत्तेरवयवसङ्गाव इति, अत्रो-
क्तम् ; किमुक्तम् ?—विभागाल्पतरप्रसङ्गश्च, यतो नाल्पीयस्तत्र
स्वगतत्वम्, यद्येतं सूत्रे शून्यतावादिभते न सङ्गच्छेत्, आकाशादंक्षैरनभ्युपगमात्,
तथाऽपि त्वन्मत इति प्रायत्वा व्याख्येयं ॥ २२ ॥

पूर्वपक्षी युक्त्यन्तरमाशङ्कते ।—परमाणीरिति शेषः । हेतुमाह,—संस्थानोपपत्तेः
संस्थानवत्त्वात्, परमाणुर्हि परिमण्डलाऽऽकारः । संस्थानवत्त्वे मानं भङ्गां वदति ;
मूर्त्तिमतामिति ।—मूर्त्तत्वात् संस्थानवत्त्वमित्यर्थः । च पूर्वोक्तद्वैतं सत्ताञ्चनीति,
मूर्त्तत्वस्य हेतुत्वसमुच्चयार्थो वा चकारः ॥ २३ ॥

युक्त्यन्तरमाह ।—अवयवसङ्गाव इत्यनुवर्त्तते । संयोगवत्त्वादिति हेत्वर्थः ; संयोग-
वत्त्वात् कथं सावयवत्वम् ? इति चेत्, इत्थं संयोगस्याव्याप्यत्वात्, अव्याप्यत्वात्तत्त्वात्,

निवृत्तेरखवयवस्य चाणुतरत्वप्रसङ्गादणुकार्यप्रतिषेध इति ।
यत् पुनरेतत् संयोगोपपत्तेश्चेति, स्पर्शवत्त्वाद्वावधानमाश्रयस्य
चाव्याख्या भागभक्तिः ; उक्तञ्चात्र—स्पर्शवानणुः, स्पर्शवतीरणुः
प्रतिघाताद्वावधायकः, न सावयवत्वात्, किन्तु स्पर्शवत्त्वात् ;
स्पर्शवत्त्वाच्च व्यवधाने सत्यणुसयोगो नाऽऽश्रयं व्याप्नोतीति
भागभक्तिर्भवति ; भागवानिवायमिति, उक्तञ्चात्र—विभागेऽल्प-
तरप्रसङ्गश्च, यतो नाल्पीयस्तत्रावस्थानात् तदवयवस्य
चाणुतरत्वप्रसङ्गादणुकार्यप्रतिषेध इति ॥ २४ ॥

मूर्त्तिमताञ्च सस्थानोपपत्तेः संयोगोपपत्तेश्च परमाणूनां
सावयवत्वमिति हेत्वोः,—

अनवस्थाकारित्वादनवस्थाऽनुपपत्तेश्चाप्रतिषेधः ॥ २५ ॥

यावन्मूर्त्तिमत्, यावच्च संयुज्यते, तत्सर्वं सावयवमित्यनवस्था-
कारिणाविमौ हेतू, सा चानवस्था नोपपद्यते, सत्यामवस्थायां
सत्यो हेतू स्याताम् ; तस्मादप्रतिषेधोऽयं निरवयवत्वस्येति ।
विभागश्च विभज्यमानहानिर्नोपपद्यते, तस्मात् प्रलयान्तता नोप-
पद्यत इति ; अनवस्थायाञ्च प्रत्यधिकरणं द्रव्यावयवानामान-
न्यात् परिमाणभेदानां गुरुत्वस्य चाग्रहणम् ; समानपरिमाणत्वं
चावयवावयविनोः परमाणववयवविभागादूर्ध्वमिति ॥ २५ ॥

वच्छेदकभेद विना नोपपद्यत, अवच्छेदकशावयव इति । ननु परमाणववयवेष्वर्थ
दोषः स्यात्, तथा चानवस्थितपरम्पराप्रसङ्ग इति चेत्, त्यज ताहं परमाणुव्यसनं,
स्त्रीकुरु गृन्थतावादं, निरवयवमाकाशाऽऽदिकर्माप नाकीर्ति भावः ॥ २४ ॥

सनाधत्ते—पूर्वोक्तयुक्त्या परमाणोर्निरवयवत्वप्रतिषेधो न युक्तः ; कुतः ?—
अनवस्थाकारित्वात् । प्रमाणिकीयमनवस्था स्यादत आह, अनवस्थाऽनुपपत्तेश्चेति ।—
सर्वेषामनवस्थितावयवत्वे मेरुसर्षपयोस्तुल्यपरिमाणत्वाऽऽपत्तिः ; इत्यत्र तत्संयोगावच्छे-
दिकादिान्वभागा, न वा गृन्थतायुक्ता निष्प्रमाणात्वात्, प्रमाणासत्त्वे गृन्थत्वविरीधात्,
निष्प्रमाणाकगृन्थताऽभ्युपगमे किमपराहं पूर्णतया ? इति दिक् ॥ २५ ॥

सनाध निरवयवप्रकरणम् ॥

यदिदं भवान् बुद्धीराश्रित्य बुद्धिविषयाः सन्तीति मन्यते, मिथ्याबुद्ध्य एताः ; यदि हि तत्त्वबुद्ध्यः स्युः, बुद्ध्या विवेचने क्रियमाणे याथात्म्यं बुद्धिविषयाणामुपलभ्येत,—

बुद्ध्या विवेचनात्तु भावानां याथात्म्यानुप-
लब्धिस्तन्वपकर्षणे पटसङ्गावानुपलब्धिवत् तदनुप-
लब्धिः ॥ २६ ॥

यथाऽयं तन्तुरयं तन्तुरिति प्रत्येकं तन्तुषु विविच्यमानेषु नार्थान्तरं किञ्चिदुपलभ्यते, यत्पटबुद्धेर्विषयः स्यात्, याथात्म्यानुपलब्धेः असति विषये पटबुद्धिर्भवतीति मिथ्याबुद्धिर्भवति ; एवं सर्वत्रेति ॥ २६ ॥

व्याहृतत्वादहेतुः ॥ २७ ॥

यदि बुद्ध्या विवेचनं भावानां, न सर्वभावानां याथात्म्यानुपलब्धिः ; अथ सर्वभावानां याथात्म्यानुपलब्धिः, न बुद्ध्या विवेचनं भावानाम् ; बुद्ध्या विवेचनं याथात्म्यानुपलब्धिश्चेति व्याहृत्येत ; तदुक्तम्,—“अवयवावयविप्रसङ्गश्चैवमाप्रलयात्” इति ॥ २७ ॥

ननु बाह्यार्थाभावात् कुतोऽवयवावयविव्यवस्था ? इति मतमपाकर्तुं बाह्यार्थभङ्गनिराकरणमारभते । प्रमेयत्वं ज्ञानत्वव्याप्यं न वेति सशयः, तत्र पूर्वपक्षमूलम् ।—तु प्रकरणविच्छेदाद्यः ; भावानां बुद्ध्या विवेचनादभेदीश्लेखात्, याथात्म्यस्य ज्ञानभेदलक्षणस्य, अनुपलब्धिरनुपपत्तिः ; घट इति ज्ञानं मम ज्ञातमिति ह्यनुभूयते, तत्र घट इति ज्ञानमित्यनेन ज्ञानघटयोर्भेद उल्लिख्यते, ततो न ज्ञानातिरिक्तो विषयः ; यथा पटे विविच्यमाने तन्तूनामेवापकर्षणादावतिरिक्तं न वस्तु, एव तन्तुरपि नाश्रयतिरिक्तं इति ; घटत्वाऽऽदिस्तु ज्ञानस्यैवाऽऽकारविशेष इति भावः ॥ २६ ॥

समाधत्ते ।—उक्तो हेतुर्न युक्तः, व्याहृतत्वात्, न हि बुद्ध्या विवेचने पटस्य तन्तुपतनसिद्ध्यति, तन्तुतः पट इति हि प्रतीयते, न तु तन्तुः पट इति ; एवं पटेन प्रावरणं, न तु तन्तुभिः ; किञ्च, तन्तुपटविवेचनादेव बाह्यार्थसिद्धिः, ज्ञानेन तु स्वात्मिन् पटाभेदीश्लिख्यते, स्वाविषयकत्वात् ; अनुव्यवसायेन तु पटविषयकत्वं व्यपसंयै समुल्लिख्यते ॥ २७ ॥

तदाश्रयत्वादपृथग्ग्रहणम् ॥ २८ ॥

कार्यद्रव्यं कारणद्रव्याऽऽश्रितं, तत् कारणेभ्यः पृथङ्नोप-
लभ्यते, विपर्यये पृथग्ग्रहणात् ; यत्राऽऽश्रयाऽऽश्रितभावो
नास्ति, तत्र पृथग्ग्रहणमिति ; बुद्ध्या विवेचनात्तु भावानां
पृथग्ग्रहणमतीन्द्रियेष्वणुषु ; यदिन्द्रियेण गृह्यते, तदेतया बुद्ध्या
विविच्यमानमन्यदिति ॥ २८ ॥

प्रमाणतश्चार्थप्रतिपत्तेः ॥ २९ ॥

बुद्ध्या विवेचनाद्भावानां याथात्मरोपलब्धिः । यदस्ति,
यथा च, तत् सर्वं प्रमाणत उपलब्ध्या सिध्यति, या च
प्रमाणत उपलब्धिः, तत् बुद्ध्या विवेचनं भावानाम् ; तेन सर्व-
शास्त्राणि सर्वकर्माणि सर्वे च शरीरिणां व्यवहारा व्याप्ताः ।
परोक्षमाणो हि बुद्ध्याऽध्यवस्यति इदमस्तीदं नास्त्येति ; तत्र
न सर्वभावानुपपत्तिः ॥ २९ ॥

प्रमाणोपपत्त्यनुपपत्तिभ्याम् ॥ ३० ॥

एवञ्च सति सर्वं नास्त्येति नोपपद्यते ; कस्मात् ?—प्रमाणो-
पपत्त्यनुपपत्तिभ्याम् ; यदि सर्वं नास्त्येति प्रमाणमुपपद्यते,

ननु तन्नुपपत्त्याभेदं पार्थक्येन गृह्येण स्यादन्वयाऽऽह ।—पृथग्ग्रहण, यदि तन्त्रं
विषयकप्रत्यक्षविषयत्वं पटस्याऽऽपाद्यते । तत्रोत्तरं, तदाश्रयत्वादिति ।—पटा हि-
तन्त्राश्रितः, तेन सामर्थ्यसत्त्वात्पटप्रत्यक्षस्य तन्नुविषयकत्वं यदि च भेदप्रत्यय आपाद्यते,
तदा भवत्येवेति भावः ॥ २८ ॥

ननु ज्ञानस्योभयवादिस्मिद्धत्वात् तन्मात्रपदार्थकल्पने लक्षणत्वात् तदतिरिक्तपदार्था-
भावसिद्धिः स्यादित्यत्र आह ।—पूर्वोक्तहेतु समुच्चिनीति चकारः, अर्थस्य घटादेः,
प्रतिपत्तेः प्रमाणाधीनत्वात् ; तथा च प्रामाणिकेऽर्थे औरव न बाधकमिति भावः,
अन्वयात् ज्ञानमपि न सिध्दोद्गीरवाऽऽदियन्त्यताऽऽपत्तिः ॥ २९ ॥

न वा वाङ्मार्धाभावसाधनं सम्भवतीत्याह ।—व्याघातात् वाङ्मार्धाभाव इति
शेषः । वाङ्मार्धा नास्त्येति यदि प्रमाणमस्ति, तदा प्रमाणस्य वाङ्मार्धास्य सुचारु वाङ्मार्धा-

सर्वं नास्त्येतद्वाहन्यते ; अथ प्रमाणं नोपपद्यते, सर्वं नास्त्येतस्य कथं सिद्धिः ?—अथ प्रमाणमन्तरेण सिद्धिः ; सर्वमस्त्येतस्य कथं न सिद्धिः ? ॥ ३० ॥

स्वविषयाभिमानवद्दयं प्रमाणप्रमेयाभिमानः ॥ ३१ ॥

यथा स्वप्ने न विषयाः सन्ति, अथ चाभिमानो भवति, एवं न प्रमाणानि प्रमेयाणि च सन्ति, अथ च प्रमाणप्रमेयाभिमानो भवति ॥ ३१ ॥

मायागन्धर्वनगरमृगहृष्णिकावहा ॥ ३२ ॥

हेत्वभावादसिद्धिः ॥ ३३ ॥

स्वप्नान्ते विषयाभिमानवत् प्रमाणप्रमेयाभिमानः, न पुनर्जागरितान्ते विषयोपलब्धिवत्, इत्यत्र हेतुर्नास्ति, हेत्वभावादसिद्धिः ; स्वप्नान्ते चासन्तो विषया उपलभ्यन्त इत्यत्रापि हेत्वभावः, * प्रतिबोधेऽनुपलम्भादिति चेत्, प्रतिबोधविषयोपलम्भादप्रतिषेधः । * यदि प्रतिबोधेऽनुपलम्भात् स्वप्ने विषया न सन्तीति, तर्हि इमे प्रतिबुद्धेन विषया उपलभ्यन्ते, उपलम्भात् सन्तीति ; विपर्यये हि हेतुसामर्थ्यम्, उपलम्भाभावे संत्यनुपलम्भाद्भावः सिध्यति, उभयथा त्वभावे नानुपलम्भस्य सामर्थ्य-

भावः, ; अथ नास्ति, तदा निष्प्रमाणकत्वान्न तस्मिद्धिरित्यर्थः ; किंच, घटाऽऽदौ यदि प्रमाणमस्ति, तदा तत्र एव वास्तव्यसिद्धिः ; अथाप्रमाणं, तदा कथं घट इति ज्ञानस्य घटाऽऽकारत्वं मन्यसे ? ज्ञानस्ववानुत्पत्तेरिति ॥ ३० ॥

ननु प्रमाणप्रमेयव्यवहारो न पारमार्थिकः, परन्तु विज्ञानानि तत्तदाकाराणि वासनापरिपाकवशादेव स्वाप्नप्रत्ययवद्देन्द्रजालिकप्रतीतिवत्त्वाऽऽविर्भवन्तीत्याशयेन शङ्कते सूदाभ्याम् ।—स्यष्टम् ॥ ३१ ॥ ३२ ॥

समाधत्ते ।—वास्तवाभावस्यासिद्धिः हेत्वभावात् प्रमाणाभावात् ; अथवा,—हेती-
शङ्करादेरनभ्युपगमे घटाऽऽभित्यादिज्ञानानामसिद्धिरित्यर्थः ; न च वासनावशात्

मस्ति ; यथा प्रदीपस्याभावादूपस्यादर्शनमिति ; तत्र भावे
नाभावः समर्थत इति । * स्वप्नान्तविकल्पे च हेतुवचनम् । *
स्वप्नविषयाभिमानवदिति ब्रुवता स्वप्नान्तविकल्पे हेतुर्वाच्यः ;
कश्चित् स्वप्ने भयोपसंहितः, कश्चित् प्रमोदोपसंहितः, कश्चि-
द्बुभयविपरौतः, कदाचित् स्वप्नमेव न पश्यताति ; निमित्तवतस्तु
स्वप्नविषयाभिमानस्य निर्मित्तविकल्पादिकल्पोपपत्तिः ॥ ३३ ॥

स्मृतिसङ्कल्पवच्च स्वप्नविषयाभिमानः ॥ ३४ ॥

पूर्वोपलब्धो विषयः । यथा स्मृतिश्च सङ्कल्पश्च पूर्वोपलब्ध-
विषयो न तस्य प्रत्याख्यानाय कल्पते, तथा स्वप्ने विषय-
ग्रहणं पूर्वोपलब्धविषयं न तस्य प्रत्याख्यानाय कल्पते ; एवं
दृष्टविषयश्च स्वप्नान्तो जागरितान्तेन ; यः सुप्तः स्वप्नं पश्यति, स
एव जाग्रत् स्वप्नदर्शनानि प्रतिसन्धत्ते—इदमद्राक्षमिति ; तत्र
जाग्रद्बुद्धिर्जागृतावशात् स्वप्नविषयाभिमानो मिथ्येति व्यवसायः,
सति च प्रतिसन्धाने या जाग्रतो बुद्धिर्जागृतिः, तद्वशादयं व्यव-
सायः,—स्वप्नविषयाभिमानो मिथ्येति, * उभयाविशेषे तु
साधनाऽऽनर्थक्यम् । * यस्य स्वप्नान्तजागरितान्तयोरविशेषः, तस्य
स्वप्नविषयाभिमानवदिति साधनमनर्थकं, तदाश्रयप्रत्याख्या-
नात् ; अतस्मिंस्तदिति च व्यवसायः प्रधानाऽऽश्रयः, अपुरुषे
स्वादिति वाच्य, वासनाया अतिरिक्तले वाङ्मोपसमप्रसङ्गात् ; वासनायाः सत्तन्वमान-
तया चाक्षुषादेरपि सन्तानाऽऽपत्तिरिति द्विक ॥ ३३ ॥

नन्वसद्विषया अहेतुका अपि स्वाप्नप्रत्यया इव भावनाप्रत्यया इव परिऽपि
प्रत्यया भवेयुरित्यत आह ।—पूर्वोपलब्धविषयः इति शेषः । सङ्कल्प उपनीतभानम् ;
यथा स्मृत्यादिः पूर्वोपलब्धविषयकः, तथा स्वाप्नप्रत्ययोऽपीति तत्र निर्विषयकः । न च
स्वप्ने स्वमपि स्वादिति, निजशिरसः खण्डनमपि पश्यति ; न त्विदं पूर्वोपलब्धमिति
वाच्य, स्वस्य स्वादनस्य च निजशिरसः खण्डनस्य च पूर्वोपलब्धत्वात्, ससर्गभानस्य
च भानत्वात् ; न वाऽहेतुकत्वं स्मृत्यादिदृष्टान्तेन, संस्कारस्य स्मृतौ स्मृतेश्च विभिन्न-

स्थायी पुरुष इति व्यवसायः, स प्रधानाऽऽश्रयः ; न खलु पुरुषे-
ऽनुपलब्धे पुरुष इत्यपुरुषे व्यवसायो भवति ; एवं स्वप्नविषयस्य
व्यवसायो हस्तिनमद्राक्षं पर्वतमद्राक्षमिति प्रधानाऽऽश्रयो
भावितुमर्हति ॥ ३४ ॥

एवञ्च मतिः,—

मिथ्योपलब्धिविनाशस्तत्त्वज्ञानात् स्वप्नविष-
याभिमानप्रणाशवत् प्रतिबोधे ॥ ३५ ॥

स्थायी पुरुषोऽयमिति व्यवसायो मिथ्योपलब्धिरतस्मिं-
स्तादिति ज्ञानम् ; स्थायी स्थाणुरिति व्यवसायस्तत्त्व-
ज्ञानम् ; तत्त्वज्ञानेन च मिथ्योपलब्धिर्निवर्त्तते, नार्थः
स्थाणुपुरुषमामान्यलक्षणः, यथा प्रतिबोधे या ज्ञानवृत्तिः,
तथा स्वप्नविषयाभिमानो निवर्त्तते, नार्थो विषयसामान्यलक्षणः ;
तथा मायागन्धर्वनगरसृष्टगृष्टिणिकानामपि या बुद्ध्योऽतस्मिंस्त-
दिदिति व्यवसायाः, तत्राप्यनेनैव कल्पेन मिथ्योपलब्धिविनाश-
स्तत्त्वज्ञानात्, नार्थप्रतिषेध इति । * उपादानवच्च मायाऽऽदिषु
मिथ्याज्ञानम् । * प्रज्ञापनीयस्वरूपञ्च द्रव्यमुपादाय साधनवान्
परस्य मिथ्याऽध्यवसायं करोति सा माया, नौहारप्रभृतीनां नगर-
स्वरूपमन्निवेशे दूरान्नगरबुद्धिरुत्पद्यते, विपर्यये तदभावात् ;
सूर्यमरीचिषु भूमिनोष्णता संसृष्टेषु स्रन्दमानेषूदकबुद्धिर्भवति,
सामान्यग्रहणात् अन्तिकस्थस्य, विपर्यये तदभावात् ; क्वचित्
क्वदाचित् कस्यचित्च भावान्नानिमित्तं मिथ्याज्ञानम् । दृष्टञ्च

बुद्धौ च हेतुत्वस्याभिमतत्वात् ; तव भवे दोषः काश्चविशेषोऽदृष्टविशेषीबोधो
वेत्यन्वदेतत् ॥ ३६ ॥

ननु अमस्यापि सद्विषयकत्वे तत्प्रतिरोधः कथं स्यात् ? इत्याशङ्क्याऽऽह ।—मिथ्यो-
पलब्धेर्नाशप्रवर्त्तनशःऽऽदिज्ञानस्य, तत्त्वज्ञानादनारोपितवस्तुप्रत्ययात्, विनाशः

बुद्धिद्वैतं मगयाप्रयोक्तुः परस्य च दूरान्तिकस्थयोर्गन्धर्वनगर-
मृगदृष्टिणाकासु, सुप्तप्रतिबुद्धयोश्च स्वप्नविषये ; तदन्तत् सर्वस्या-
भावे निरूपाऽऽख्यतायां निरात्मकत्वे नोपपद्यत इति ॥ ३५ ॥

बुद्धेश्चैवं निमित्तसद्भावोपलम्भात् ॥ ३६ ॥

मिथ्याबुद्धेश्चाश्वत्थप्रतिषेधः ; कस्मात् ?—निमित्तोपलम्भात्,
सद्भावोपलम्भाच्च । उपलभ्यते मिथ्याबुद्धिनिमित्तम् ; मिथ्याबुद्धिश्च
प्रत्यात्ममुत्पन्ना गृह्यते संवेद्यत्वात्, तस्मात् मिथ्याबुद्धिरप्य-
स्तीति ॥ ३६ ॥

तत्त्वप्रधानभेदाच्च मिथ्याबुद्धेर्द्वैविध्योपपत्तिः ॥ ३७ ॥

तत्त्वं स्थाणुरिति, प्रधानं पुरुष इति, तत्त्वप्रधानयोरलोपा-
द्भेदात् स्थाणौ पुरुष इति मिथ्याबुद्धिरुत्पद्यते, सामान्यग्रहणात् ;
एवं पताकायां बलाकृति, लोष्ट्रे कपोत इति ; न तु समानं
विषये मिथ्याबुद्धीनां समावेशः, सामान्यग्रहणाव्यवस्थानात् ।
यस्य तु निरात्मकं निरूपाऽऽख्यं सर्वं, तस्य समावेशः प्रमज्यते ;

प्रतिरोधो भ्रमत्वज्ञान वा । एव स्वप्नप्रत्ययस्यापि दर्पणसुखावक्षमस्य तत्त्वज्ञानेना-
प्रतिरोधेऽपि भ्रमत्वज्ञानं भ्रमत्वेषेति भावः ॥ ३५ ॥

माध्यमिकस्तु वाच्यासत्त्व प्रसाध्य तद्दृष्टान्तेन बुद्धेरप्यसत्त्व सपद्यति, ह
प्रत्याह—एव वाच्यावबुद्धेरपि न प्रतिषेधः, निमित्तसद्भावोपलम्भात् सहेतुकत्वस्य
भ्रमितत्वरत् ; न ह्यलोक सहेतुकं सम्भवति, अहेतुकत्वे च काटाचित्कत्वव्याप्नोपः ।
केचित्तु,—“भ्रमस्य सदिषयत्वे प्रमात्वं स्यादित्यत्राऽऽह, बुद्धेरिति ।—एवं प्रमात्वं,
निमित्तस्य प्रकारस्य, सद्भावः सत्त्वं यच्च ; तथा च, शुक्तिरजतयोः सत्यत्वेऽपि शुक्तौ
रजतत्ववैशिष्ट्याभावात् तद्बुद्धेः प्रमात्वमिति भवः” इत्याहुः । अत्र चोपलम्भपदमनति-
प्रयोगनकम् ॥ ३६ ॥

न वा मिथ्याबुद्धिदृष्टान्तेन ज्ञानमावस्यासन्मातविषयकत्वं सदिषयकत्वाभासो
वा सम्भवतोत्याह ।—तत्त्वं धर्मस्वरूपप्रधानम् आरोप्यम् ; तथा च भ्रमे चर्चये
प्रमात्वमारोप्य रजतत्वाऽऽख्यं च भ्रमत्वमिति दृष्टान्तादिद्विरिति भावः । केचित्तु,—

गन्धाऽऽदौ च प्रमेये गन्धाऽऽदिबुद्ध्यो मिथ्याऽभिमतः, तत्त्व-
प्रधानयोः सामान्यग्रहणस्य चाभावात् तत्त्वबुद्ध्य एव भवन्ति ;
तस्मादयुक्तमेतत् प्रमाणप्रमेयबुद्ध्यो मिथ्येति ॥ ३७ ॥

“दाषानिमित्तानां तत्त्वज्ञानादहङ्कारनिवृत्तिः” इत्युक्तमिति ।
अथ कथं तत्त्वज्ञानमुत्पद्यत इति ?—

समाधिविशेषाभ्यासात् ॥ ३८ ॥

स तु प्रत्याहृतस्योन्द्रयेभ्यां मनसो धारकेण प्रयत्नेन धार्य-
माणस्याऽऽत्मना संयोगस्तत्त्वबुभुक्षाविशिष्टः सति हि तस्मिन्नि-
न्द्रियार्थेषु बुद्ध्यो नोत्पद्यन्ते, तदभ्यासवशात् तत्त्वबुद्धि-
रुत्पद्यते ॥ ३८ ॥

यदुक्तं—“सति हि तस्मिन्निन्द्रियार्थेषु बुद्ध्यो नोत्पद्यन्ते”
इत्येतत्,—

नार्थविशेषप्राबल्यात् ॥ ३९ ॥

अनिच्छतोऽपि बुद्ध्युत्पत्तेर्नैतद्युक्तम् ; कस्मात् ?—अर्थ-
विशेषप्राबल्यात् । अबुभुक्षमानस्यापि बुद्ध्युत्पत्तिर्दृष्टा,

“प्रमात्वाप्रमात्वयोर्विरोधान्नैकत्र समावेश इत्यत आह, तत्त्विति।—तथा च, विषय-
भेदान्न विरोध इति भावः” इत्याहुः ॥ ३७ ॥

समाप्तं वाञ्छार्थभङ्गनिराकरणप्रकरणम् ।

ननु शास्त्राधीनं तत्त्वज्ञानं क्षणिकम्, अतस्तद्विशिष्टमिथ्याज्ञानं स्यादेव ; न हि
तादृशं किञ्चिदेव ज्ञानं दृढभूमिसवासनमिथ्याज्ञानसमुन्मूलनक्षमम्, अतस्तत्त्वज्ञान-
विवर्द्धिप्रकरणमारभते ; तत्त्वज्ञानविवर्द्धिस्तत्त्वज्ञानवासना, ततश्चाऽऽत्यन्तिको मिथ्या-
ज्ञाननाशः । तत्र तत्त्वज्ञानविवर्द्धौ हेतुमाह—समाधिः चित्तस्याभिमतविषय-
निष्ठत्व, तस्य विशेषः प्रकृतौ विषयान्तरानभिषङ्गलक्षणः, तस्याभ्यासात् पौनःपुन्यात्,
तत्त्वज्ञानविवर्द्धिः, तदेव च निदिध्यासनमामनन्ति । तत्त्वज्ञानविवर्द्ध्या च मिथ्याज्ञान-
वासना-तिरोभावः, तथा च योगसूत्रं,—“तज्जः सक्कारोऽन्यसक्कारप्रतिबन्धी” (यो०
सू० पा० ६५ सू०) । प्रतिबन्धः कार्थ्याक्षमतासम्पादनं विनाशो वर ॥ ३९ ॥

यथा स्तनयिद्गुशब्दप्रभृतिषु; तत्र समाधिविशेषो नोप-
पद्यते ॥ ३९ ॥

क्षुदादिभिः प्रवर्त्तनाच्च ॥ ४० ॥

क्षुत्पिपासाभ्यां शीतोष्णाभ्यां व्याधिभिश्चानिच्छतोऽपि
बुद्ध्यः प्रवर्त्तन्ते; तस्मादैकाग्रानुपपत्तिरिति ॥ ४० ॥

अस्वेतत् समाधिव्युत्थाननिमित्तं समाधिप्रत्यनौकञ्च, सति
त्वेतस्मिन्,—

पूर्वकृतफलानुबन्धात् तदुत्पत्तिः ॥ ४१ ॥

पूर्वकृतो जन्मान्तरोपचितस्तत्त्वज्ञानहेतुर्धर्मप्रविवेकः,
फलानुबन्धो योगाभ्याससामर्थ्यम्; निष्फले हि अभ्यासे
नाभ्यासा आद्रियेरन्, (प) दृष्टं हि लौकिकेषु कर्मस्वभ्यास-
सामर्थ्यम् ॥ ४१ ॥

नन् रागाऽऽदिभिः प्रतिबन्धात् समाधिरिव नीदितोत्याषिपति सूत्राभ्याम् ।—
अर्थविशेषस्य तनयवनिताऽऽदिरागस्य, प्राबल्याश्चिरकालानुबन्धात्, तदनुसन्धानमवर्ज-
नायमिति तदभावः, स्याच्च घनगर्जिताऽऽदिज्ञानेन प्रतिबन्धः, एवं क्षुत्पिपासाभ्याऽऽदिभिः
प्रतिबद्धस्तदुपशमाय प्रयतेत ॥ ३९ ॥ ४० ॥

परिहरति ।—जन्मान्तरकृतसमाधिजन्यसंस्कारवशात् समाधिसिद्धिरित्यर्थः, अत
एव चानेकजन्मसंसिद्ध इत्यादि सङ्गच्छते; कथन्तु—पूर्वकृतस्य प्रथमतः कृतस्यैवराऽऽरा-
धनस्य, फलं धर्मविशेषः, तत्प्रबन्धादित्यर्थः; तथा च योगसूत्रं,—“समाधिसिद्धीत्यर-
प्रश्चिधानात्” (योग सू० सा० पा० ४५ सू०) । स्वान्तरञ्च तत्रैव,—“ततः प्रत्यक्-
चेतनाऽधिगमोऽप्यन्तराद्याभावश्च” (योग सू० सू० पा० २९ सू०) । तत ईश्वर-
प्रश्चिधानात्, विषयप्राप्तिकूल्येन चित्तावस्थानं प्रत्युद्भावावशेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

प्रत्यनोकपरिहारार्थञ्च,—

अरस्यगुहापुलिनाऽऽदिषु योगाभ्यासोपदेशः ॥ ४२ ॥

योगाभ्यामजनितो धर्मो जन्मान्तरिऽप्यनुवर्त्तते, प्रचयकाष्ठा-
गते तत्त्वज्ञानहेतौ धर्मे प्रकृष्टायां समाधिभावनायां तत्त्वज्ञान-
मुत्पद्यत इति ; दृष्टञ्च समाधिनाऽर्थविशेषप्राबल्याभिभवः, 'नाह-
मेतदश्रीषं, नाहमेतदज्ञासिषम्, अन्यत्र मे मनोऽभूत्' इत्याह
लौकिक इति ॥ ४२ ॥

यद्यर्थविशेषप्राबल्यादनिच्छतोऽपि बुद्ध्युत्पत्तिरनुज्ञायते,—

अपवर्गेऽप्येवं प्रसङ्गः ॥ ४३ ॥

मुक्तस्यापि वाञ्छार्थसामर्थ्याद्बुद्ध्य उत्पद्येरन्निति ॥ ४३ ॥

न निष्पन्नावश्यम्भावित्वात् ॥ ४४ ॥

कर्मवशान्निष्पन्नशरीरे चेष्टेन्द्रियार्थाऽऽश्रये निमित्तमावा-
दवश्यम्भावी बुद्धीनामुत्पादः ; न च प्रबलोऽपि सन् वाञ्छोऽर्थ
आत्मनो बुद्ध्युत्पादे समर्थो भवति, तस्येन्द्रियेण संयोमाद्-
बुद्ध्युत्पादे सामर्थ्यं दृष्टमिति ॥ ४४ ॥

तदभावश्चापवर्गे ॥ ४५ ॥

तस्य बुद्धिनिमित्ताऽऽश्रयस्य शरीरेन्द्रियस्य धर्माधर्माभावाद्-
भावोऽपवर्गे, तत्र यदुक्तम्—“अपवर्गेऽप्येवं प्रसङ्गः” इति,
तदयुक्तम् ; तस्मात् सर्वदुःखविमोक्षोऽपवर्गः । यस्मात् सर्व-

योगाभ्यासस्थानमुपदिशति ।—तत्र स्थिरचित्तता स्यादिति भावः । इदं न सूत्रं,
भाष्यमिति केचित् ॥ ४२ ॥

तटस्थः शङ्कते ।—एवं प्रसङ्गः अर्थविशेषप्राबल्यादिक्रियावभासप्रसङ्गः ॥ ४३ ॥

समाधत्ते ।—निष्पन्नस्य शरीराऽऽदेः, अवश्यम्भावित्वात्, कारणत्वात्, ज्ञानाऽऽदि-
ष्विति शेषः ॥ ४४ ॥

दुःखबीजं सर्वदुःखाऽऽयतनं चापवर्गं विच्छिद्यन्ति, तस्मात् सर्वेण
दुःखेन विमुक्तिरपवर्गः, न निर्वीजं निरायतनञ्च दुःखमुत्पद्यत
इति ॥ ४५ ॥

तदर्थं यमनियमाभ्यामात्मसंस्कारो योगा-
च्चाध्यात्मविध्युपायैः ॥ ४६ ॥

तस्यापवर्गस्याधिगमाय यमनियमाभ्यामात्मसंस्कारः ; यमः

ननु किमेतावता ? इत्यत आह ।—तस्य शरीराऽऽदेः, अभावः, तदारम्भकधर्माधर्म-
विरहादिति भावः ॥ ४५ ॥

ननु समाधिमात्रादेव निष्प्रसूहोऽपवर्गः स्यात् ?—साधनान्तरं वाऽपि चण्डीयम् ?
अत आह ; यद्वा,—समाधिसाधनान्वाह ।—तदर्थमपवर्गाश्रमिति भाष्याऽऽदौ, तदर्थं
समाध्यर्थमिति वा । यमानाह योगसूत्रम्,—“अहिंसासत्यमस्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा
यमाः” (यो० सू० सा० पा० ३० सू०) । नियमानाह,—“शौचसन्तोषतपः-
स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः” (यो० सू० सा० पा० ३२ सू०) । स्वाध्यायः स्वाभिमत-
मन्त्रजपः । निषिद्धानाचरणतत्तदाश्रमविहितचरणेषु यमनियमा इत्यन्वे । आत्म-
संस्कारः आत्मनोऽपवर्गाधिमसचमस । ननु यमनियमावेव साधने, उताहो
अन्यदस्ति ? इत्यत आह ; योगादिति ।—आत्मविधिः आत्मसाक्षात्कारविधायक-
वाक्यम्,—“आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” (बृह० उप० ४ अध्या० ५ ब्राह्म० ६ मन्त्रः)
“आत्मानं चेद्विजानीयात्” (बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्राह्म० १२ मन्त्रः)
इत्यादि । योगादिति प्रतिपाद्यत्वं पञ्चम्यर्थः ; तथा च, योगशास्त्रीक्तोऽव्यक्तत्वाधि-
गमसाधनैश्चाऽऽत्मसंस्कारः कर्त्तव्य इत्यर्थः ; तथा च योगसूत्रं,—“योगाङ्गानुष्ठानाद-
शुद्धिश्चैव ज्ञानदोमिराविवेकस्थितेः” (यो० सू० सा० पा० २८ सू०) ; तदर्थञ्च,—
योगाङ्गानां यमनियमाऽऽदीनाम्, अनुष्ठानाच्चित्तसाधुहेरविद्याऽऽदिरूपायाः, चये
सति ज्ञानस्य दोमिः प्रकर्षः, स च विवेकख्यातिपर्यन्तो जायते, सा च सत्त्वपुरुषान्याता-
साक्षात्कारः । अत्रन्वते तु,—देहाऽऽदिभिन्नाऽऽत्मसाक्षात्कारः, स च निदानौमावेद्या-
भतिवन्साहेहाऽऽत्मनीर्मनश्चरुराद्ययोम्यत्वाच्च ; भवति चासौ योगजधर्मात्, योगाङ्गानि
तत्रोक्तानि,—“यमनियमाऽऽसनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि”
इति (यो० सू० सा० पा० २२ सू०) ; आसनं पञ्चाऽऽसनाऽऽदि कुशाऽऽसनाऽऽदि च,
“चेलाजिनकुशीनरम्” (यो० ६ अध्या० ११ श्लो०) इति भगवद्भवनान् ।

समानमाश्रमिणां धर्मसाधनं, नियमस्तु विशिष्टम्, आत्म-
संस्कारः पुनरधर्महानं धर्मोपचयश्च ; योगशास्त्राच्चाध्यात्म-
विधिः प्रतिपत्तव्यः ; स पुनस्तपः प्राणायामः प्रत्याहारो ध्यानं
धारणा इति । इन्द्रियविषयेषु प्रसङ्गानाभ्यासो रागद्वेषप्रहा-
णार्थः, उपायस्तु योगाऽऽचारविधानमिति ॥ ४६ ॥

ज्ञानग्रहणाभ्यासस्तद्विद्यैश्च सह संवादः ॥ ४७ ॥

तदर्थमिति । प्रकृतं ज्ञायतेऽनेनेति ज्ञानमात्मविद्या-
शास्त्रं, तस्य ग्रहणमध्ययनधारणे, अभ्यासः सततक्रिया-
ऽध्ययनश्रवणचिन्तनानि, तद्विद्यैश्च सह संवाद इति प्रज्ञाघरि-
पाकाथेम् ; परिपाकस्तु संशयच्छेदनमविज्ञातार्थावबोधोऽध्य-
वसिताभ्यनुज्ञानमिति । समया वादः संवादः ॥ ४७ ॥

प्राणायाममाह योगसूत्रम् ;—“तस्मिन् सति आसप्रश्नासयोर्मतिविच्छेदः प्राणायामः”
(यो० सू० सा० पा० ४६ सू०) । तस्मिन् आसनस्थेय्ये, प्राणवायोरेव निर्गमप्रवेश-
रूपक्रियावर्षणान् आसप्रश्नासव्यपदेशः । अहिरिन्द्रियाणां स्वस्वविषयवैमुख्येनावस्थानं
ग्रहणाहारः । धारणायाह योगसूत्रम् ;—“दंशन्वशित्तस्य धारणा” (यो० सू० वि०
पा० १ सू०) । दंशं नाभिचक्राऽऽदौ, चित्तस्य बन्धो विषयान्तरवैमुख्येनावस्थानम् ।
ध्यानमाह,—“तत्र प्रत्ययेकतानता ध्यानम्” (यो० सू० वि० पा० २ सू०) ।
धारणैव धारावह्निनी ध्यानमित्यर्थः । समाधिमाह,—“तदेवायंमात्रनिर्भासं
स्वरूपशून्यमिव समाधिः” (यो० सू० वि० पा० ३ सू०) । अयंश्च धर्मो ज्ञानस्वरूपश्च
अदि ध्याने न भासते, तदा समाधित्यर्थः । सूत्रान्तरम्,—“वयमन्तरङ्गं पूर्वेभ्यः”
(यो० सू० वि० पा० ७ सू०), अरमन्त्रयं साक्षादुपकारकमित्यर्थः ॥ ४६ ॥

नन्वेवं किमान्नीचिक्या ? इत्यत आह ।—तदर्थमित्यनुवर्तते । ज्ञायतेऽनेनेति
ज्ञानं शास्त्रं प्रकृतं, तस्य ग्रहणमध्ययनधारणे, तत्राभ्यासो दृढतरसंस्कारः, तद्विद्यै-
श्चदभियुक्तैः, संवादः, स्वानुभवदाकार्य, न हि योगाङ्गज्ञानाय ; तस्मात्पेचलेन न
अज्ञतशास्त्रवैफल्य, अध्यस्वरूपवैलक्षण्यात् ॥ ४७ ॥

“तद्विद्यैश्च सह संवादः” इत्यविभक्तार्थं वचनं विभज्यते,—
तं शिष्यगुरुसब्रह्मचारिविशिष्टश्रेयोऽर्थिभि-
रनसूयिभिरभ्युपेयात् ॥ ४८ ॥

एतन्निगदेनैव नीतार्थमिति ॥ ४८ ॥

यदिदं मन्येत पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः प्रतिकूलः परस्येति,—
प्रतिपक्षहोनमपि वा प्रयोजनार्थमर्थित्वे ॥ ४९ ॥

तमभ्युपेयादिति अनुवर्तते । परतः प्रज्ञामुपादिस्त्वमान-
स्तत्त्वबुभुक्षाप्रकाशनेन स्वपक्षमनवस्थापयन् स्वदर्शनं परि-
शोधयेदिति ॥ ४९ ॥

अन्योऽन्यप्रत्यनीकानि च प्रावादुकानां दर्शनानि, स्वपक्ष-
रागीण चैके न्यायमतिवर्तन्ते तत्र,—

तत्त्वाध्यवसायसंरक्षणार्थं जल्पवितण्डे बीज-
प्ररोहसंरक्षणार्थं कण्टकशाखाऽऽवरणवत् ॥ ५० ॥

अनुत्पन्नत्वज्ञानानामप्रहोषदोषाणां तदर्थं घटमानाना-
मेतदिति । विद्यानिर्वेदाऽऽदिभिश्च परिणावज्ञायमानस्य ताभ्यां

संवादप्रकारं दर्शयितुमाह ।—त तद्विद्यं, सब्रह्मचारो सहाध्यायी, विशिष्टः प्रकृत-
ज्ञानवान्, श्रेयोऽर्थी सुसुन्दुः, “विशिष्टः पूर्वोक्तभिन्न इत्यर्थः” इति कश्चित् । विजिगृषु-
व्याहृत्वर्थं अनसूयिभिरिति ॥ ४८ ॥

संवादप्रकारमाह ।—वाञ्छन्दी निश्चयार्थः । अर्थित्वे तत्त्वबुभुक्षाया सत्या,
प्रयोजनार्थं तत्त्वनिर्णयार्थं, प्रतिपक्षहोनं प्रतिकूलपक्षहोनं, यथा स्यात् तथाऽभ्युपेयात् ;
तथा च भाष्यम्,—“स्वपक्षमनवस्थापयन् स्वदर्शनं परिशोधयेत्” इति ;
तत्त्वनिर्णेषुतया न पक्षपात इति भावः ॥ ४९ ॥

समाप्त तत्त्वज्ञानविद्वद्धिप्रकरणम् ।

तद्विद्यैः सह संवाद इत्यत्र त्रयीवाद्यैः सह संवादः न कर्तव्य इति समीपे
भूदिति तत्त्वज्ञानपरिपालनप्रकरणात्परमते ।—तत्त्वाध्यवसायस्य तत्त्वनिर्णयस्य, संरक्षणार्थं

विगृह्य कथनम् ; विगृह्येति विजिगीषया, न तत्त्वबुमुत्सयेति,
तदेतद्विद्यापालनार्थं, न लाभपूजा-ख्यात्यर्थमिति ॥ ५० ॥

ताभ्यां विगृह्य कथनम् ॥ ५० ॥ क ॥

इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ।
समाप्तञ्चार्यं चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

परीकृतप्रथाऽऽस्कन्दनेनाप्रामाण्यशङ्काविघटनं, तदर्थं, जल्पवितण्डे, पूर्वसुक्ते इति
शेषः ॥ ५० ॥

ननु ताभ्यां किं काव्यम् ? इत्यत आह ।—अथमर्थः,—अथोवाच्यैः तद्दर्शनाभ्यासा-
द्वितकुञ्चानैरपरैर्वा यदि स्वपक्षे आक्षिप्यते, तदा ताभ्यां जल्पवितण्डाभ्याम् ; सावधारण
चेत् । अथन्तःपातिनामाक्षेपे तु वादजल्पवितण्डाभिर्यथेच्छं कथयेदिति भावः ।
वस्तुतस्तु मुमुक्षोर्न तादृशैः सह संवादः, बीतरागत्वात् ; न हि शास्त्रपरिपालनमपि
तदुद्देश्यं, न वा तदुपेक्षयैव शास्त्रं गच्छति, किन्तु शास्त्रमभ्यस्येतेति तत्त्वमिति ।
इति वृत्तिसम्मतम् अधिकसूत्रम् ॥ ५० ॥ क ॥

समाप्तं तत्त्वज्ञानपरिपालनप्रकरणम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ॥ २ ॥

इति महानहोपाध्यायश्रीमद्विद्यानिवासभट्टाचार्याऽऽत्मज-श्रीविश्वनाथसिद्धान्त-
पञ्चाननभट्टाचार्यकृताया न्यायसूत्रवृत्तौ चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

पञ्चमाध्यायस्य प्रथममाह्निकम् ।

साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां प्रत्यवस्थानस्य विकल्पाज्जातिबहुत्व-
मिति सङ्केपेणोक्तम् ; तद्विस्तरेण विभज्यते । ताः खल्विमा
जातयः स्थापनाहेतौ प्रयुक्ते चतुर्विंशतिः प्रतिषेधहेतवः ।

साधर्म्यवैधर्म्योत्कर्षापकर्षवर्ण्यवर्ण्यविकल्प-
साध्य-प्राप्तप्राप्तिप्रसङ्ग-प्रतिदृष्टान्तानुत्पत्तिसंशय-
प्रकरणहेत्वर्थापत्यविशेषोपपत्त्युपलब्ध्यानुपलब्धि-
नित्यानित्यकार्यसमाः ॥ १ ॥

साधर्म्येण प्रत्यवस्थानमविशिष्यमाणं स्थापनाहेतुतः

नत्वा शङ्करचरणं शरणं दीनस्य दुर्गमे तरणम् ।

सम्प्रति निरूपयामः पञ्चममध्यायमतिगहनम् ॥

अथ जातिनियहस्थानयोर्दृष्टयोरुल्लिखितयोर्बहुत्वं “तद्विकल्पाज्जातिनिगृहस्थान-
बहुत्वम्” इत्यनेन सूचितं बलवच्छिष्यजिज्ञासाऽनुसाराप्रमाणाऽऽदिपरीक्षयाऽन्तरितं,
सम्प्रत्यवसरतः प्रपञ्चनीयम् ; तत्र जातिपरीक्षासहितजातिनियहस्थानविशेषलक्षण-
मध्यायार्थः । जातिपरीक्षासहितजातिविशेषलक्षणं प्रथमाऽऽह्निकायः ; सप्तदश चाल्प-
प्रकरणानि, तथाऽऽदौ सत्प्रतिपक्षदेशनाभासाप्रकरणम्, अन्यानि च यथास्थानं वक्ष्यन्ते,
तत्र च विशेषलक्षणार्थं जातिं विभजते ।

अत्र च साधर्म्याऽऽदीनां कार्यान्तानां इह तैः समा इत्यर्थात् साधर्म्यसमादय-
श्चतुर्विंशतिजातय इत्यर्थः, अत्र च जातिविशेष्यत्वात् स्त्रीलिङ्गं समाशब्दं मन्यन्ते ; भाष्य-
वार्तिकेऽऽदौ समशब्दः ; अग्निसूत्रेषु तु समशब्दा निर्विवाद एव, तत्र जातिशब्दस्य
स्त्रीलिङ्गतया यद्यपि नान्वयः, तथाऽपि प्रतिषेधा विशेष्य इति भाष्याऽऽदयः ।
वयन्तु,—“तद्विकल्पात्” इति सूत्रस्य विकल्पस्यैव विशेष्यत्वम् ; विविधः कल्पः प्रकारो
विकल्पः ; तथा चैते साधर्म्यसमाऽऽदयो जातिविकल्पा, एवमग्निमसूत्रेषुपि । इत्यत्र
जातिविशेष्यत्वे साधर्म्यसमेत्यपीति ब्रूमः । “समीकरणार्थं प्रथमः समः” इति वार्तिकम् ।

साधर्म्यसमः, अविशेषं तत्र तत्रोदाहरिष्यामः । एवं वैधर्म्य-
समप्रभृतयोऽपि निर्वक्तव्याः ॥ १ ॥

लक्षणम्.—

साधर्म्यवैधर्म्याभ्यामुपसंहारे तद्धर्मविपर्ययोप-
पत्तेः साधर्म्यवैधर्म्यसमौ ॥ २ ॥

साधर्म्योपसंहारे साध्यधर्मविपर्ययोपपत्तेः साधर्म्यैव
प्रत्यवस्थानमविशेष्यमाणं स्थापनाहेतुतः साधर्म्यसमः प्रतिषेधः ।
निदर्शनम्;—क्रियावानात्मा, द्रव्यस्य क्रियाहेतुगुणयोगात्; द्रव्यं
लीष्टः क्रियाहेतुगुणयुक्तः क्रियावान्, तथा चाऽऽत्मा, तस्मात्
क्रियावानिति । एवमुपसंहृते परः साधर्म्यैव प्रत्यवतिष्ठते,
निष्क्रिय आत्मा, विभुनो द्रव्यस्य निष्क्रियत्वात्; विभु चाऽऽकाशं
निष्क्रियञ्च, तथा चाऽऽत्मा, तस्मान्निष्क्रिय इति । न चास्ति
विशेषहेतुः, क्रियावत्साधर्म्यात् क्रियावता भवितव्यं, न पुनर-
क्रियसाधर्म्यात् निष्क्रियेण, इति विशेषहेत्वभावात् साधर्म्यसमः

अथपि नैतावता समोकरणं, तथाऽपि समोकरणोद्देशकत्वमस्यैव; अथवा साधर्म्यमेव
समं अत्र स साधर्म्यसमः, एकत्र व्याप्तेराधिक्येऽपि साधर्म्यं सममेवेति भावः ॥ १ ॥

साधर्म्यवैधर्म्यसमौ लक्षयति ।—उपसंहारे साध्योपसंहारणे वादिना कृते,
तद्धर्मस्य साध्यरूपधर्मस्य, यो विपर्ययो व्यतिरेकः, तस्य साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां केवलाभ्यां
व्याप्त्यनपेक्षाभ्यां, यदुपपादनं, ततो द्वितीः साधर्म्यवैधर्म्यसमावृत्त्येते; तदयमर्थः,—
वादिना अन्वयेन व्यतिरेकेण वा साध्ये साधिते प्रतिवादिनः साधर्म्यमात्रप्रवृत्तहेतुना
तदभावाऽऽपादनं साधर्म्यसमा, वैधर्म्यमात्रप्रवृत्तहेतुना तदभावाऽऽपादनं वैधर्म्यसमा;
अत्र साधर्म्यसमा यथा,—शब्दाऽनित्यः कृतकत्वाद्दृष्टवत्, व्यतिरेकेण वा व्योमवदित्युप-
संहृते नैतदेवम्; यद्यनित्यघटसाधर्म्यान्नित्याऽऽकाशवैधर्म्याद्वाऽनित्यः स्यात्, नित्याऽऽकाश-
साधर्म्यादमूर्त्तत्वान्नित्यः स्यात्, विशिषी वा वक्तव्यः । वैधर्म्यसमा यथा,—शब्दाऽनित्यः
कृतकत्वाद्दृष्टवत् आकाशवद्वा, इति स्थापनायाम् अनित्यघटवैधर्म्यादमूर्त्तत्वान्नित्यः
स्यात्, विशिषी वा वक्तव्य इति । अत्र साधर्म्यत्वमात्रं वैधर्म्यत्वमात्रं वा गमकतौपयिक-

प्रतिषेधो भवति । अथ वैधर्म्यसमः ;—क्रियाहेतुगुणयुक्तो लोष्टः परिच्छिन्नो दृष्टः, न च तथाऽऽत्मा ; तस्मान्न लोष्टवत् क्रियावानिति ; न चास्ति विशेषहेतुः, क्रियावत्साधर्म्यात् क्रियावता भवितव्यं, न पुनः क्रियावद्वैधर्म्यादक्रियेण, इति विशेषहेत्वभावाद्द्वैधर्म्यसमः । वैधर्म्येण चापसंहारे निष्क्रिय आत्मा, विभुत्वात् ; क्रियावद्रव्यसविभु दृष्टम् ; यथा लोष्टः, न च तथाऽऽत्मा, तस्मान्निष्क्रियः, इति वैधर्म्येण प्रत्यवस्थानम् ; निष्क्रियं द्रव्यमाकाशं क्रियाहेतुगुणरहितं दृष्टं, न तथाऽऽत्मा, तस्मान्निष्क्रिय इति ; न चास्ति विशेषहेतुः, क्रियावद्वैधर्म्यान्निष्क्रियेण भवितव्यं, न पुनरक्रियवैधर्म्यात्, क्रियावतेति विशेषहेत्वभावाद्द्वैधर्म्यसमः । क्रियावान् लोष्टः क्रियाहेतुगुणयुक्तो दृष्टः, तथा चाऽऽत्मा, तस्मात् क्रियावानिति ; न चास्ति विशेषहेतुः, क्रियावद्वैधर्म्यान्निष्क्रियः, न पुनः क्रियावत्साधर्म्यात् क्रियावानिति विशेषहेत्वभावात् साधर्म्यसमः ॥ २ ॥

अनयोक्तृत्वरम्,—

गोत्वाद्गोसिद्धिवत् तत्सिद्धिः ॥ ३ ॥

साधर्म्यमात्रेण वैधर्म्यमात्रेण च साध्यमाधने प्रतिज्ञायमाने स्यादव्यवस्था, सा तु धर्मविशेषे नोपपद्यते ; गोसाधर्म्यात् गोत्वाज्जातिविशेषाद्गौः सिध्यति, न तु सास्त्राऽऽदिसम्बन्धात्-(फ)
अस्त्राऽऽदिवैधर्म्याद्गोत्वादेव गौः सिध्यति, न गुणादिभेदात् ;

नित्यभिमानात् सत्प्रतिपक्षदेशनाभासे चेत् । “अनेकान्तिकदेशनाभासा” इति वार्तिके त्वनेकान्तिकपदं योगात् सत्प्रतिपक्षपरम्, एकान्ततः साध्यसाधकत्वाभावात् ॥ २ ॥

अनयोक्तृत्वरत्वे बीजमाह ।—गोत्वात् गोसिद्धिर्गोव्यवहार इति सम्प्रदायः । बयन्तु,—गोत्वाद्गोवैतरासमवेतत्वे सति गोसमवेतात्सास्त्रादित्, एतेन व्याप्तिपक्षधर्मत्वे दर्शिते, गोर्गोत्वस्य तादात्म्येन गोरेव वा सिद्धिर्यथा, तथैव कृतकत्वादपि व्याप्तिः

(फ) अत्रातद्गुणसन्निधानो बहुव्रीहः ।

तच्चैतत् कृतव्यवस्थानमवयवप्रकरणे ; प्रमाणानामभिमन्वन्धा-
च्चैकार्यकारित्वं समानं वाच्य इति, हेत्वाभासाऽऽश्रया खल्वियम-
व्यवस्थिति ॥ ३ ॥

साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पादुभयसाध्यत्वाच्चीत्-
कर्षाप्रकर्षवर्णनावर्ण्यविकल्पसाध्यसमाः ॥ ४ ॥

दृष्टान्तधर्मं साध्येन ममासञ्जयन्नुत्कर्षममः । यदि
क्रियाहेतुगुणयोगाञ्छोष्टवत् क्रियावानेवाऽऽत्मा, लोष्टवदेव स्पर्श-

प्रकर्षमंतासङ्घितादनित्यत्वसिद्धिः, न तु व्याप्तिपक्षधर्मतारङ्घितात् साध्यमंतात् ; तथा
इति अदूषकसाधर्म्यात् प्रमेयत्वादितस्त्वत्रचनमदूषक स्वादित्ययं विगंघः ॥ ३ ॥

इति सम्यतिपक्षदेशनाभासाप्रकरणम् ।

क्रमप्राप्तं जातिषट्कं निरूपयति ।—उत्कर्षेण सम उत्कर्षसमः, एवमपकर्ष-
समीऽपि । वर्णनावर्ण्यनाथेति भावप्रधानो निर्देशः; वर्ण्यत्वाऽऽदिना समी वर्ण्यसमाऽऽदिः ।
अविद्यम नधर्माऽऽरोप उत्कर्षः, विद्यमानधर्मापचयोऽपकर्षः, वर्ण्यत्वं वर्णनीयत्व, तच्च
इन्द्रिग्धसाध्यकत्वाऽऽदि, तदभावोऽवर्ण्यत्वं, विकल्पो वैविध्य, साध्यत्वं पश्चादवयव-
साधनीयत्वम् ; साध्यदृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पादिति पश्चानामुल्लानबौजम् ; उभयसाध्य-
त्वादिति षष्ठम् । तदयमर्थः,—साध्यतेऽवेति साध्यं पक्षः, तथा च साध्यदृष्टान्तयो-
रित्यस्य पक्षदृष्टान्तयोरन्यतरस्मिन्नित्यर्थः, धर्मविकल्पो धर्मस्य वैचित्र्यम् ; तन्न क्वचित्कत्त्वं,
क्वचिदसत्त्वम्, प्रकृते साध्यसाधनान्यतररूपस्य धर्मस्य विकल्पात्सात्वाद्दयोऽविद्यमान-
धर्माऽऽरोपः, स उत्कर्षसमः, व्याप्तिमपुरस्कृत्य पक्षदृष्टान्तान्यतरस्मिन् साध्यसाधनान्य-
तरेणाविद्यमानधर्मप्रसञ्जनम् उत्कर्षसम इति क्वचित्तार्थः ; यथा शब्दोऽनित्यः कृतकत्वा-
दिति स्थापनायाम्, अनित्यत्वेन कृतकत्वं घटे रूपमहचरितम्, अतः शब्दोऽपि रूपवान्
स्यात् ; तथा च विवक्षितविपरीतसाधनाद्विगंघविकल्पो हेतुः, तद्वेशवाभासा चेद्यम् । एव
आवणशब्दसाधर्म्यात् कृतकत्वाद्घटोऽपि आवणः स्यादविगंघान् ; वस्तुतस्तु घटे आवण-
त्वाऽऽपादनेऽर्थान्तरम्, अत उक्तखल्लये दृष्टान्तपदं साध्यपदञ्च न देयम् । अपकर्ष-
समायान् धर्मविकल्पाः, धर्मस्य सङ्घचरितधर्मस्य विकल्पोऽसत्त्वं, ततः अपकर्षः साध्य-
साधनान्यतरस्याभावप्रसञ्जनम् ; तथा च पक्षदृष्टान्तान्यतरस्मिन् व्याप्तिमपुरस्कृत्य
सङ्घचरितधर्माभावेण हेतुसाध्यान्यतराभाप्रसञ्जनमपकर्षसमा ; यथा शब्दोऽनित्यः

वानपि प्राप्नोति ; अथ न स्वर्गवान्, लोष्टवत् क्रियावानपि न प्राप्नोति, विपर्यये वा विशेषो वक्तव्य इति । साध्ये धर्माभावं

कृतकत्वादित्यत्र यद्यनित्यसहचरितघटधर्मांत कृतकत्वादनित्यः शब्द , तदा कृतकत्वानित्यत्वसहचरितघटधर्मरूपवत्त्वव्याहृत्या शब्दे कृतकत्वस्यानित्यत्वस्य च व्यावृत्तिः स्यात्, आद्ये—अभिहितदेशना, द्वितीये—साधकदेशना; एवं शब्दे कृतकत्वसहचरितश्रावणत्वस्य नयोक्तृदात्रनित्यत्वकृतकत्वसहचरितश्रावणत्वस्य च व्याहृत्या घटेऽनित्यत्व कृतकत्वस्य व्यावृत्तंवेति । दृष्टान्ते साध्यसाधनवक्तव्यदेशनाभासाऽपौरुषम् ; यत्तु वार्त्तिके,—“शब्दो नीरूपः इतिवत् घटोऽपि नीरूपः स्यादित्यपकर्ष इति” तदसत्, घटे नीरूपत्वाऽऽपादन-स्यार्थान्तरत्वात् ; आचार्यस्वरसोऽप्येवम् ; यत्तु वैधर्म्यसमाया अत्रैवान्तर्भावः स्यादिति, तत्र, उपधेयसङ्करेऽप्युपधेरसङ्करात् । वर्धसमायान्तु सभ्यः सिद्धाभाववत् सन्दिग्ध-साध्यकाऽऽदिवा, तस्य धर्मः सन्दिग्धसाध्यकाऽऽदिद्विहेतुः, तस्य विकल्पान्तरत्वात्, दृष्टान्ते वर्धत्वस्य सन्दिग्धसाध्यकत्वस्यऽऽपादनं वर्धसमायः ; तदग्रमयः,—पक्षज्ञातहेतुर्हि गमकः, पक्षस्य सन्दिग्धसाध्यक, तथा च सन्दिग्धसाध्यकज्ञातहेतुस्त्वया दृष्टान्तेऽप स्वीकार्ये, तथा च दृष्टान्तस्यापि सन्दिग्धसाध्यकत्वात्पक्षज्ञातत्वानिश्चयादसाधारण्य हेतुः, तद्देशनाभासा चेयं, हेतुः सन्दिग्धसाध्यकवृत्तिर्द्यदि न दृष्टान्ते, तदा गमकहेत्व-भावात् साधनविकल्पो दृष्टान्तः स्यादिति भावः । अवर्धसमायान्तु दृष्टान्ते सिद्धसाध्यके यो धर्मो हेतुः, तस्य सत्त्वात्, पक्षे शब्दादावसन्दिग्धसाध्यकत्वाऽऽपादनमवर्धसमाय, दृष्टान्तं हेतोर्यादृशत्वं, तादृशो हेतुरेव गमक इत्यभिमानेन एवमापादनम् ; दृष्टान्ते यो हेतुः सिद्धसाध्यकवृत्तिः, स चेन्न पक्षे, तदा गमकहेत्वभावात् स्वरूपसिद्धिः स्यात्, अतस्त्वादृशो हेतुरवश्यं पक्षलाभिमते स्वीकार्यः ; तथा च सन्दिग्धसाध्यकत्वलक्ष्य-पक्षलाभादाश्रयासिद्धिः ; असिद्धिदेशनाभासा ज्ञेयम् । विकल्पसमयान्तु पक्षे दृष्टान्ते च यो धर्मः, तस्य विकल्पो विरुद्धः कल्पो व्यभिचारित्वम् ; उपलक्ष्य चैतत् अन्यज्ञात-धर्मस्यापि बोध्यम् । व्यभिचारोऽपि हेतोरधर्मान्तरं प्रति, धर्मान्तरस्य साध्य प्रति, धर्मान्तरस्य धर्मान्तरं प्रति वा ; तथा च कस्यचिद्धर्मस्य क्वचिद्व्यभिचारदर्शनेन धर्मत्वाविशेषात् प्रकृतहेतौः प्रकृतसाध्यं प्रति व्यभिचाराऽऽपादनं विकल्पसमाय ; यथा शब्दोऽनित्यः कृतकत्वादित्यत्र कृतकत्वस्य युक्तत्वव्यभिचारदर्शनाद्भूतत्वस्यानित्यत्व-व्यभिचारदर्शनादनित्यत्वस्य भूतत्वव्यभिचारदर्शनाद्धर्मत्वाविशेषात् कृतकत्वमप्यनित्यत्वं व्यभिचरेत् ; इत्यनैकान्तिकदेशनाभासा चेयम् । पक्षदृष्टान्ताऽऽदेः प्रकृतसाध्य-वृत्त्येवाऽऽपादनं साध्यसमाय ; तदायमाशयः,—एतत्प्रथमसाध्यस्यैवानुमितिविषयत्वम् ;

दृष्टान्तात् प्रसञ्जयतोऽपकर्षममः । लोष्टः खलु क्रियावान-
 विभुर्दृष्टः, काममात्माऽपि क्रियावानविभुरस्तु, विपर्यये वा
 विशेषो वक्तव्य इति । ख्यापनोयो वण्यः, विपर्ययादवण्यः,
 तावेतो साध्यदृष्टान्तधर्मो, विपर्ययस्य तौ वण्यविपर्ययसमी
 भवतः । साधनधमेयुक्ते दृष्टान्ते धमान्तरविकल्पात् साध्यधर्म-
 विकल्पं प्रसञ्जयतो विकल्पसमः । क्रियाहेतुगुणयुक्तं किञ्चिद्गुरु,
 यथा लोष्टः ; किञ्चिद्गुरु, यथा वायुः । एवं क्रियाहेतुगुणयुक्तं
 किञ्चित् क्रियावत् स्यात्, यथा लोष्टः ; किञ्चिदक्रियं, यथाऽऽत्मा,
 विशेषो वा वाच्य इति । हेत्वाद्यवयवसामर्थ्ययोगी धर्मः साध्यः,
 तं दृष्टान्ते प्रसञ्जयतः साध्यसमः । यदि यथा लोष्टः, तथाऽऽत्मा
 प्राप्तः, तर्हि यथाऽऽत्मा, तथा लोष्ट इति ; साध्यश्चायमात्मा
 क्रियावानिति, कामं लोष्टोऽपि साध्यः ; अथ नैवं, न तर्हि
 यथा लोष्टः, तथाऽऽत्मा ॥ ४ ॥

एतेषामुत्तरम्.—

किञ्चित्साधर्म्यादुपसंहारसिद्धेर्वैधर्म्यादप्रतिषेधः ॥५॥

अलभ्यः सिद्धस्य निङ्गवः, सिद्धञ्च किञ्चित्साधर्म्यादुप
 तथा च पचाऽऽदरनामातविषयत्वात् साध्यवदेतत्प्रयोगसाध्यत्वम्, अतः साध्यसमा ;
 तथा हि, पचाऽऽदरे पूर्वं सिद्धत्वे एतत्प्रयोगसाध्यत्वाभावाच्चानुमितिविषयत्वम् ;
 पूर्वमसिद्धत्वे पचाऽऽदरेजानादाश्रयासिद्धादयः ; तद्देशनाभावात् चेत्यम् । स्वार्थस्तु
 उभयसाध्यत्वात्, उभयं पचदृष्टान्तौ, तद्धर्मो हेत्वादिः, तत्साध्यत्व तदधीनानुमिति
 विषयत्वम् ; साध्यस्यैव पचाऽऽदरेपीति तुल्यताऽऽपादनम् इति, लिङ्गोपाहितभानमते
 लिङ्गस्यानुमितिविषयत्वात् साध्यसमत्व, हेतोश्च साध्यत्वे हेतुभानं, दृष्टान्तोऽपि
 साध्य इत्याशयः ॥ ४ ॥

एतासामुत्तरत्वे औजसाच्च ।—किञ्चित्साधर्म्यात् साधर्म्यविशेषात् व्याप्ति-
 संहितात्, उपसंहारसिद्धः साध्यसिद्धेः, वैधर्म्यादेतद्विपरीतात्, व्याप्तिनिरपेक्षात्
 साधर्म्याभावात्, भवता कृतः प्रतिषेधो न सम्भवतीत्यर्थः, अन्यथा प्रमेयत्वरूपासाधक-
 साधर्म्यात् तद्दूषणमप्यसंभक् स्यादिति भावः ; तथा चायं क्रमः,—अनित्यत्वव्याप्यात्

मनम् ; यथा गौस्तथा गवय इति ; तत्र न लभ्यो गोगवययो-
र्धर्मविकल्पश्चोदयितुम् ; एवं साधके धर्मे दृष्टान्ताऽऽदिसामर्थ्ययुक्ते
न लभ्यः साध्यदृष्टान्तयार्धर्मविकल्पाद्बैधर्म्यात् प्रतिषेधां वक्तु-
मिति ॥ ५ ॥

साध्यातिदेशाच्च दृष्टान्तोपपत्तेः ॥ ६ ॥

यत्र लौकिकपरोक्षकाणां बुद्धिसाम्यं, तेनाविपरीतोऽर्थो-
ऽतिदिश्यते प्रज्ञापनार्थम् ; एवं साध्यातिदेशाद्दृष्टान्त उपपद्य-
माने साध्यत्वमनुपपन्नमिति ॥ ६ ॥

कृतकत्वात् शब्देऽनित्यत्वमुपमहराम्, न तु कृतकत्व रूपस्यपि व्याप्य, येन ततो
रूपमप्यापादनीयं शब्द , एवम् अनित्यत्व न रूपस्याप्य, येन रूपभावादनित्यत्वाभावाः
शब्दे स्यात्, एव वय्यमसिपि किञ्चित्साध्यात् व्याप्यताऽवच्छेदकावाच्छेदनाऽतीः
साध्यासिद्धिः, तादृशहेतुमत्त्वञ्च दृष्टान्तताप्रयोजकं, न तु पक्षे यावद्दिग्गन्थावाच्छेदो
हेतुः, तावदवाच्छेदहेतुमत्त्वम्, अन्यथा त्वयाऽपि दूषणोद्यो दृष्टान्तो कर्त्तव्यः, साऽपि
न स्यात् ; एवमवय्यमसिपि व्याप्यताऽवच्छेदकावाच्छेदस्य दृष्टान्तदृष्टस्य पक्षे सत्त्वान्
साध्यासिद्धिः, न तु दृष्टान्तवृत्तिश्रावणवर्त्तव्यस्य पक्षे सत्त्वम् ; एव विकल्पसमिपि
प्रकृतसाध्यव्याप्यात् प्रकृतहेताः साध्यासाद्ध, तदधर्म्यात् यत्काचद्वाभिचारात् कृतः
अतिषेधा न सम्भवति, न हि यत्काचद्वाभिचारादेव प्रकृतहेतोः प्रकृतसाध्यासाधकत्वम्,
अतिप्रसङ्गतम्, एव साध्यसमिपि व्याप्यताऽतीः सिद्धे पक्षे साध्यासाद्ध, न तु पक्ष-
दृष्टान्तादर्थोऽप्यनेन साध्यन्ते, तथा सति काचदपि साध्यासाहनं स्यात्, तदीयदूषण-
नापि अवलोक्येत ॥ ५ ॥

वय्यावय्यसम,ध्यसमसु समाध्यन्तरमप्याह ।—दृष्टान्तोपपत्तेः साध्यातिदेशात्,
दृष्टान्त हि साध्यवर्त्तव्यदिश्यते, तावदेव दृष्टान्तत्वमुपपद्यते, न त्वग्नौ धर्मः, पक्ष-
दृष्टान्तयारभेदाऽऽपत्तेः, पक्षाऽऽदरपि साध्यसमत्वमेतन् प्रत्युक्तम् । दृष्टीऽन्तो दृष्टान्तः
पक्षः, तस्माद्वाङ्मनान्यतः पक्षात्कात्तनात्, तथा च साध्यव्यातिदेशात् साधनात् नच
इत्युच्यते, न तु पक्षाऽपि साध्यत, अतिप्रसङ्गादिति भावः ॥ ६ ॥

प्राप्य साध्यमप्राप्य वा हेतोः प्राप्त्या अवि-
शिष्टत्वादप्राप्त्या असाधकत्वाच्च प्राप्त्यप्राप्ति-
समौ ॥ ७ ॥

हेतुः प्राप्य वा साध्यं साधयेत् ?—अप्राप्य वा ? न तावत्
प्राप्य, प्राप्त्यामविशिष्टत्वादसाधकः ; द्वयोर्विद्यमानयोः प्राप्तेौ
सत्यां किं कस्य साधकं साध्यं वा ? अप्राप्य साधकं न भवति,
नाप्राप्तः प्रदीपः प्रकाशयतीति ; प्राप्त्या प्रत्यवस्थानं प्राप्तिममः,
अप्राप्त्या प्रत्यवस्थानमप्राप्तिममः ॥ ७ ॥

अनयोरुत्तरम्,—

घटाऽऽदिनिष्पत्तिदर्शनात् पीडने चाभि-
चारादप्रतिषेधः ॥ ८ ॥

उभयथा खल्वयुक्तः प्रतिषेधः, कर्तृकरणाधिकरणानि प्राप्य

क्रमप्राप्तौ प्राप्त्यप्राप्तिममौ लक्षयति ।—हेतोरिति साधकत्वमिति शङ्कः । प्राप्तिपक्षे
दोषमाह, प्राप्त्याऽविशिष्टत्वादिति ।—दधीरपि प्रसक्तविशेषात् किं कस्य साधकम् ?
अप्राप्तिपक्षे दोषमाह, अप्राप्तेति ।—अप्राप्तस्य साधकत्वेऽतन्मङ्गात्, साधकत्वञ्चात्र
कारकज्ञापकसाधारणम् ; एवञ्च कारकज्ञापकलक्षण साधनं कार्यज्ञाञ्चलक्षणेन
साध्येन सम्बद्ध सत्साधक चेत्, तदा कृत्वाविशेषात् कार्यकारणभावः, तदन्वयस्य
प्रागेव ज्ञातत्वात् ज्ञाप्यज्ञापकभावः, प्राप्त्योर्न जन्मजनकभावः । प्राप्तत्वेन लवणा-
दकयोर्विवाभेदादित्यश्व इत्यन्ये ; तथा च प्राप्त्याऽविशेषादर्शनत्वाऽऽप्यवस्थानं
प्राप्तिममम् । यदि चाप्राप्य लिङ्गं साध्यबुद्धिं जनयति, साध्याभावबुद्धिमेव किं तन्न
जनयेत् ? अप्राप्तत्वाविशेषात् ; तथा चाप्राप्त्या साधकत्वादितिऽऽप्यवस्थानमप्राप्तिममम् ।
अतिकूलतर्कदर्शनाभासे चेमे ॥ ७ ॥

अनदीरसदुत्तरत्वे बीजमाह ।—दृष्टादितो घटाऽऽदिनिष्पत्तिदर्शनात् सर्वलोक-
प्रत्यक्सिद्धत्वात्, अभिचारात् श्लेनादितः, शत्रुपीडने च व्यभिचारात् तदुक्तः प्रक्षिप्त
सम्भवति ; न हि कारणं दृष्टाऽऽदि प्रागेव घटाऽऽदिना सम्बद्धम्, अपि तु दृष्टादितः ;

सृदं घटाऽऽदिकार्थं निष्पादयान्त, अभिचाराच्च पीडने रुति
दृष्टमप्राप्य साधकत्वमिति ॥ ८ ॥

दृष्टान्तस्य कारणानपदेशात् प्रत्यवस्थानाच्च
प्रतिदृष्टान्तेन प्रसङ्गप्रतिदृष्टान्तसमौ ॥ ९ ॥

साधनस्यापि साधनं वक्तव्यमिति प्रसङ्गे प्रत्यवस्थानं
प्रसङ्गममः प्रतिषेधः । क्रियाहेतुगुणयोगी क्रियावान् लोष्ट
इति हेतुर्नापदिश्यते ; न च हेतुमन्तरेण मिद्धिरस्तौति । प्रति-
दृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानं प्रतिदृष्टान्तममः । क्रियावानात्मा, क्रिया-
हेतुगुणयोगात् लाष्टर्वादित्युक्ते प्रतिदृष्टान्त उपादीयते, क्रिया-
हेतुगुणयुक्तमाकाशं निष्क्रियमिति । कः पुनराकाशस्य क्रिया-
हेतुर्गुणः ? वायुना संयोग. संस्कारापेक्षः वायुवनस्पतिसंयोग-
वर्दाति ॥ ९ ॥

श्वेनाऽऽदिरप्युद्देश्यतया पीडा जनयति, अन्यथा लोकवेदासिद्धकायकारणभावाच्छब्दं
त्वदुक्तो हेतुरप्यसाधकः स्यादिति ॥ ८ ॥

इति प्राप्तप्रसिसमजातिद्वयप्रकरणम् ।

क्रमप्राप्तिं प्रसङ्गप्रतिदृष्टान्तसमौ जातौ लक्षयति ।—दृष्टान्तस्य कारणं प्रमाणं,
तदनपदेशोऽनभिधानम्, अभिधानज्ञानतिप्रयोजनकम्, तथा च दृष्टान्तस्य साध्यवत्त्वं
प्रमाणाभावात् प्रत्यवस्थानमथ ; यद्यपौद सदुत्तरमेव, तथाऽपि दृष्टान्ते प्रमाणां
वाच्य, तत्रापि प्रमाणान्तरमित्यनवस्थया प्रत्यवस्थाने तात्पर्यम् ; तदुक्तमाचार्यैः,—
“अनवस्थाभासप्रसङ्गः प्रसङ्गसमः” इति । एतन्मते हेतोर्हेत्वन्तरमित्यनवस्थाऽपि
प्रसङ्गसम एव, पूर्वमते तु हेत्वनवस्थाऽऽदिकं वक्ष्यमाणाऽऽक्तिगणेष्वन्तर्भूतमित्य
विशेषः । अनवस्थादेशनाभासा चयम् । प्रतिदृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानात् प्रतिदृष्टान्तसमः,
एतच्च सावधारणम्, तत्र प्रतिदृष्टान्तमात्रवत्त्वेन व्याप्तिसपुरस्कृत्य प्रत्यवस्थानमर्थः, तत्र
साधन्यसमाव्युदास । यदि घटदृष्टान्तबलीनानित्यः शब्दः, तदाऽऽकाशदृष्टान्तबलीन
नित्य एव स्यात्, नित्य, किं न स्यादिति बाधः प्रतिरोधी वाऽऽपादनीयः, हेतुरनङ्गम् ;
दृष्टान्तमात्रबलादेव साध्यसिद्धिरित्यभिमानः । बाधप्रतिरोधान्तरदशभासा
चयम् ॥ ९ ॥

अनयोक्तृत्तरम्,—

प्रदीपाऽऽदानप्रसङ्गनिवृत्तिवत्तद्विनिवृत्तिः ॥ १० ॥

इदं तावदयं पृष्ठो वक्तुमर्हति, अथ के प्रदीपमुपाददते ?—
किमर्थं वा ?—इति ; दिदृक्षमाणाः दृश्यदर्शनार्थमिति । अथ
प्रदीपं दिदृक्षमाणाः प्रदीपान्तरं कस्मान्नोपाददते ? अन्तरेणापि
प्रदीपान्तरं दृश्यते प्रदीपः, तत्र प्रदीपदर्शनार्थं प्रदीपोपादानं
निरर्थकम् । अथ दृष्टान्तः किमर्थमुच्यते इति ?—अप्रज्ञातस्य
ज्ञापनार्थमिति । अथ दृष्टान्ते कारणापदेशः किमर्थं दृश्यते ?
यदि प्रज्ञापनार्थं, प्रज्ञातो दृष्टान्तः ; स खलु लौकिकपरीक्ष-
काणां यस्मिन्नर्थं बुद्धिसाम्यं, स दृष्टान्तः, इति तत्प्रज्ञानार्थः
कारणापदेशो निरर्थकः, इति प्रसङ्गसमस्योत्तरम् ॥ १० ॥

अथ प्रतिदृष्टान्तसमस्योत्तरम्,—

प्रतिदृष्टान्तहेतुत्वे च नाहेतुर्दृष्टान्तः ॥ ११ ॥

प्रतिदृष्टान्तं ब्रुवता न विशेषहेतुस्पदिश्यते,—अनेन
प्रकारेण प्रतिदृष्टान्तः साधकः, न दृष्टान्त इति ; एवं प्रति-

प्रसङ्गसमं प्रत्युत्तरमाह ।—दृष्टान्तो हि निदर्शनस्थानत्वेन साध्यनिश्चयार्थमपेक्ष्यते,
न तु दृष्टान्तदृष्टान्ताऽऽद्यनवस्थितपरम्परया लोकसिद्धा युक्तिसिद्धा वा ; अन्यथा
अत्राऽऽदिप्रत्यक्षाय प्रदीप इव प्रदीपप्रत्यक्षार्थमनवस्थितप्रदीपपरम्परया प्रसज्येत, त्वदीय-
साधनमपि व्याहन्वते ॥ १० ॥

प्रतिदृष्टान्तसमं प्रत्युत्तरमाह ।—अनायमुत्तरकर्म,—प्रतिदृष्टान्तस्वया किमर्थ-
मुपादीयते ?—मदीय हेतौर्वाधार्थं, सत्प्रतिपक्षितत्वार्थं वा ? नाऽऽद्यः, यतः प्रतिदृष्टान्तस्य
हेतुत्वे स्वाधसाधकत्वे, मदीयो दृष्टान्तो नाहेतुः नासाधकः, तथा च तुल्यबलत्वात्
बाधः ; न वा द्वितोषोऽपि, यतः प्रतिदृष्टान्तस्य स्वाधसाधकत्वे उच्यमाने नाहेतु-
र्दृष्टान्तः, मदीयो दृष्टान्तस्तु सहेतुकत्वादधकत्वः । ब्रुवतो हेतुं विना दृष्टान्तः

दृष्टान्तहेतुत्वे नाहेतुर्दृष्टान्त इत्युपपद्यते ; स च कथमहेतुर्न
स्वात् ? यद्यप्रतिषेधः साधकः स्यादिति ॥ ११ ॥

प्रागुत्पत्तेः कारणाभावादन्यत्पत्तिसमः ॥ १२ ॥

अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वात् घटवदित्युक्ते अपर
ग्राह्य,—प्रागुत्पत्तेरनुत्पन्ने शब्दे प्रयत्नानन्तरीयकत्वमनित्यत्व-
कारणं नास्ति, तदभावान्नित्यत्वं प्राप्तं, नित्यस्य चोत्पत्तिर्नास्ति ;
अनुत्पत्त्या प्रत्यवस्थानमनुत्पत्तिसमः ॥ १२ ॥

अस्योत्तरम्,—

तथाभावादुत्पन्नस्य कारणोपपत्तेर्न कारणप्रति-
षेधः ॥ १३ ॥

तथाभावादुत्पन्नस्येति, उत्पन्नः खल्वयं शब्द इति भवति,

मात्रेण न सत्प्रतिपक्षसम्भावना, तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानाभावात् ; हेतूपादाने तु
सदुत्तरत्वमवति भावः इति ॥ ११ ॥

इति प्रसङ्गसमप्रतिदृष्टान्तसमप्रकरणम् ।

कामप्राप्तमनुत्पत्तिसमं लक्षयति ।—प्रागुत्पत्तेरिति, साधनाङ्गस्येति शेषः । कारणा-
भावात् हेत्वभावात् ; तथा च, साधनाङ्गपक्षहेतुदृष्टान्तानामनुत्पत्तेः प्राक् हेत्वभाव
इत्यनुत्पत्त्या प्रत्यवस्थानमनुत्पत्तिसमः ; यथा घटो रूपवान् गन्धात् पटवदित्युक्ते
घटोत्पत्तेर्गन्धोत्पत्तेश्च पूर्वं हेत्वभावादसिद्धिः ; पटे च गन्धोत्पत्तेः पूर्वं हेत्वभावेन
दृष्टान्तसिद्धिः, एवम् आद्यक्षणे रूपाभावाद्वाधश्च, अनुत्पत्त्या प्रत्यवस्थानस्य तत्रापि
सत्त्वात् उत्पत्तेः पूर्वं हेत्वाद्यभावेन प्रत्यवस्थानस्यैव लक्ष्यत्वात् जातित्वे सतीति च
विशेषणीयम् ; तेनोत्पत्तिकालावच्छिन्नो घटो गन्धवानित्यत्र बाधेन प्रत्यवस्थाने
जातित्वसिद्धिः । असिद्ध्यादिदेशनाभासा चैयम् ॥ १२ ॥

अस्योत्तरमाह ।—उत्पन्नस्य तथाभावात् घटाद्यात्मकत्वात्, तत्र कारणस्य
हेतोः, उपपत्तेः सत्त्वात्, कथं कारणप्रतिषेधः ? अयमाशयः,—पक्षे हेत्वभावोऽसिद्धिः,
न त्वनुत्पन्ने हेत्वभावः सम्भवति, अधिकरणाभावात् ; न हि हेत्वभावमात्रासिद्धिः,
त्वदौद्यहेतीरपि क्वचिदभावसत्त्वात् ; एतेन दृष्टान्तसिद्धिष्व्याख्याता, यदा कदाचिद्धेत्त-

प्रागुत्पत्तेः शब्द एव नास्ति, उत्पन्नस्य शब्दभावात् ; शब्दस्य सतः प्रयत्नानन्तरीयकत्वमानत्वकारणमुपपद्यते, कारणा-
पपत्तेरयुक्ताऽयं दाषः, प्रागुत्पत्तेः कारणाभावादिति ॥ १३ ॥

सामान्यदृष्टान्तयोरैन्द्रियकत्वे समाने नित्या-
नित्यसाधर्म्यात् संशयसमः ॥ १४ ॥

अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वात् घटवत्, इत्युक्ते हेतौ संशयेन प्रत्यवतिष्ठति, सति प्रयत्नानन्तरीयकत्वे अस्त्येवास्त्यं नित्येन सामान्येन साधर्म्येन्द्रियकत्वम्, अस्ति च घटेना-
नित्येन, अतो नित्यानित्यसाधर्म्यादनिवृत्तः संशय इति ॥ १४ ॥

अस्योत्तरम्,—

साधर्म्यात् संशये न संशयो वैधर्म्यादुभयथा
वा संशयो(ये)ऽत्यन्तसंशयप्रसङ्गो नित्यत्वानभ्युप-
गमाच्च सामान्यस्याप्रतिषेधः ॥ १५ ॥

विशेषाद्वैधर्म्यादवधार्यमाणेऽर्थे पुरुष इति न स्थाणुपुरुष-
सत्त्वेनैव दृष्टान्तलोपपत्तेः, एव हेलाटोनां यदा कदाचित्पच सत्त्वादेव हेलादि-
भावः, न तु सार्वत्रिकी तदपेक्षति ॥ १३ ॥

इत्यनुत्पत्तिसमप्रकरणम्-।

कमप्राप्त संशयसमं लक्षयति ।—नित्यानित्यसाधर्म्यादिति सशयकारणीपलक्षणम् ;
तेन समानधर्मदर्शनाऽऽदिशत्किञ्चत्सशयकारणवलात् संशयेन प्रत्यवस्थापं सशयसमः,
अधिकन्तु उदाहरणपरम् । तथा हि, शब्दोऽनित्यः काव्यत्वाद्घटवदित्युक्ते, सामान्ये
गोत्वाऽऽदौ दृष्टान्ते घटे ऐन्द्रियकत्व तुल्यम् ; यथा काव्यत्वाद्घटवदित्युक्ते, सामान्ये
नित्येन, तथा ऐन्द्रियकत्वात् सशयकारणादनित्यत्व सन्दिह्यताम् ; एव शब्दत्वाऽऽद्यसाधर्म्य-
दर्शनादपि सशयो बोध्यः, तथा च हेतुज्ञानेऽप्रामाण्यशङ्काऽऽधानद्वारा साध्यसशयत्
सूत्रप्रतिपक्षदेशनाभासेयम् ॥ १४ ॥

अस्योत्तरम् ।—साधर्म्यात् साधर्म्यदर्शनात्, सशये आपाद्यज्ञानेऽपि न संशयः,

साधर्म्यात् संशयोऽवकाशं लभते, एवं वैधर्म्याद्विशेषात् प्रयत्नानन्तरीयकत्वादवधार्यमाणे शब्दस्थानित्यत्वे नित्यानित्यसाधर्म्यात् संशयोऽवकाशं न लभते, यदि वै लभेत, ततः स्थाणुपुरुषसाधर्म्यानुच्छेदादत्यन्तं संशयः स्यात्, गृह्यमाणे च विशेषे नित्यसाधर्म्यं संशयहेतुरिति नाभ्युपगम्यते, न हि गृह्यमाणे पुरुषस्य विशेषे स्थाणुपुरुषसाधर्म्यं संशयहेतुर्भवति ॥ १५ ॥

उभयसाधर्म्यात् प्रक्रियासिद्धेः प्रकरणसमः ॥१६॥

उभयेन नित्येन चानित्येन साधर्म्यात् पक्षप्रतिपक्षयोः प्रवृत्तिः प्रक्रिया ; अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकत्वाद्दृष्टवदित्येकः पक्षं प्रवर्त्तयति, द्वितीयश्च नित्यसाधर्म्यात् प्रतिपक्षं प्रवर्त्तयति, नित्यः शब्दः श्रावणत्वात् शब्दत्ववत् इति । एवञ्च सति प्रयत्नानन्तरीयकत्वादिति हेतुरनित्यसाधर्म्येणोच्यमानो न प्रकरणमतिवर्त्तते, प्रकरणानतिवृत्तेः निर्णयानतिवर्त्तनम् ; समानच्चैतन्नित्यसाधर्म्येणोच्यमाने हेतौ, तदिदं प्रकरणा-

वैधर्म्याद्वैधर्म्यदर्शनात् ; यदि च काश्चित्कपविशेषदर्शनेऽपि संशयः, तदाऽत्यन्तसंशयप्रसङ्गः संशयानुच्छेदप्रसङ्गः । न च तदाऽभ्युपगन्तुं शक्यमित्याह, नित्यत्वेति । — सामान्यस्य समानधर्मदर्शनस्य, नित्यत्वानभ्युपगमात् नित्यसंशयजनकत्वानभ्युपगमात् ; तथा सति त्वदीयहेतुरपि न परपक्षप्रतिषेधकः स्यादिति भावः । सामान्यस्य गीत्वाऽऽदे-
नित्यत्वानभ्युपगमात् नित्यत्वानभ्युपगमप्रसङ्गात् ; तदापि साधारणधर्मप्रमेयत्वाऽऽदिना संशय एव स्यादिति कैचित् ॥ १५ ॥

इति संशयसमप्रकरणम् ।

क्रमप्राप्तं प्रकरणसमं लक्षयति ।—उभयसाधर्म्यात् अन्वयसङ्घारान्तरितिकसङ्घारान्तरा, प्रक्रिया प्रकर्षण क्रियासाधन, विपरीतसाधनमिति फलितार्थः, तस्मिन्समस्य पूर्वमेव सिद्धेः ; तथा चाधिकव्यवहारेणाऽऽरोपितप्रमाणान्तरेण बाधेन

नतिवृत्त्या प्रत्यवस्थानं प्रकरणसमः । समानञ्चैतद्वैधर्म्यंऽपि ;
उभयवैधर्म्यात् प्रक्रियासिद्धेः प्रकरणसम इति ॥ १६ ॥

अस्योत्तरम्.—

प्रतिपक्षात् प्रकरणसिद्धेः प्रतिषेधानुपपत्तिः
प्रतिपक्षोपपत्तेः ॥ १७ ॥

उभयसाधर्म्यात् प्रक्रियासिद्धिं ब्रुवता प्रतिपक्षात् प्रक्रिया-
सिद्धिरुक्ता भवति, यद्युभयसाधर्म्यं, तत्रैकतरः प्रतिपक्ष
इति, एवं सत्युपपन्नः प्रतिपक्षो भवति, प्रतिपक्षोपपत्ते-
रनुपपन्नः प्रतिषेधः, यतः प्रतिपक्षोपपत्तिः प्रतिषेधोपपत्ति-
श्चेति विप्रतिषेधमिति, तत्त्वानवधारणाच्च प्रक्रियासिद्धिः,
विपर्यये प्रकरणावसानात्, तत्त्वावधारणे ह्यर्वासितं प्रकरणं
भवतीति ॥ १७ ॥

वैकाल्यासिद्धेर्हेतोरहेतुसमः ॥ १८ ॥

हेतुः साधनम् ; तत् साध्यात् पूर्वं पश्चात् सह वा भवेत् ?

प्रत्यवस्थानं प्रकरणसमः, यथा शब्दाऽनित्यः कृतकत्वादित्युक्ते नैतदेव, आरण्यत्वेन
नित्यत्वसाधकेन बाधात् । बाधदेशनाभासा चेयम् ॥ १६ ॥

अस्योत्तरनाह ।—प्रतिपक्षादिपरोतसाध्यसाधकत्वेनाभिमताच्छ्रावणत्वाऽऽदितः,
प्रकरणासाङ्गहास्य मदीयसाध्यस्य यः प्रतिषेधः त्वया क्रियते, तस्यानुपपत्तिः ;
कुतः ?—प्रतिपक्षोपपत्तेः त्वत्पक्षोपपत्तेश्च प्रतिपक्षस्य मदीयपक्षस्य, उपपत्तेः साधनात् ।
अयमाशयः,—आरण्यत्वेन पूर्वं नित्यत्वस्य साधनात् यो बाध उच्यते, स नापपद्यत,
पूर्वं साधितस्य बलवत्त्वाभावात्, कदाचित् कृतकत्वेनानित्यत्वस्यापि पूर्वं साधनादिति
त्वत्पक्षप्रतिषेधोऽपि स्यात् ॥ १७ ॥

इति प्रकरणसमप्रकरणम् ।

क्रमप्राप्तमहेतुसमं लक्षयति ।—वैकाल्यं काव्यकालतत्पूर्वापरकालाः, तेन हेतोर-
सिद्धेः हेतुत्वासिद्धेः ; अयमर्थः,—दृष्टाऽऽदकं घटाऽऽदेनं पूर्ववर्तिततया कारणम् ;
कदाचिं घटाऽऽदेनं भावात् कस्य कारणं स्यात् ? अत एव न घटाद्युत्तरकालवर्तितत्वाऽपि

यदि पूर्वं साधनम्, असति माध्ये कस्य साधनम् ? अथ पश्चात्, असति साधने कस्येदं साध्यम् ? अथ युगपत् साध्यमाधने, इयावद्यमानयोः किं कस्य साधनम् ? किं कस्य साध्यम् ? इति हेतुना न विशिष्यते ; अहेतुना साधस्यात् प्रत्यवस्थानमहेतु-
ममः ॥ १८ ॥

अस्यात्तरम्,—

न हेतुतः साध्यसिद्धेस्त्रैकाल्यासिद्धिः ॥ १९ ॥

न त्रैकाल्यासिद्धिः ; कस्मात् ?—हेतुतः साध्यसिद्धेः । निर्वृत्तनीयस्य निर्वृत्तिः विज्ञेयस्य विज्ञानम् उभयं कारणतो दृश्यते, सोऽयं महान् प्रत्यक्षविषय उदाहरणमिति । यत् खलक्तम् “असति साध्यं कस्य साधनम्” इति ?—यत्, निर्वृत्त्येते, यच्च विज्ञाप्यते, तस्येति ॥ १९ ॥

प्रतिषेधानुपपत्तेः प्रतिषेद्धव्याप्रतिषेधः ॥ २० ॥

पूर्वं पश्चात् युगपद्वा प्रतिषेध इति नोपपद्यते, प्रतिषेधानुप-
पत्तेः स्थापनाहेतुः सिद्ध इति ॥ २० ॥

न वा समानकालवर्त्तितया तुल्यकालवर्त्तिनो सत्येतरविषाणयोश्चिवाविजिगमनाऽऽपत्तेः ; तथा च कालमन्वन्वखण्डनेनाहेतुतया प्रत्यवस्थानमहेतुममः, कारणमावखण्डनेन चातिहेतोरपि खण्डनात् तदमद्गृहः । प्रतिकूलनर्कदेशनाभासा चेत्यम् ॥ १८ ॥

अतोत्तरमह ।—त्रैकाल्यासिद्धिस्त्रैकाल्येन याऽसिद्धिरुक्ता, सा न ; कुतः ?—
हेतुतः साध्यसिद्धेः त्वयाऽप्यभ्युपगमात् ॥ १९ ॥

पूर्ववर्त्तितामावेष्टैव हेतुतासम्भवात्, अन्यथा त्वदीयहेतोरपि साध्यं न सिध्ये-
दित्याह ।— हेतुफलभावखण्डने प्रतिषेधस्याप्यनुपपत्तेः प्रतिषेद्धव्यस्य परकीयहेतीर्त्तं
प्रतिषेध इत्यर्थः ॥ २० ॥

इति षष्ठेऽनुसप्तप्रकरणम् ।

अर्थार्पित्ततः प्रतिपक्षसिद्धेरर्थार्पित्तिसमः ॥२१॥

अनित्यः शब्दः प्रयत्नानन्तरोयकत्वाद्दृष्टवदिति स्थापिते यत्र अर्थार्पित्वा प्रतिपक्षं साधयतोऽर्थार्पित्तिसमः, यदि प्रयत्नानन्तरोयकत्वादनित्यसाधर्म्यादनित्यः शब्द इति, अर्थार्पापद्यते नित्यसाधर्म्यान्नित्य इति ; अस्ति तु अस्य नित्येन साधर्म्यमस्पर्शत्वमिति ॥ २१ ॥

अस्योत्तरम्,—

अनुक्तस्यार्थापत्तेः पक्षहानिरूपपत्तिरनुक्तत्वा-
दनैकान्तिकत्वाच्चार्यापत्तेः ॥ २२ ॥

अनुपपाद्य सामर्थ्यमनुक्तमर्थादापद्यत इति ब्रुवतः पक्ष-
हानिरूपपत्तिः, अनुक्तत्वात् अनित्यपक्षसिद्धावर्थादापन्नं नित्य-
पक्षस्य हानिरिति, अनैकान्तिकत्वाच्चार्यापत्तेः ; उभयपक्षसमा-
ख्येयमर्थापत्तिः, यदि नित्यसाधर्म्यादस्पर्शत्वादाकाशवच्च नित्यः
शब्दः, अर्थार्पापन्नमनित्यसाधर्म्यात् प्रयत्नानन्तरोयकत्वादनित्य
इति ; न चेयं विपर्ययमात्रादेकान्तेनार्थापत्तिः, न खलु वै

कस्यप्राप्तमर्थापत्तिसम्बन्धं लक्षयति ।—अर्थापत्तिरर्थापत्त्याभासः ; तथा चार्थापत्त्या-
भासिन इतिपक्षसाधनाय प्रत्यवस्थानमर्थापत्तिसमः ; अयमाशयः,—अर्थापत्तिर्हि
उक्तेनानुक्तमात्रपति ; यथा शब्दाऽनित्य इत्युक्तेऽर्थादापद्यत्स्य नित्यम् ; तथा च
दृष्टान्तासिद्धिः विराधश्च । कृतकत्वादनित्य इत्युक्तेऽर्थादापन्नम् अन्यस्याङ्गतीर्णाधी-
सत्प्रतिपक्षो वा । अनुमानादनित्य इत्युक्ते प्रत्यङ्गान्नित्य इति च बाधः, विशेषविधेः
शेषनिषेधफलकत्वमित्यभिमानः । सर्वदोषदृशनाभासा चेयम् ॥ २१ ॥

अत्रोत्तरम् ।—किसुक्तेन अनुक्तं यत्किञ्चिदेवार्थादापद्यते ?—उक्तीपपादकं वा ?
आद्ये,—त्वत्पक्षहानिरप्यापाद्यता, त्वयाऽनुक्तत्वात्, अन्ये,—अस्या अर्थापत्तेरनैकान्ति-
कत्वम्, ऐकान्तिकत्वम् एकरूपसाधकत्वं बलं, तन्नास्ति ; न हि अनित्य इत्युक्तीपपादकं

घनस्य ग्रावः पतनमित्यर्थादापद्यते द्रवाणामपां पतनाभाव इति ॥ २२ ॥

एकधर्मीपपत्तेरविशेषे सर्वाविशेषप्रसङ्गात्
सङ्गावोपपत्तेरविशेषसमः ॥ २३ ॥

एको धर्मः प्रयत्नानन्तरीयकत्वं शब्दघटयोरूपपद्यत इत्य-
विशेषे उभयोरनित्यत्वे सर्वस्याविशेषः प्रसज्यते ; कथम् ?—
सङ्गावोपपत्तेः ; एको धर्मः सङ्गावः सर्वस्योपपद्यते, सङ्गावोपपत्तेः
सर्वाविशेषप्रसङ्गात् प्रत्यवस्थानमविशेषसमः ॥ २३ ॥

अस्योत्तरम्,—

क्वचित्तद्गर्मानुपपत्तेः क्वचिच्चोपपत्तेः प्रतिषेधा-
भावः ॥ २४ ॥

यथा साध्यदृष्टान्तयोरैकधर्मस्य प्रयत्नानन्तरीयकत्वस्योप-

नित्यत्वमिति ; न हि विशेषविधिमात्रं विशेषनिषेधफलकम्, अपि न सति तावर्थ्यं
क्वचित्, न हि नीलो घट इत्युक्ते सर्वमन्यदनीलमिति क्वचित् प्रतिपद्यते ॥ २२ ॥

इति अर्थापत्तिसमप्रकरणम् ।

अविशेषसमं लक्षयति।—एकस्य धर्मस्य कृतकत्वाऽऽदेः, शब्दे घटे चोपपत्तेः
सत्त्वात् ; यदि शब्दघटयोरनित्यत्वेनाविशेष लक्ष्यते, तदा सर्वेषामविशेषप्रसङ्गः ;
कृतः ?—सङ्गावोपपत्तेः (व) सतः सङ्गावस्य, ये भावा धर्माः सत्त्वप्रमेयत्वाऽऽदयः,
तेषामुपपत्तेः सत्त्वात् ; तथा च सर्वेषामभेदे यच्चाऽऽद्यविभागः, सर्वेषामेक-
जातीयत्वेऽवान्तरजात्युच्छेदः, सर्वेषामनित्यत्वे जात्यादिविलय इत्यादि । तथा च,
सङ्गाववृत्तिधर्मेषां विशिषाऽऽपादनमविशेषसम इति फलितम् । अत्र चाविशेषसम इति
लक्ष्यनिर्देशः, सङ्गावोपपत्तेः सर्वाविशेषप्रसङ्गादिति लक्षणं, शेषं व्युत्पादकम् । प्रतिशुद्ध-
सङ्गादेशनाभासा चेयम् ॥ २३ ॥

अर्थात्तरमाह ।—तद्गर्भस्य इतिः, धर्मो व्याप्तादिः, तस्य क्वचित् कृतकत्वाऽऽदौ,

(घ) प्रष्टौसमासात् ।

पक्षेऽनित्यत्वधर्मान्तरमविशेषः, न एवं सर्वभावानां सद्भावोप-
पत्तिनिमित्तं धर्मान्तरमस्ति, येनाविशेषः स्यात् ; अथ मतम्,
अनित्यत्वमेव धर्मान्तरं सद्भावोपपत्तिनिमित्तं भावानां सर्वत्र
स्यात्, इत्येवं खलु वै कल्प्यमाने अनित्याः सर्वे भावाः सद्भावोप-
पक्षेऽस्ति पक्षः प्राप्नोति ; तत्र प्रतिज्ञाऽर्थव्यतिरिक्तमन्यदुदाहरणं
नास्ति, अनुदाहरणश्च हेतुर्नास्तीति, प्रतिज्ञैकदेशस्य च
उदाहरणत्वमनुपपन्नम् ; न हि साध्यमुदाहरणं भवति, ततश्च
नित्यानित्यभावादनित्यानित्यत्वानुपपत्तिः ; तस्मात् सद्भावोप-
पक्षेः सर्वाविशेषप्रसङ्ग इति निरभिधेयमेतद्वाक्यमिति । सर्व-
भावानां सद्भावोपपक्षेऽनित्यत्वमिति ब्रुवताऽनुज्ञातं शब्द-
स्यानित्यत्वं, तत्रानुपपन्नः प्रतिषेध इति ॥ २४ ॥

उभयकारणीपपक्षेरुपपत्तिसमः ॥ २५ ॥

यद्यनित्यत्वकारणमुपपद्यते शब्दस्येत्यनित्यः शब्दः, नित्यत्व-
कारणमप्युपपद्यते अस्यास्पर्शत्वम्, इति नित्यत्वमप्युपपद्यते ;
उभयस्थानित्यत्वस्य नित्यत्वस्य च कारणीपपत्त्या प्रत्यवस्थान-
मुपपत्तिसमः ॥ २५ ॥

उपपत्तेः सत्त्वात्, क्वचित् सत्त्वाऽऽदौ, अनुपपत्तेः अभावात्, तदुक्तस्य प्रतिषेधस्याभावा-
ऽसम्भवं इत्यर्थः ॥ २४ ॥

इति अविशेषसमप्रकरणम् ।

उपपत्तिसमं लक्षयति ।—उभयं पक्षप्रतिपक्षौ, तयोः कारणस्य प्रमाणस्य,
उपपत्तेः सत्त्वात् ; तथा च व्याप्तिमपूरकस्य यत्किञ्चिद्दोषेण परपक्षदृष्टालेन स्वपक्ष-
साधनेन प्रत्यवस्थानम् उपपत्तिसमः ; यथा—शब्दोऽनित्यः कृतकत्वादित्युक्ते, यथा
त्वत्पक्षेऽनित्यत्वे प्रमाणमस्ति, तथा मत्पक्षोऽपि सप्रमाणकः, त्वत्पक्षमप्यत्रान्यतरत्वात्
त्वत्पक्षवत् । तथा च बाधः प्रतिरीक्ष्ये वा, तद्देशनाभासा चेयम् ॥ २५ ॥

अस्योत्तरम्,—

उपपत्तिकारणाभ्यनुज्ञानादप्रतिषेधः ॥ २६ ॥

“उभयकारणोपपत्तेः” इति ब्रुवता नानित्यत्वकारणापपत्तेर-
नित्यत्वं प्रतिषिध्यते, यदि प्रतिषिध्यते, नोभयकारणोपपत्तिः
स्यात् ; उभयकारणोपपत्तिवचनादनित्यत्वकारणापपत्तिरभ्यनु-
ज्ञायते, अभ्यनुज्ञानादनुपपन्नः प्रतिषेधः ; व्याघातात् प्रतिषेध
इति चेत् ?— समानो व्याघातः ; एकस्य नित्यत्वानित्यत्वप्रसङ्गं
व्याहृतं ब्रुवतोक्तः प्रतिषेध इति चेत् ?—स्वपक्षपरपक्षयोः
समानो व्याघातः, स च नैकतरस्य साधक इति ॥ २६ ॥

निर्दिष्टकारणाभावेऽप्युपलम्भादुपलब्धिसमः ॥ २७ ॥

निर्दिष्टप्रयत्नान्तरीयकत्वस्थानित्यत्वकारणस्याभावेऽपि
वायुनोदनात् वृक्षशाखाभङ्गजस्य शब्दस्थानित्यत्वमुपलभ्यते ;
निर्दिष्टस्य साधनस्याभावेऽपि साध्यधर्मोपलब्ध्या प्रत्यवस्थान-
मुपलब्धिसमः ॥ २७ ॥

अतोत्तरमाह ।—अयं तदुक्तप्रतिषेधी न सम्भवति, कुतः ?—मत्पक्षे उपपत्ति-
कारणस्य मत्पक्षसाधकप्रमाणस्य, त्वयाऽभ्यनुज्ञानात् ; त्वया हि मत्पक्षस्य दृष्टान्ती-
करणेन सप्रमाणकत्वमनुज्ञातम्, अतः कथं तत्रप्रतिषेधः शक्यते कर्तुम् ? अनुज्ञात
स्यापि प्रतिषेधे स्वपक्ष एव किं न प्रतिषिध्यते ? ॥ २६ ॥

इति उपपत्तिसमप्रकरणम् ।

उपलब्धिसमं लक्षयति ।—वादिना निर्दिष्टस्य कारणस्य साधनस्य, अभावेऽपि
साध्यस्योपलम्भात् प्रत्यवस्थानमुपलब्धिसम इत्यर्थः ; तथा हि, पर्वतो वज्रिमान्
धूमादित्यादिकं वज्रावधारणायमुच्यते, न च तत् सम्भवति, धूमं विना अग्नौका-
ऽऽदितोऽपि वज्रिसिद्धेः ; तथा च न तस्य साधकत्वमिति प्रतिकूलतर्कं, न वा धूमा-
वज्रिमनवेयवधारणं, इत्यत्रादेरपि धूमेन साधनात् ; न वा पर्वत एव वज्रिमाने
वेत्यादिकम् अवधारयितुं शक्यते, महानग्रादेरपि वज्रिमत्वात् ; अन्यथा दृष्टान्तासिद्धिः
स्यत् । एवं वज्रिन्यपर्वतस्यापि सत्त्वादाय इत्यादि । तद्विशवाभासा चेशम् ॥ २७ ॥

अस्योत्तरम्,—

कारणान्तरादपि तद्वर्गीपपत्तेरप्रतिषेधः ॥ २८ ॥

प्रयत्नान्तरीयकत्वादिति ब्रुवता कारणत उत्पत्तिरभि-
धीयते, न कार्यस्य कारणनियमः ; यदि च कारणान्तरादप्युप-
पद्यमानस्य शब्दस्य तदनिवृत्त्यनुपपद्यते, किमत्र प्रतिषेधत
इति ? न प्रागुच्चारणात् विद्यमानस्य शब्दस्यानुपलब्धिः ;
कस्मात् ?—आवरणाद्यनुपलब्धिः ; यथा विद्यमानस्योदकादेरश-
स्याऽऽवरणादेरनुपलब्धिः ; नैकं शब्दस्याग्रहणकारणेनाऽऽवरणा-
ऽऽदिनाऽनुपलब्धिः, गृह्येत चैतदस्याग्रहणकारणमुदकाऽऽदिवत्,
न गृह्यते ; तस्मादुदकाऽऽदिविपरिभूतः शब्दोऽनुपलभ्यमान
इति ॥ २८ ॥

तदनुपलब्धेरनुपलम्भादभावसिद्धौ तद्विप-
रीतोपपत्तेरनुपलब्धिसमः ॥ २९ ॥

तेषामावरणाऽऽदीनामनुपलब्धिर्नोपलभ्यते, अनुपलम्भान्ना-

स्योत्तरमाह ।—कारणान्तरात् साधनान्तरादालोकादितीर्षिप, तस्य धर्मस्य
साध्यस्य, उपलब्धेरनुपपत्तः प्रतिषेधो न संभवति ; अयमशयः,—न हि वयमव-
धारणार्थं वङ्गिमान् धूमादित्यादिक प्रयुञ्जामहे, अपि तु सन्दिग्धस्य वङ्गे सिद्ध्यर्थम् ;
अन्यथा त्वदुक्तमसाधकतासाधनमपि न स्यात्, असाधकतासाधकान्तरस्यापि
सत्त्वात् ॥ २८ ॥

इति उपलब्धिसमप्रकरणम् ।

अनुपलब्धिसमं लक्षयति ।—यद्यपि चेन्न द्वितीयाध्याये दर्शिता दूषिता च,
तथाऽप्यनुपलब्धिसमजातिः एवम्, इति तत्रानुत्तेरत्र क्रमप्राप्तऽभिधीयते, तत्रार्थं
क्रमः,—नैवधिकैसावच्छेदानित्यत्वमेक साध्यते, यदि शब्दो नित्यः स्यात्, उच्चारणात्
प्राक् कुतो नोपलभ्यते ? न हि घटाऽऽद्यावरणकुट्याऽऽदिवच्छब्दस्याऽऽवरणमपि,
तदनुपलब्धेरिति । तत्रैवं ज्ञातिवादी प्रत्यवतिष्ठते,—यद्यावरणानुपलब्धेरावरणभ्रमः

स्तीत्यभावोऽस्याः सिध्यति, अभावसिद्धौ हेत्वभावात् तद्विपरीत-
मास्तित्वमावरणाऽऽदीनामवधार्यते, तद्विपरीतोपपत्तेर्यत् प्रति-
ज्ञातं,—“न प्रागुच्चारणाद्विद्यमानस्य शब्दस्यानुपलब्धिः”
इत्येतन्न सिध्यति ; सोऽयं हेतुरावरणाद्यनुपलब्धेरित्यावरणा-
ऽऽदिषु चाऽऽवरणाद्यनुपलब्धौ च समयानुपलब्ध्या प्रत्यवस्थितो-
ऽनुपलब्धिसमो भवति ॥ २८ ॥

अस्योत्तरम्,—

अनुपलम्भाऽऽत्मकत्वादनूपलब्धेरहेतुः ॥३०॥

आवरणाऽऽद्यनुपलब्धिर्नास्ति, अनुपलम्भात्, इत्यहेतुः ;
कस्मात् ?—अनुपलम्भाऽऽत्मकत्वादनूपलब्धेः उपलम्भाभावमात्र-
त्वादनूपलब्धेः ; यदस्ति, तदुपलब्धेर्विषयः, उपलब्ध्या तदस्तीति
प्रतिज्ञायते ; यच्चास्ति, तदनुपलब्धेर्विषयः, अनुपलम्भ्यमानं
नास्तीति प्रतिज्ञायते ; सोऽयमावरणाऽऽद्यनुपलब्धेरनुपलम्भा-
भावोऽनुपलब्धौ स्वविषये प्रवर्त्तमानो न स्वविषयं प्रतिषेधति ।
अप्रतिषिद्धा चाऽऽवरणाद्यनुपलब्धिर्हेतुत्वाय कल्पते, आवरणा-

सिध्यति, तदा आवरणानुपलब्धेरप्यनुपलम्भादावरणानुपलब्धेरप्यभावः सिध्येत् ; तथा
चाऽऽवरणानुपलब्धिप्रमाणात् आवरणाभावो न स्यात्, अपि त्वावरणोपपत्तिरिव स्यात्,
इति शब्दनित्यत्वे नीतं वाचकं युक्तम् । नन्वनुपलब्धेरनुपलम्भ्यन्तरानपेक्षयात्
कथमेवम् ? इति चेत्, इत्थम् अनुपलब्धेरनुपलम्भ्यन्तरानपेक्षये स्वयमेव
स्वस्मिन्ननुपलब्धिरूपेति कथ्यम् ; तथा च तथैवानुपलम्भ्याऽनुपलम्बत्वसम्भवात्
तदभावसिद्धेः स्वाऽऽत्मन्यनुपलब्धिरूपत्वाभावेऽनुपलम्बत्वमेव न स्यात् ; अनुप-
लब्धेरनुपलम्भ्यन्तरानपेक्षयेऽनवस्था स्पष्टैव । इत्यत्रैवरूपेण प्रत्यवस्थानननुपलब्धिसम
इत्यर्थः । प्रतिज्ञान्तर्कद्विगनाभासा चेयम् ॥ २९ ॥

अवोचरमाह ।—अनुपलब्धिः अत्मन्यनुपलब्धिरिति ; कोऽर्थः ?—स्वयमनुपलब्धि-
रूपेति चेत्, भवत्येव ; स्वविषयिण्यनुपलब्धिरिति चेत्, नेद प्रसक्तम्, अनुपलब्धेरनुप-
लम्भाऽऽत्मकत्वात् उपलम्भाभावोऽऽत्मकत्वात्, अभावस्य च निर्विषयकत्वात् ।

ऽऽदौनि तु विद्यमानत्वादुपलब्धेर्विषयाः, तेषामुपलब्ध्या भवितव्यम् ; यत्तानि नोपलभ्यन्ते, तदुपलब्धेः स्वविषयप्रति-
यादिकाया अभावादनुपलब्धादनुपलब्धेर्विषयो गम्यते ; न
सन्त्यावरणाऽऽदौनि शब्दस्याग्रहणकारणानीति अनुपलब्धा-
दनुपलब्धेः सिध्यति, विषयः स तस्येति ॥ ३० ॥

ज्ञानविकल्पानाञ्च भावाभावसंवेदना- दध्यात्मम् ॥ ३१ ॥

अहेतुरिति अनुवर्तते । शरीरे शरीरिणां ज्ञानविकल्पानां
भावाभावौ संवेदनीयौ,—अस्ति मे संशयज्ञानं, नास्ति मे संशय-
ज्ञानमिति ; एवं प्रत्यक्षानुमानाऽऽगमस्मृतिज्ञानेषु संशयावरणा-
ऽऽद्यनुपलब्धिरुपलब्ध्याभावः द्वसंवेद्यः, नास्ति मे शब्दस्याऽऽव-
रणाऽऽद्यनुपलब्धिः, इति नोपलभ्यन्ते शब्दस्याग्रहणकारणा-
न्यावरणाऽऽदौनीति । तत्र यदुक्तं,—तदनुपलब्धेरनुपलब्धाद-
भावसिद्धिरिति, एतन्नोपपद्यते ॥ ३१ ॥

स्वाऽऽत्मन्वनुपलब्धित्वाभावेऽनुपलब्धित्वमेव कथमस्याः ? इति चेत्, कतमो विरोधः ?
न हि घटः स्वविषयो न भवतीति, नास्य घटः आवरणाभावः ; कथमनुपलब्धिविषयः ?
इति चेत्, क एवमाह ? किन्वनुपलब्धिसदृशतेन्द्रिययाद्यात्वादनुपलब्धियाश्च
इत्युपचक्षते, अतः “तदनुपलब्धेरनुपलब्धात्” इत्यादिकमहेतुः ; अन्यथा त्वत्त्वाधनमपि
दीषानुपलब्धेरनुपलब्धात् सदीषमेव स्यादिति ॥ ३० ॥

नवनुपलब्धेः स्वस्मिन्ननुपलब्धित्वाभावेऽनुपलब्धिरपि केन सिध्येत् ? अत्र आह—
अध्यात्मम् आत्मन्वधि, ज्ञानविकल्पानां ज्ञानविशेषाणां, भावाभावयोर्मंससं संवेदनात् ;
'घट साक्षात्करोमि, वज्रमनुमिनोमि, नानुमिनोमि' इत्येव ज्ञानविशेष-तदभावानां
अनस्यैव सुग्रहलादिति भावः ॥ ३१ ॥

इति अनुपलब्धिसमप्रकरणम् ।

साधर्म्यात् तुल्यधर्मापपत्तेः सर्वानित्यत्व-
प्रसङ्गादनित्यसमः ॥ ३२ ॥

अनित्येन घटेन साधर्म्यादनित्यः शब्द इति ब्रुवतः, अस्ति घटेनानित्येन सर्वभावानां साधर्म्यामिति सर्वस्यानित्यत्वम-
निष्टं सम्पद्यते ; साऽयमनित्यत्वेन प्रत्यवस्थानादनित्यसम
इति ॥ ३२ ॥

अस्योत्तरम्,—

साधर्म्यादसिद्धेः प्रतिषेधासिद्धिः प्रतिषेध्य-
साधर्म्याच्च ॥ ३३ ॥

प्रतिज्ञाऽऽद्यवयवयुक्तं वाक्यं पक्षनिवर्तकं प्रतिपक्षलक्षणं
प्रतिषेधः, तस्य पक्षेण प्रतिषेध्येन साधर्म्यं प्रतिज्ञाऽऽदियोगः,

अनित्यस्य लक्षयति—यदि दृष्टान्तघटसाधर्म्यात् कृतकत्वात् तेन सह तुल्य-
धर्मतोपपत्त्यत, इत्यतः शब्दऽनित्यत्व साध्यत, तदा सर्वस्यैवानित्यत्व स्यात्, सत्त्वाऽऽदि
रूपसाधर्म्यसम्भवात्, न चेदनर्थान्तरयुक्तमिति वाच्य, सर्वस्यानित्यत्वे व्यातरेका-
यद्वादनुमानदूषणे तात्पर्यात्, परस्यान्वयव्यतिरेकिण एवानुमानत्वादित्याशयः ; तथा
च, व्याप्तिमपूरकञ्च यत्किञ्चिद्दृष्टान्तसाधर्म्येण सर्वस्य साध्यवत्त्वाऽऽपादनमनित्यसमा ;
साध्यपदादविशेषसमातो व्यवच्छेदः, तत्र सर्वाविशेष एवाऽऽपाद्यते, न तु सर्वस्य साध्य-
वत्त्वम् । यत्तु अनित्यत्वेन समाऽनित्यसममिति भावप्रधानो निर्देशः, तथा च अन्वर्थलक्ष्यमेव
लक्षणमिति, तत्र, वज्रिमान् धूमादित्यादौ महानससाधर्म्यात् सत्त्वात्सर्वस्य वज्रिनत्त्व
स्यात्, इत्यस्य जात्यन्तरत्वाऽऽपत्तेः । आचार्यास्तु,—“साधर्म्यं वैधर्म्यस्याप्युपलक्षकम् ,
यथाऽऽकाशवैधर्म्यात् कृतकत्वाच्छब्दाऽनित्यः, तथाऽऽकाशवैधर्म्यादाकाशभिन्नत्वाऽऽदितः
सर्वमेवानित्य स्यात् ; इत्यत्र लक्षणे यत्किञ्चिद्भेदेणैवेव वाच्यम्” इत्याहुः । अत्र च
वैधर्म्यस्य विपक्षावृत्तित्वात् सर्वस्य साध्यवत्त्वाऽऽपादन, किन्वात्माऽऽदौनामप्यनित्यत्व
स्यादिति, तत्र चार्थान्तरनित्यवधेयम् । प्रतिकूलतर्कटंशनाभासा चेत्यम् ॥ ३२ ॥

अस्योत्तरमाह—यदि यत्किञ्चित्साधर्म्यात् सर्वस्य साध्यवत्त्वमापादयतस्तत्र
साधर्म्यस्यासाधकत्वमभिमतं, तदा तत्कृतप्रतिषेधस्याप्यसिद्धिः, तस्यापि प्रतिषेध्य-

तत् यद्यनित्यसाधर्म्यादनित्यत्वस्यासिद्धिः, साधर्म्यादसिद्धेः प्रतिषेधस्याष्यसिद्धिः, प्रतिषेधेन साधर्म्यादिति ॥ ३३ ॥

दृष्टान्ते च साध्यसाधनभावेन प्रज्ञातस्य धर्मस्य हेतुत्वात्तस्य चोभयथाभावान्नाविशेषः ॥ ३४ ॥

दृष्टान्ते यः खलु धर्मः साध्यसाधनभावेन प्रज्ञायते, स हेतुत्वेनाभिधीयते ; स चोभयथा भवति,—केनचित् समानः, कृतश्चिद्धिशिष्टः, सामान्यात् साधर्म्यं, विशेषाच्च वैधर्म्यम् ; एवं साधर्म्यविशेषो हेतुः, नाविशेषेण साधर्म्यमात्रं वैधर्म्य-
मात्रं वा ; साधर्म्यमात्रं वैधर्म्यमात्रं चाऽऽश्रित्य भवानाह,—
“साधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्तेः सर्वानित्यत्वप्रसङ्गादनित्यसमः” इति ;
एतदयुक्तमिति ; अविशेषसमप्रतिषेधे च यदुक्तं, तदपि
वेदितव्यम् ॥ ३४ ॥

नित्यमनित्यभावादनित्ये नित्यत्वोपपत्तेर्नित्य-
समः ॥ ३५ ॥

अनित्यः शब्द इति प्रतिज्ञायते, तदनित्यत्वं किं शब्दे

साधर्म्येण प्रवृत्तत्वात् ; त्वया ह्येवं साध्यते, कृतकत्वं न साधकं, दृष्टान्तसाधर्म्यरूपत्वात् सत्त्वाऽऽदिवत् ; अत्र च त्वदीयहेतुस्त्वप्रतिषेधेन मदीयहेतुना कृतकत्वेन सत्त्वेन च सह साधर्म्यरूपः, तथा चात्रमपि न साधकः स्यात् ॥ ३३ ॥

यदि च साधर्म्यमात्रं न साधकम्, अपि तु व्याप्तिसिद्धिमनित्यभिमतं, तदा कृतकत्वे ऋदक्षि, न तु सत्त्वं इति विशेष इत्याह ।—साध्यसाधनभावेन व्याप्यव्यापकभावेन, दृष्टान्ते प्रज्ञातस्य प्रमितस्य, धर्मस्य कृतकत्वस्य, हेतुत्वात् साधकत्वात्, तस्य हेतुत्वस्य, चोभयथा अन्येन व्यतिरेकेण च, भवात् मदीयहेतौ सत्त्वात्, सत्त्वाऽऽदिनाऽविशेष इति यदुक्तं, तन्न भवति ॥ ३४ ॥

इत्यनित्यसमप्रकरणम् ।

नित्यसमं खल्वयति ।—अनित्यस्य भावः अनित्यत्वं, तस्य नित्यं सर्वकालं, स्वीकारे

यो निरोधादभावः, शब्दस्य तदनित्यत्वम् ; एवञ्च सत्यधिकरणा-
ऽऽधेयविभागो व्याघातात्नास्ताति, नित्यानित्यविरोधाच्च नित्यत्वम-
नित्यत्वं चैकस्य धर्मिणो धर्मो विरुध्येत, न सम्भवतः, तत्र यदुक्तं,—
नित्यमनित्यत्वस्य भावान्नित्य एव, तदवर्तमानार्थमुक्तामिति ॥ २६ ॥

प्रयत्नकार्यानेकत्वात्कार्यसमः ॥ ३७ ॥

प्रयत्नानन्तरीयकत्वादनित्यः शब्द इति ; यस्य प्रयत्नानन्त-
रमात्मलाभः, तत् खल्वभूत्वा भवति ; यथा घटाऽऽदिकार्यम् ;
अनित्यमिति च भूत्वा न भवतीत्येतद्विज्ञायते ; एवमवस्थिते
प्रयत्नकार्यानेकत्वादिति प्रतिषेध उच्यते, प्रयत्नानन्तरमात्म-
लाभश्च दृष्टो घटाऽऽदोनां, व्यवधानापोहाच्चाभिव्यक्तिर्व्यवहितानां,
तत् किं प्रयत्नानन्तरमात्मलाभः शब्दस्य ?—आहोऽभिव्यक्तिः ?
इति विशेषो नास्ति । कार्यविशेषेण प्रत्यवस्थानं कार्यसमः ॥ ३७ ॥

शब्दे, अनित्यत्वमुपपद्यते, न हि सम्भवति अनित्यत्वं नित्यमिति, अथ च तन्नित्यमिति
व्याघातात् ; न च नित्यमिति सर्वकालमित्यर्थः, तथा च शब्दस्थानित्यत्वे कथं सर्वकाल
मनित्यत्वसम्बन्धः ? इति वाच्यं, सर्वकालमित्यस्य यावत्सत्त्वमित्यर्थात्, अतः तत्कृतः
प्रतिषेधो न सम्भवति । मतान्तरे तु,—अनित्यत्वेऽनित्यत्वोपपत्ते इतीत्यथा यः प्रतिषेधः
कृतः, स न सम्भवतीत्यर्थः ॥ ३६ ॥

इति नित्यसमप्रकरणम् ।

कार्यसमं लक्षयति ।—प्रयत्नकार्यस्य प्रयत्नसम्पादनीयस्य, अनेकत्वात् अनेक-
विषयत्वात् ; अयमर्थः,—शब्दोऽनित्यः प्रयत्नानन्तरीयकत्वादित्युक्ते, प्रयत्नानन्तरीयकत्वं
प्रयत्नकार्यं घटाऽऽदौ प्रयत्नानन्तरोपलभ्यमाने कौलकादावपि दृष्टम् ; तत्र द्वितीयं न
सम्बन्धसाधकम्, आद्यन्तु असिद्धम् ; तथा च, सामान्यत उक्तहेतोरनभिमतविशेष-
निराकरणेन प्रत्यवस्थानं कार्यसमा । असिद्धदेशनाभासा चेशम् । अथवा,—प्रयत्न-
कार्याणां प्रयत्नकर्तव्यानां, कर्तव्यप्रयत्नानामिति यावत्, तादृशानाम् अनेकविधत्वादुक्ता-
न्वस्य व्याघातकसुप्तरं कार्यसमा ; तथा चास्या आकृतिगणत्वात् सूत्रानुदर्शितानामपि
परिग्रहः, यथा तत्पक्षे किञ्चिद्गुणं भविष्यतीति शब्दा पिशात्नीसमा कार्यकारण-
भावस्योपकारनियतत्वेऽनवस्थित्युपकरणसमा इत्यादि ॥ ३७ ॥

अस्योत्तरम्,—

कार्यान्त्यत्वे प्रयत्नाहेतुत्वमनुपलब्धिकारणोप-
पत्तेः ॥ ३८ ॥

सति कार्यान्त्यत्वे अनुपलब्धिकारणोपपत्तेः प्रयत्नस्याहेतुत्वं
शब्दस्याभिव्यक्त्यै, यत्र प्रयत्नानन्तरमभिव्यक्तिः, तत्रानुपलब्धि-
कारणं व्यवधानमुपपद्यते, व्यवधानापोहाच्च प्रयत्नानन्तर-
भाविनोऽर्थस्योपलब्धिलक्षणाभिव्यक्तिर्भवतीति ; न तु शब्दस्या-
नुपलब्धिकारणं किञ्चिदुपपद्यते, यस्य प्रयत्नानन्तरमपोहा-
च्छब्दस्योपलब्धिलक्षणाभिव्यक्तिर्भवतीति ; तस्मादुत्पद्यते शब्दः,
नाभिव्यक्ष्यत इति ॥ ३८ ॥

हेतोश्चेदनैकान्तिकत्वमुपपद्यते, अनैकान्तिकत्वादसाधकः
स्यात् इति ; यदि चानैकान्तिकत्वादसाधकत्वम्,—

प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः ॥ ३९ ॥

प्रतिषेधोऽप्यनैकान्तिकः ; किञ्चित् प्रतिषेधति, किञ्चिन्नेति
अनैकान्तिकत्वादसाधक इति । अथवा शब्दस्यानित्यत्वपक्षे
प्रयत्नानन्तरमुत्पादः, नाभिव्यक्तिरिति विशेषहेत्वभावः ;

अस्योत्तरम् ।—शब्दस्य कार्यान्त्यत्वात्कार्यान्त्यत्वे, प्रयत्नस्य कर्तृप्रयत्नस्य, अहेतुत्वम्
अकारणत्वम्, इदञ्च तदा स्यात्, यद्यनुपलब्धिकारणमावर्णनाऽऽदिकमुपपद्यते, न च
तच्छब्दोऽस्तीत्यर्थः ; आकृतिगणपक्षे तु,—कार्याणां कातोनाम्, अन्त्यत्वे ब्रह्माविधुत्वे,
इदमुत्तरम् ;—प्रयत्नस्य तद्वैयर्थ्यदूषणप्रयत्नस्य, अहेतुत्वम् असाधकतासाधकत्वाभावः,
उपलब्धेः कारणस्य प्रमाणस्य निर्दिष्टवाक्यस्य, या उपपत्तेः । निर्दिष्टवाक्याधीनापपादनं,
तदभावात् तदाक्यस्य स्वपञ्चव्याघातकत्वादित्यर्थः ॥ ३९ ॥

इति कार्यसप्तमकरणम् ।

एवं सावज्ञातिवादिनं प्रति सर्वत्र सदुत्तरं चैवीद्वारः कार्यं इत्याभोऽहत्, तेन
निर्णयविजयफलकत्वं कथमया सम्पद्यते ; असदुत्तरोद्भावने तु बन्ध्याः संप्रयोगवन्नाभि-
मतफलसिद्धिरिति व्युत्पादयितुं कथामासकृपां षट्पत्नीं शिक्षित्वायै प्रदर्शयति ।—

नित्यत्वपक्षेऽपि प्रयत्नानन्तरमभिव्यक्तिः. नोत्पाद इति विशेष-
हेत्वभावः ; सोऽयमुभयपक्षसमो विशेषहेत्वभाव इत्युभयमप्य-
नैकान्तिकत्वमिति ॥ ३९ ॥

सर्वत्रैवम् ॥ ४० ॥

सर्वेषु साधस्येप्रभृतिषु प्रतिषेधहेतुषु यत्र विशेषो दृश्यते,
तत्रोभयोः पक्षयोः समः प्रमज्यत इति ॥ ४० ॥

प्रतिषेधविप्रतिषेधे प्रतिषेधदोषवद्दोषः ॥ ४१ ॥

योऽयं प्रतिषेधेऽपि समानो दोषोऽनैकान्तिकत्वमापाद्यते,
सोऽयं प्रतिषेधस्य प्रतिषेधेऽपि समानः ; तत्रानित्यः शब्दः
प्रयत्नानन्तरौयकत्वादिति साधनवादिनः स्थापना प्रथमः
पक्षः ; “प्रयत्नकार्यानेकत्वात् कार्यसमः” इति दूषणवादिनः
प्रतिषेधहेतुना द्वितीयः पक्षः, स च प्रतिषेध इत्युच्यते ;

प्रयत्नानन्तरौयकत्वं न शब्दो नित्यत्वं साधयति, अनैकान्तिकत्वादिति शो दोषः, स
त्वत्यक्षेऽपि तुल्यः, प्रयत्नाभिव्यङ्ग्यत्वस्याप्यसाधकत्वात् ; अथवा,—अनैकान्तिकत्वाद्-
साधक इति त्वया प्रतिषेधः कृतः, तदाप्ययं दोषः समानः, न ह्यनैकान्तिकत्वं
सर्वस्वैवासाधकत्वं साधयति, स्वस्वैवासाधकत्वासाधनत्वात् ॥ ३९ ॥

सैयं मतानुज्ञा किं कार्यसमायामिव ? नेत्याह ।—एवंविधमसदुचरं. सर्वत्रैव
जातौ सम्भवतीत्यर्थः ; यथा शब्दोऽनित्यः शब्दत्वादित्यत्र नित्याऽऽकाशसाधर्म्याद्-
मूर्त्तत्वान्नित्यः स्यात्, इति साधर्म्यसमायाम् आकाशसाधर्म्यान्नित्यत्वे आकाशवच्छब्दे
प्ररममङ्गलं स्यादित्युक्तं समा ; एवमन्यत्राप्युक्तम् । यद्यप्ययमतिदेशः षट्पत्त्यनन्तरमेव
कर्त्तुमुचितः, तथाऽपि त्रिपत्त्यादिकमपि सूचयितुमत्रैवोक्तः ; उभयानुज्ञत्वबोधफला हि
षट्पत्तौ, त्रिपत्त्यादावपि तत्फलकत्वं तुल्यमिति भावः ; तर्हि त्रिपत्त्यामिव
मध्यस्थेन पर्यनुयोज्योपेक्षयास्योद्भावने कथासमाप्तौ कुतः षट्पत्तौ ? इति चेत्, पुंसां
स्फुरणवैचित्र्येण तत्सम्भवात् ॥ ४० ॥

तुल्यबलविरोधो विप्रतिषेधः ; तथा च प्रतिषेधस्य योऽत्र प्रतिषेधः तत्र, प्रतिषेध-
क्षीप्रवद्दोष इत्यर्थः ; तत्रा हि, शब्दोऽनित्यः प्रयत्नानन्तरौयकत्वादिति स्थापना

तस्यास्य “प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः” इति तृतीयः पक्षो विप्रति-
षेधः उच्यते ; तस्मिन् प्रतिषेधविप्रतिषेधेऽपि समानो दोषो-
ऽनैकान्तिकत्वं चतुर्थः पक्षः ॥ ४१ ॥

प्रतिषेधं सदोषमभ्युपेत्य प्रतिषेधविप्रतिषेधे
समानो दोषप्रसङ्गो मतानुज्ञा ॥ ४२ ॥

प्रतिषेधं द्वितीयं पक्षं सदोषमभ्युपेत्य तदुद्धारमनुज्ञा-
ऽनुज्ञाय प्रतिषेधविप्रतिषेधे तृतीये पक्षे समानमनैकान्ति-
कत्वमिति समानं दूषणं प्रसञ्जयतो दूषणवादिनो मतानुज्ञा
प्रसञ्जयत इति पञ्चमः पक्षः ॥ ४२ ॥

स्वपक्षलक्षणापेक्षोपपत्त्युपसंहारे हेतुनिर्देशे
परपक्षदोषाभ्युपगमात् समानो दोष इति ॥४३॥

स्थापनापक्षे प्रयत्नकार्यानिकत्वादिति दोषः स्थापना-
हेतुवादिनः स्वपक्षलक्षणो भवति ; कस्मात् ?—स्वपक्षसमुत्प-
त्वात् ; सोऽयं स्वपक्षलक्षणं दोषमपेक्षमाणोऽनुवृत्त्यानुज्ञाय
प्रतिषेधेऽपि समानो दोष इत्युपपद्यमानं दोषं परपक्ष उप-
संहरति ; इत्थं वाऽनैकान्तिकः प्रतिषेध इति हेतुं निर्दिशति ;
तत्र स्वपक्षलक्षणापेक्षोपपद्यमानदोषोपसंहारे हेतुनिर्देशे च
मत्त्यनेन परपक्षोऽभ्युपगमो भवति ; कथं कृत्वा ?—यः परेषु,—

वादिनः प्रथमः पक्षः । “प्रयत्नकार्यानिकत्वात् कार्यसमः” इति प्रतिवादिनो द्वितीयः
पक्षः । प्रतिषेधेऽप्यनैकान्तिकत्वं तुल्यमिति वादिनस्तृतीयः पक्षः । योऽयं विप्रति-
षेधः, तत्रापि तथैवानैकान्तिकत्वं तस्मात्तदोषोद्धारनं वा चतुर्थः पक्षः ॥ ४१ ॥

पक्षसं पक्षमाह ।—प्रतिषेधं द्वितीयं पक्षं सदोषमभ्युपेत्य तत्र सदुक्त दोषं
अनुवृत्त्य प्रतिषेधविप्रतिषेधे सदोषपक्षे तृतीये समानं दोषं प्रसञ्जयतस्वव मतानुज्ञा-
ज्ञासकं निगृह्यस्थामित्यर्थः ॥ ४२ ॥

अष्टं पक्षमाह ।—स्वपक्षः स्थापनारूपः प्रथमः पक्षः, तं लक्ष्मीकृत्य प्रवृत्तो

“प्रयत्नकार्यानेकत्वात्” इत्यादिनाऽनैकान्तिकदोष उक्तः, तम-
 नुद्धृत्य “प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः” इत्याह; एवं स्थापनां
 सदोषामभ्युपेत्य प्रतिषेधेऽपि समानं दोषं प्रसञ्जयतः परपक्षा-
 भ्युपगमात् समानो दाषो भवति ; यथा परस्य प्रतिषेधं सदोष-
 मभ्युपेत्य प्रतिषेधविप्रतिषेधेऽपि समानो दोषप्रसङ्गो मतानुज्ञा
 प्रसज्यते, तथाऽस्यापि स्थापनां सदोषामभ्युपेत्य प्रतिषेधेऽपि
 समानं दोषं प्रसञ्जयती मतानुज्ञा प्रसज्यत इति ; स खल्वयं
 षष्ठः पक्षः । तत्र खलु स्थापनाहेतुवादिनः प्रथमद्वितीयपक्ष-
 पक्षाः, प्रतिषेधहेतुवादिनो द्वितीयचतुर्थषष्ठपक्षाः, तेषां
 साध्वसाधुतायां मीमांस्यमानायां चतुर्थषष्ठयोरविशेषात् पुन-
 रक्तदोषप्रसङ्गः । चतुर्थपक्षे समानदोषत्वं परस्थाच्यते प्रतिषेध-
 विप्रतिषेधे प्रतिषेधदोषवद्दोष इति । षष्ठेऽपि परपक्षाभ्युपगमात्
 समानो दोष इति समानदोषत्वमेवोच्यते, नार्थविशेषः कश्चि-
 दस्ति ; समानस्तृतीयपक्षमयोः पुनरक्तदोषप्रसङ्गः । द्वितीयपक्षे-
 ऽपि प्रतिषेधेऽपि समाना दोष इति समानत्वमभ्युपगम्यते ।
 पञ्चमपक्षेऽपि प्रतिषेधविप्रतिषेधे समानो दोषप्रसङ्गाऽभ्युपगम्यते,
 नार्थविशेषः कश्चिदुच्यते इति ; तत्र पञ्चमषष्ठपक्षयोरर्थाविशेषात्
 पुनरक्तदोषः, द्वितीयचतुर्थयोर्मतानुज्ञा, प्रथमद्वितीययोर्विशेष-
 हेत्वभाव इति ; षट्पक्ष्यामुभयोरसिद्धिः । कदा षट्पक्षो ?—
 यदा प्रतिषेधेऽपि समानो दोष इत्येवं प्रवर्तते, तदाभयोः
 पक्षयोरसिद्धिः ; यदा तु,—“कार्यान्यत्वे प्रयत्नाहेतुत्वमनुप-
 लब्धिकारणोपपत्तेः” इत्यनेन द्वितीयपक्षो युज्यते, तदा विशेष-

द्वितीयपक्षे स्वपक्षलक्षणः, तस्यापेक्षा समादरः, न च दोषानुज्ञावमिति फलितार्थः,
 तथा च मदीयपक्षे दोषमनुज्ञाव्यैव स्वपक्षोपपादनं कर्तुं यस्त्वया हेतुनिर्दिष्टः,
 “प्रतिषेधेऽपि समानो दोषः” इति वदतः तथापि मतानुज्ञा वसवेत्यर्थः ; तदेवं षट्-

हेतुवचनात् प्रथमज्ञानन्तरमात्मलाभः शब्दस्य, नाभिव्यक्तिरिति सिद्धः (हे) प्रथमपक्षः (च) न षट्पक्षौ प्रवर्तत इति ॥ ४३ ॥
इति वात्स्यायनीये न्यायभाष्ये पञ्चमाध्यायस्याऽऽद्यमाह्निकम् ।

पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयमाह्निकम् ।

“विप्रतिपक्षप्रतिपक्षोर्विकल्पाच्चिग्रहस्थानबहुत्वम्” इति सङ्क्षेपेणोक्तं, तदिदानीं विभजनीयम् । निग्रहस्थानानि खलु पराजयवस्तून्यपराधाधिकरणानि प्रायेण प्रतिज्ञाऽऽद्यवयवाऽऽश्रयाणि तत्त्ववादिनमतत्त्ववादिनश्चाभिसंग्रवन्ते, तेषां विभागः ।—

प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञाऽन्तरं प्रतिज्ञाविरोधः
प्रतिज्ञासञ्चासो हेत्वन्तरमर्थान्तरं निरर्थकम-
विज्ञातार्थमपार्थक्यमप्राप्तकालं न्यूनमधिकं पुनरुक्त-
मननुभाषणमज्ञानमप्रतिभा विक्षेपो मतानुज्ञा
पर्यनुयोज्योपेक्षणं निरनुयोज्यानुयोगोऽपसिद्धान्तो
हेत्वाभासाश्च निग्रहस्थानानि ॥ १ ॥

तानीमानि द्वाविंशतिधा विभज्य लक्ष्यन्ते ॥ १ ॥

पक्ष्यासुभयोरप्ययुक्तवादिलादृष्टासिद्धिः, यदि तु स्थापनावदौ ज्ञातिवादिनं सदुत्तरैरेव दूषयति, तदा षट्पक्षौ न प्रवर्तत इति ॥ ४३ ॥

इति कथाभासप्रकरणम् ।

इति श्रीविश्वनाथभट्टाचार्यकृतायां न्यायसूत्रवृत्तौ पञ्चमाध्यायस्याऽऽद्यमाह्निकम् ॥१६

अपेदानो निग्रहस्थानविशेषलक्षणाभिधानं, तदेव चाऽऽह्निककार्यैः, सप्त चेह प्रकरणानि, तत्र चाऽऽद्यं प्रतिज्ञाहेत्वन्तराऽऽश्रित-निग्रहस्थानपक्षकविशेषलक्षणा-
प्रकरणम्, अन्यानि च यथास्थानं वक्ष्यन्ते । तत्र विशेषलक्षणार्थमादौ विभजते ।—

प्रतिदृष्टान्तधर्माभ्यनुज्ञा स्वदृष्टान्ते प्रतिज्ञा-
हानिः ॥ २ ॥

साध्यधर्मप्रत्यनौकेन धर्मेण प्रत्यवस्थिते प्रतिदृष्टान्तधर्मं
स्वदृष्टान्तोऽभ्यनुजानन् प्रतिज्ञां जहातीति प्रतिज्ञाहानिः ;
निदशनम्,—ऐन्द्रियकत्वादित्यः शब्दो घटवदिति कृते, यपर
आह,—दृष्टमैन्द्रियकत्वं सामान्ये नित्ये, कस्मान्न तथा
शब्दे ? इति प्रत्यवस्थिते, इदमाह,—यदैन्द्रियकं सामान्यं
नित्यं कामं घटो नित्योऽस्त्विति, स स्वत्वयं साधकस्य
दृष्टान्तस्य नित्यत्वं प्रसञ्जयन्निगमनान्तमेव पक्षं जहाति,
पक्षं जहत् प्रतिज्ञां जहातान्युच्यते, प्रतिज्ञाऽऽययत्वात्
पक्षस्येति ॥ २ ॥

अत्र चत्सुधे, तेन एतानि तु निगद्यध्यानानि, न पुनरपक्षत्वाऽऽदिनाऽननुभाषणादिक,
न वा भ्रष्टति संवत्सेन तिरोहिता च वाणीत्यर्थो लभ्यत इति प्राचः ; नव्यान्तु
चकारोऽनुक्तसमुच्चये, तेन दृष्टान्ते साधनवैकल्याऽऽदीना परिग्रहः ॥ १ ॥

तत्र क्रमेण प्रतिज्ञाहान्यादीनां लक्षणेषु वक्तव्येषु प्रथमोद्दिष्टा प्रतिज्ञाहानिं
लक्षयति ।—प्रतिकूलो दृष्टान्तो यत्र स प्रतिदृष्टान्तः परपक्षः ; सः स्वीयः दृष्टान्तो
यत्र स स्वदृष्टान्तः स्वपक्षः ; तथा च स्वपक्षे परपक्षधर्माभ्यनुज्ञा प्रतिज्ञाहानिः,
स्वयं विशिष्याभिहितपरिष्याक इति फलितार्थः । सिद्धान्तस्तु स्वयं विशिष्य नाभि-
धेयत इति नापसिद्धान्तसाङ्ख्यम् । सेवं पक्षहेतुदृष्टान्तसाध्यतदन्वहानिभेदात्
पक्षधा भवति ; यथा शब्दोऽनित्यः कृतकत्वादित्युक्ते, प्रत्यभिज्ञया काधितविषयोऽय-
मित्युत्तरिते, अस्तु तर्हि घट एव पक्ष इति ; एवं तत्रैव ऐन्द्रियकत्वादिति हेतो-
रनेकान्तिकत्वमिति प्रत्युक्ते, अस्तु कृतकत्वादिति हेतुरिति ; एवं पर्वतो वज्रिमान्
धूमात् अयोगीश्वरवदित्युक्ते, दृष्टान्तः साधनविकल्प इति प्रत्युक्ते, अस्तु तर्हि महानस-
वदिति ; एवम् अत्रैव सिद्धसाधने च प्रत्युक्ते, अस्तु तर्हि इत्यनवानिति । अन्यहानिस्तु
विशेषणहान्यादिः ; यथा तत्रैव नीलधूमादित्युक्ते, असमर्थविशेषणत्वेन प्रत्युक्ते, अस्तु
तर्हि धूमादिति हेतुरित्यादि ॥ २ ॥

प्रतिज्ञातार्थप्रतिषेधे धर्मविकल्पात् तदर्थ-
निर्देशः प्रतिज्ञाऽन्तरम् ॥ ३ ॥

प्रतिज्ञातार्थोऽनित्यः शब्दः ऐन्द्रियकत्वात् घटवदित्युक्तं.
योऽस्य प्रतिषेधः प्रतिदृष्टान्तेन हेतुव्यभिचारः सामान्यमैन्द्रियकं
नित्यमिति, तस्मिंश्च प्रतिज्ञातार्थप्रतिषेधे धर्मविकल्पादिति,
दृष्टान्तप्रतिदृष्टान्तयोः साधम्ययागे धर्मभेदात् सामान्यमैन्द्रियक
सर्वगतम्, ऐन्द्रियकस्त्वसर्वगतो घट इति धर्मविकल्पात् ; तदर्थं
निर्देश इति साध्यसिद्धयर्थम् ; कथम् ?—यथा घटाऽसर्वगतः,
एवं शब्दोऽप्यसर्वगतो घटवदेवानित्य इति ; तत्रानित्यः शब्द
इति पूर्वा प्रतिज्ञा, असर्वगत इति द्वितीया प्रतिज्ञा प्रतिज्ञा-
ऽन्तरं, तत् कथं निग्रहस्थानमिति ? न प्रतिज्ञाया.
साधनं प्रतिज्ञाऽन्तरं, किन्तु हेतुदृष्टान्तो साधनं प्रति-
ज्ञायाः, तदेतदसाधनोपादानमनर्थकमिति ध्यानर्थक्यानिग्रह-
स्थानमिति ॥ ३ ॥

प्रतिज्ञाऽन्तरं लक्षयति ।—प्रतिज्ञातार्थाद्यस्य प्रतिषेधे कृते तद्दूषणीद्विधीयंया
धर्मस्य धर्मान्तरस्य, विशिष्ट. कस्यो विकल्पः, तस्माद्विशेषणान्तरविशिष्टतया प्रतिज्ञा-
तार्थस्य कथनमिति फलितार्थः ; प्रतिषेध इत्यनेन भ्रष्टिति संवरणे विलम्बेनापि
स्वय दूषण विभाव्य विशेषणे न दाण इत्युक्तम् ; प्रतिज्ञातार्थस्येत्युपलक्ष्यं हेतुति-
रिक्तायस्वेति लक्ष्यम् ; तेन उदाहरणान्तरमुपनयान्तरञ्च प्रतिज्ञाऽन्तरत्वेन सहृद्दीर्
भवति । इदञ्च पक्षसाध्याविशेषणभेदात् प्रत्येक द्विविधम् ; यथा शब्दो नित्य इत्युक्ते, ध्वनी
वाधेन परेण प्रत्युक्ते, वशीऽऽत्कः शब्दः पक्ष इति प्रतिज्ञाऽन्तरम् , न चेदन्तरं,
अज्ञतोपयोगात् ; न चेत् प्रतिज्ञाहानि., पूर्वोक्तस्यापवित्यागात् ; एवं पर्वतो वाङ्मान्
सुभिमन्दिनधूमवत्त्वादित्युक्ते, अममश्वविशेषणत्वेन च परेण प्रत्युक्ते, कृष्ण.गुरुप्रभन-
च.प्रभानित्यत्र, एव तादृशवद्भौ साध्ये यः सुरभिमन्दिनधूमवान्, स वाङ्मा-
नित्युदाहरणे, न्यूनत्वेन प्रत्युक्ते, स तादृशवद्भुनित्यत्र, एवमन्यद्यूहाम् ॥ ३ ॥

प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः प्रतिज्ञाविरोधः ॥ ४ ॥

गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यमिति प्रतिज्ञा, रूपाऽऽदितोऽर्थान्तरस्यानुपलब्धेरिति हेतुः ; सोऽयं प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधः कथम् ? यदि गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यं, रूपाऽऽदिभ्योऽर्थान्तरस्यानुपलब्धिर्नोपपद्यते ; अथ रूपाऽऽदिभ्योऽर्थान्तरस्यानुपलब्धिः, गुणव्यतिरिक्तं द्रव्यमिति नोपपद्यते, गुणव्यतिरिक्तञ्च द्रव्यं रूपाऽऽदिभ्यश्चार्थान्तरस्यानुपलब्धिरिति विरुध्यते व्याहन्यते न सम्भवतीति ॥ ४ ॥

पक्षप्रतिषेधे प्रतिज्ञातार्थापनयनं प्रतिज्ञासञ्चासः ॥ ५ ॥

अनित्यः शब्द ऐन्द्रियकत्वादित्युक्ते, पक्षो ब्रूयात्,—सामान्यमैन्द्रियकं, न च अनित्यम्, एवं शब्दोऽप्यैन्द्रियकः, न चानित्य इति ; एवं प्रतिषेधे घञ्चे यदि ब्रूयात्,—कः पुनराह अनित्यः शब्द इति, सोऽयं प्रतिज्ञातार्थनिङ्गवः प्रतिज्ञासञ्चास इति ॥ ५ ॥

अविशेषोक्ते हेतौ प्रतिषेधे विशेषमिच्छतो

हेत्वन्तरम् ॥ ६ ॥

निदर्शनम्.—एकप्रकृतौदं व्यक्तमिति प्रतिज्ञा ; कस्मात्

प्रतिज्ञाविरोधं लक्षयति ।—अत्र च प्रतिज्ञाहेतुपदे कथाकालीनवाक्यपरे, तथा च कथाया स्तवचनार्थविरोधः प्रतिज्ञाविरोधः ; यथापि काचनमयः पर्वतो वज्रमान्, पर्वतः काचनमयवज्रमान्, ज्रदो वज्रमान्, ज्रदत्वात् ; पर्वतो वज्रमान्, काचनमयधूममदित्यादौ हलाभासान्तरसाङ्कर्यम् ; तथाऽप्युपधेयसङ्करेऽपि उपाधेरसाङ्कर्याद् दीपः, न चासङ्कोर्ललाभावः ; पर्वतो वज्रमान् धूमात्, यो यो धूमवान्, स निरग्निरित्युदाहरणे, निरग्निसायमित्युपनये च तस्यत्वात्, एवं निगमनेऽपि बोध्यम् ॥ ४ ॥

प्रतिज्ञासञ्चासं लक्षयति ।—पक्षस्य स्वाभिहितस्य, परेष प्रतिषेधे कृते सति तन्परिज्ञिह्वैर्षया प्रतिज्ञातार्थस्यापनयनमपलाप इत्यर्थः ; यथा शब्दोऽनित्य ऐन्द्रियकत्वादित्युक्ते, सामान्ये व्यभिचारेण परेष प्रत्युक्ते, क एवमसह शब्दोऽनित्य इति ॥ ५ ॥

हेत्वन्तरं लक्षयति ।—अत्र च हेतुविलम्बेन हेत्ववयवाभौ न विवक्षितः, अङ्गि

हेतोः ?—एकप्रकृतीनां विकाराणां परिमाणात् ; सृत्पूर्वकाणां शरावाऽऽदीनां दृष्टं परिमाणम् ; यावान् प्रकृतव्यूहो भवति, तावान् विकार इति, दृष्टञ्च प्रतिविकारं परिमाणम्, अस्ति चेदं परिमाणं प्रतिव्यक्तं, तदेकप्रकृतीनां विकाराणां परिमाणात् पश्यामो व्यक्तमिदमेकप्रकृतीति । अस्य व्यभिचारेण प्रत्यवस्थान, नानाप्रकृतीनामेकप्रकृतीनाञ्च विकाराणां दृष्टं परिमाणमिति ; एवं प्रत्यवस्थित आह,—एकप्रकृतिसमन्वये सति शरावाऽऽदिविकाराणां परिमाणदर्शनात् ; सुखदुःखमोहसमन्वितं हौदं व्यक्तं परिमितं गृह्यते, तत्र प्रकृत्यन्तररूपसमन्वयाभावे सत्येकप्रकृतित्वमिति, तद्विदमविशेषोक्ते हेतौ प्रतिषिद्धे विशेषं ब्रुवतो हेत्वन्तरं भवति, सति च हेत्वन्तरभावे पूर्वस्य हेतोरसाधकत्वान्निग्रहस्थानम् ; हेत्वन्तरवचने सति यदि हेत्वर्थनिदर्शनी दृष्टान्त उपादीयते, नदं व्यक्तमेकप्रकृतिकं भवति, प्रकृत्यन्तरोपादानात् ; अथ नोपादीयते, दृष्टान्ते हेत्वर्थस्यानिदर्शितस्य साधकभावानुपपत्तेरानर्थक्याहेतोरनिवृत्तं निग्रहस्थानमिति ॥ ६ ॥

तु साधकाशः ; स च हेत्ववयवस्य उदाहरणादिस्थो वा, अविशेषोक्त इति पूर्वोक्त इत्यर्थः, विशेषमिच्छत इति साभिप्रायम् ; तेन परीक्षदूषणोद्दिष्टोद्देशः तत्रैव हेतौ विशेषणान्तरप्रक्षेपोऽन्यहेतुकरण वा द्वयमपि हेत्वन्तरम् ; तथा च परीक्षदूषणोद्दिष्टोद्देश्या पूर्वोक्तहेतुतऽवच्छेदकस्मिन्नहेतुतऽवच्छेदकविशिष्टवचनं हेत्वन्तरम् ; हेतौ विशेषणदान एव हेत्वन्तरमिति प्राञ्चः ; पूर्वोक्तं हेत्ववयवे उदाहरणाऽऽदौ वा, यथा शब्दोऽनित्यः वाञ्छेन्द्रियप्रत्यक्षत्वादित्युक्ते, सामान्येऽनैकान्तिकत्वेन च प्रत्युक्ते, सामान्यवत्त्वे सतीति विशेषणम्, एव विशिष्टहेतुमुक्त्वा यत् वाञ्छेन्द्रियप्रत्यक्षं, तदनित्यमित्युदाहरणे, न्यूनत्वेन प्रत्युक्ते विशिष्टोक्तौ, एवमुपनयविशेषयोऽपि ॥ ६ ॥

समाप्तं द्वितीयं हेत्वन्तराऽऽदिनिग्रहपञ्चकनिर्णयलक्षणप्रकरणम् ॥

प्रकृतादर्थादप्रतिसम्बद्धार्थमर्थान्तरम् ॥ ७ ॥

यथोक्तलक्षणे पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहे हेतुतः साध्यसिद्धौ प्रकृतायां ब्रूयात्, नित्यः शब्दोऽस्पर्शत्वादिति हेतुः, हेतुर्नाम हिनोतेर्धातोस्तुनिप्रत्यये क्तदन्तपदम्; पदञ्च नामाऽऽख्यातोपसर्गनिपाताः, अभिधेयस्य क्रियाऽन्तरयोगाद्विशिष्यमाणरूपः शब्दो नाम, क्रियकारकसमुदाहः, कारकसङ्घाविशिष्टक्रियाकालयोगाभिधाय्याख्यातम्; धात्वर्थमात्रञ्च कालाभिधानविशिष्टम्; योगेश्वर्यादभिद्यमानरूपा निपाताः, उपसृज्यमानाः क्रियाऽवद्योतका उपसर्गा इत्येवमादि, तदर्थान्तरं वेदितव्यमिति ॥ ७ ॥

वर्णाक्रमनिर्देशवन्निरर्थकम् ॥ ८ ॥

यथा नित्यः शब्दः कचटतपाः जवगडदशत्वात् भभञ्चदधष्वदिति, एवं प्रकारं निरर्थकम्, अभिधानाभिधेयभावानुपपत्तौ अर्थगतेरभावात् वर्णा एव क्रमेण निर्दिश्यन्त इति ॥ ८ ॥

अर्थान्तरं लक्षयति ।—प्रकृतात् प्रकृतीपयुक्तात्, ल्यब्वोपे पक्षमी, तेन प्रकृतोपपुक्तसर्गसुप्तेच्छासम्बद्धार्थाभिधानम् अर्थान्तरं प्रकृतानाकाङ्क्षिताभिधानमिति फलितार्थः; यथा शब्दोऽनित्यः क्तकत्वादित्युक्ता, शब्दो गुणः, स चाऽऽकाशशब्देत्यादि ॥ ७ ॥

निरर्थकं लक्षयति ।—वर्णानां क्रमेण निर्देशो जवगडेत्यादिप्रयोगः, तत्तुल्यो निर्देशो निरर्थकं नियच्छानम्, अवाचकपदप्रयोगः इति फलितार्थः; वाचकत्वशक्त्या निरुद्धलक्षणया शास्त्रपरिभाषया वा बोध्यम्; समयबन्धव्यतिरेकीयेति विशेषणीयम्; तेन यत्नापभ्रशेन विचारः कर्षव्य इति समयबन्धः, तत्रापक्षेण न दोषः, ऋटिति संवरणे तु न दोष इत्युक्तप्रायम्, अस्य सम्भवः प्रमादादित्यववेद्यम् ॥ ८ ॥

परिषत्प्रतिवादिभ्यां विरभिहितमप्यविज्ञात-
मविज्ञातार्थम् ॥ ९ ॥

यद्वाक्यं परिषदा प्रतिवादिना च (भ) विरभिहितमपि न विज्ञायते, श्लिष्टशब्दमप्रतोतप्रयोगमतिद्रुतोच्चारितमित्येवमादिना कारणेन, तदविज्ञातमविज्ञातार्थमसामर्थ्यसंवरणाय प्रयुक्तमिति निग्रहस्थानम् ॥ ९ ॥

पौर्वापर्यायोगाद्प्रतिसम्बन्धार्थमपार्थक्यम् ॥ १० ॥

यत्रानेकस्य पदस्य वाक्यस्य वा पौर्वापर्येणान्वययोगो नास्तीत्यसम्बन्धार्थकत्वं गृह्यते, तत्समुदायोऽर्थस्यापायादपार्थ-

क्यविज्ञातार्थं लक्षयति ।—विरभिहितं, वादिनेति शेषः ; विरभिधानं चानवधानाऽऽदिनाऽवोधनिरासाय ; परिषत्प्रतिवाद्यन्वतरिण विज्ञाते तु नाविज्ञातार्थमिति भावः ; तथा च अविज्ञातार्थकत्वपरिषत्प्रतिवादिबोधानुकूलीपस्थित्यजनकवाचकवाक्यप्रयोगोऽविज्ञातार्थमिति ; त्राचकेत्यनेन निरर्थकापार्थक्यमुदाहृतः । अत्र च पराज्ञानाऽऽपादनेन मम जयो भविष्यतीति अमादुक्तिसम्भवः । न च यथाकथञ्चित्परी जेतव्य इत्यज्ञानाऽऽपादनं न्यायमेवेति वाच्यम् ; तथा सति भद्रकाले परमदुर्बोधयत्किञ्चिदभिधानैरेव सर्वत्र जयसम्भवात्, एतस्य वेधा सम्भवः,—असाधारणतन्मनावप्रसिद्धम् ; यथा पञ्चस्कन्धोऽऽदयो बौद्धानाम् ; तत्र रूपाऽऽदयः पञ्चेन्द्रियाणि च रूपस्कन्धः, सविकल्पकं सज्ञास्कन्धः, रागद्वेषाभिनवेशाः संस्कारस्कन्धः, सुखदुःखे वेदनास्कन्धः, निर्विकल्पकं ज्ञानस्कन्धः । द्वितीयम्—अतिप्रसक्तयोगमनपेक्षितवृत्तिकम् ; यथा कश्चपतनयवृत्तिहेतुरयं त्रिनयनसमाननामधेयवान् तत्केतुमत्त्वादित्यादि । तृतीयम्—श्लिष्टम् ; यथा श्वेती धावतीत्यादि । एवम् अतिद्रुतोच्चारिताऽऽदिकमपीति भाष्यम् । अत्र नाऽऽद्यस्य सम्भवः उभयतन्नाभिन्नमध्यस्थे सति, उभयतन्नाभिन्नयोरेव विचारसम्भवादिति चेत् ? सत्यम् ; तथाऽपि यत्र नैयायिकमौमासकयोर्विचारेऽन्वयरी बौद्धतन्नाऽऽदिपरिभाषया वदति, तत्र नियम इत्याशयः ; तत्रापि चेत् यथा कथाचित् परिभाषयोच्यतामिति परः प्रौढ्या वदति, न तत्राऽऽद्यस्योपादानमिति ; उत्तरयोस्तु सर्वथैवेति ॥ ९ ॥

अपार्थक्यं लक्षयति ।—पौर्वापर्यं काव्यकारणभावः, तस्यायोगादसम्भवान्,

(भ) वादिनेति शेषः ।

कम् ; यथा दश दाडिमानि षड्पूपाः कुण्डमजाजिनं पल्ल-
पिण्डः, अथ रौरुकमेतत् कुमार्याः पाय्यं तस्याः पिता अप्रति-
शोन इति ॥ १० ॥

अवयवविपर्य्यासवचनमप्राप्तकालम् ॥ ११ ॥

प्रतिज्ञाऽऽदौनामवयवनां यथालक्षणमर्थवशात् क्रमः,
तत्रावयवविपर्य्यासेन वचनमप्राप्तकालमसम्बन्धार्थकालं नियह-
स्थानमिति ॥ ११ ॥

हीनमन्यतमेनाप्यवयवेन न्यूनम् ॥ १२ ॥

प्रतिज्ञाऽऽदौनामवयवानामन्यतमेनाप्यवयवेन हीनं न्यूनं
नियहस्थानं, साधनाभावे साध्यासिद्धिरिति ॥ १२ ॥

शाब्दबोधजनकाऽऽकाङ्क्षाज्ञानाऽऽद्यभावादिति फलितायः, अप्रतिसम्बद्धोऽसम्बद्धः, अर्थः
प्रयोजनं शाब्दवाचकं यत् ; यद्यपि दशदाडिमानि, षड्पूपाः, कुण्डमजाजिनामित्या-
दावदान्तरवाक्यादर्थबोधसत्त्वादव्याप्तिरितिव्याप्तिश्च निरर्थकी, तथाऽप्यभिमतवाक्यार्थ-
बोधानुकूलोऽऽकाङ्क्षाऽऽदिशून्यबोधजनकपदत्वं तत्, अविज्ञातार्थे तु स्वस्य बोधो
भवत्येविति नातिव्याप्तिः ; उदाहरणन्तु अयोग्यानासन्नाकाङ्क्षावाक्यम् ॥ १० ॥

समानमभिमतवाक्यार्थाप्रतिपादकनियहस्थानचतुष्टयप्रकरणम् ।

अप्राप्तकालं लक्षयति ।—अवयवस्य कथेकदेशस्य, विपर्य्यासो वैपरीत्यम् ; तथा
च, समवयवत्रिषथीभूतकथाक्रमविपरीतक्रमेणाभिधानं पथ्यवसन्नम् ; तत्रायं क्रमः,—
वादिना साधनमुक्त्वा समान्यतो हेत्वाभासा उद्धरणोया इत्येकः पादः, प्रतिवादिनश्च
तद्वोपालम्भो द्वितीयः पादः, प्रतिवादिनः स्वपक्षसाधनं तत्र हेत्वाभासीद्धरणश्चेति
तृतीयः पादः, जयपराजयव्यवस्था चतुर्थः पादः ; एवं प्रतिज्ञाहेत्वादीनां क्रमः,—तत्र
समाचीभव्यानीहाऽऽदिना व्यत्यसाभिधानमप्राप्तकालमिति ॥ ११ ॥

न्यूनं लक्षयति ।—अवयवेन स्वशास्त्रसिद्धेन, तेन सौगतस्य द्वावयवाभिधानेऽपि न
न्यूनत्वम् । नन्ववयवहीनत्वम् अवयवत्वावच्छिन्नाभावः ; तथा चाकथनमेव स्यात्, अत
आह, अन्यतमेनापीति ।—तथा च यत्किञ्चिदवयवशून्यावयवाभिधानं फलितम् । न
चायमपसिद्धान्तः, सिद्धान्तविरुद्धानभ्युपगमात्, अपि तु समाचीभाऽऽदिनाऽनभि-
धानात् ॥ १२ ॥

हेतूदाहरणाधिकमधिकम् ॥ १३ ॥

एकेन कृतत्वादन्वतरस्याऽऽनर्थक्यमिति ; तदेतन्नियमाभ्युप-
गमे वेदितव्यमिति ॥ १३ ॥

शब्दार्थयोः पुनर्वचनं पुनरुक्तमन्यवानुवादात् ॥ १४ ॥

अन्यवानुवादात् शब्दपुनरुक्तमर्थपुनरुक्तं वा ; नित्यः शब्दो
नित्यः शब्द इति शब्दपुनरुक्तम्, अर्थपुनरुक्तम्,—अनित्यः शब्दा
निराधधर्मको ध्वान इति ॥ १४ ॥

अनुवादे त्वपुनरुक्तं शब्दाभ्यासादर्थविशेषोप-
पत्तेः ॥ १५ ॥

यथा हेत्वपदेशात् प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनमिति ॥ १५ ॥

अर्थादापन्नस्य स्वशब्देन पुनर्वचनम् ॥ १६ ॥

पुनरुक्तमिति प्रकृतम् । निदर्शनम्,—उत्पत्तिधर्मकत्वाद्-

अधिकं लक्षयति ।—हेतूदाहरणेत्यपलक्ष्यं दूषणाद्यधिकमपि बाध्यम् ; तथा च
कृतकर्तव्यापुनरुक्ताभिधानमिति फलितम् ; अनुवादस्तु न कृतकर्तव्यः, साम्प्रदाय-
त्वान्, प्रतिज्ञाऽऽधिक्यञ्च पुनरुक्तम् ; धूमादात्वात् महानसवञ्चत्वरवदित्यादिकन्तु
विना समयबन्ध दास्याऽऽदिभमादुक्तमधिकम् ; यथा महानस महानसवदिति तु
नाधिकं, किन्तु पुनरुक्तम् ॥ १३ ॥

समाप्त स्वसिद्धान्तानुरूपप्रयोगऽऽभासनिगदस्थानतिकप्रकरणम् ।

पुनरुक्तं लक्षयति ।—पुनर्वचनं पुनरुक्तं, तस्य विभागाद्यं शब्दाथयोरिति, तेन
शब्दपुनरुक्तमर्थपुनरुक्तञ्च लभ्यते । अनुवादेऽतिव्याप्तिवारणायान्यवानुवादादिति
अनुवादान्यत्वे सतीत्यर्थः । निष्प्रयोजनं पुनरभिधानं हि पुनरुक्तम्, अनुवादस्तु व्याख्या-
रूपः सप्रयोजनक एवेति भावः ; तथा च समाप्तार्थके-पूर्वाऽऽनुपूर्वीक शब्दप्रयोगः
शब्दपुनरुक्त, समाप्तार्थकभिन्ना ऽऽनुपूर्वीक-शब्दस्य निष्प्रयोजनं पुनरभिधानमर्थपुनरुक्तम् ;
आद्यं यथा,—घटो घट इति ; द्वितीयं यथा,—घटः कलस इति, एतस्य प्रसादा-
ऽऽदिना सम्भवः ॥ १४ ॥

पुनरुक्तमभेदान्तरमाह ।—पुनरुक्तमित्यनुवर्त्तते । अस्मिन्नुक्ते यस्याश्वौत्सर्गिणी

नित्यमित्युक्त्वा अर्थादापन्नस्य योऽभिधायकः शब्दः, तेन स्वशब्देन
ब्रूयादनुत्पत्तिधर्मकं नित्यमिति ; तच्च पुनरुक्तं वेदितव्यम् ।
अर्थसम्प्रत्ययार्थे शब्दप्रयोगे प्रतीतः सोऽर्थोऽर्थापत्त्येति ॥ १६ ॥

विज्ञातस्य परिषदा त्रिरभिहितस्याप्यनुच्चारण-
मननुभाषणम् ॥ १७ ॥

विज्ञातस्य वाक्यार्थस्य परिषदा प्रतिवादिना त्रिरभि-
हितस्य यदप्रत्युच्चारणं, तदननुभाषणं नाम निग्रहस्थानमिति ;
अप्रत्युच्चारयन् किमाश्रयं परपक्षप्रतिषेधं ब्रूयात् ? ॥ १७ ॥

अविज्ञातञ्चाज्ञानम् ॥ १८ ॥

विज्ञातार्थस्य परिषदा प्रतिवादिना त्रिरभिहितस्य यद-

प्रतिपत्तिर्भवति, तस्य तेन रूपेण पुनरभिधानं पुनरुक्तम् ; इदमेव च अर्थपुनरुक्तमिति
श्रीयते ; यथा वज्ररूप इति पूर्वपदाऽऽचिन्तोक्तिरियम्, उच्यो वज्ररिति उत्तरपदा-
ऽऽचिन्तोक्तिः ; एवं बहिरस्ति गेहे नास्तीति विध्याचिन्तोक्तिः, जीवन् गेहे नास्ति
बहिरस्तीति निषेधाऽऽचिन्तोक्तिः, पुनरुक्तवैविध्यञ्चेदं भाष्याऽऽदिसम्मतम् । अन्ये तु,—
“शब्दपुनरुक्तं द्विविधं, तस्यैव शब्दस्य पुनरभिधानं पर्यायेणाभिधानम्, अन्यत् पुनरर्थ-
पुनरुक्तम्” इत्याहुः ॥ १६ ॥

अननुभाषणं लक्षयति ।—परिषदा विज्ञातस्य विशिष्य बुद्ध्यर्थस्य, वादिना
त्रिरभिहितस्य ; तथा च, प्रथमवचनेऽननुभाषणे वादिना वारचयं वाक्यमिति
दृशितम् ; तथा च त्रिरभिधानेऽपि यवानुभाषणविरोधी व्यापारः, तवाननुभाषणं
निग्रहस्थानमित्यर्थः । अज्ञान-साङ्ख्यनिरासायाज्ञानमनाविष्णुर्वतेति, विज्ञेयसाङ्ख्य-
निरासाय कथामविच्छिन्दतेति च विशिष्यश्रीयमित्याचार्याः । न चाप्रतिभासाङ्ख्यम्,
उत्तरप्रतिपक्षाद्यपि श्रभाचोभाऽऽदिनाऽननुभाषणसम्भवात् ; तदिदं चतुर्धा,—
एकदेशानुवादादिपरीतानुवादात् केवलदूषणोक्त्वा लक्षणे चेति । सर्वभासपदेशानु-
वादात् पक्षमभिव्याचार्याः । क्वचिदज्ञानाप्रतिभाऽननुभाषणसाङ्ख्यं यन्निश्चेतुं शक्यते,
तदेवीभाव्यम् ॥ १७ ॥

अज्ञानं लक्षयति ।—भावे क्तः । अकारश्च परिषदा विज्ञातस्येत्याद्यनुकर्षणार्थः ;

विज्ञानं, तदज्ञानं निग्रहस्थानमिति । अयं स्वत्वविज्ञाय कस्य प्रतिषेधं ब्रूयादिति ? ॥ १८ ॥

उत्तरस्याप्रतिपत्तिरप्रतिभा ॥ १९ ॥

परपक्षप्रतिषेधः उत्तरं, तत् यदा न प्रतिपद्यते, तदा निगृह्यतो भवति ॥ १९ ॥

कार्यव्यासङ्गात् कथाविच्छेदो विक्षेपः ॥ २० ॥

यत्र कर्तव्यं व्यासज्य कथां व्यवच्छिनत्ति,—इदं मे करणीयं विद्यते, तस्मिन्नवसिते कथयिष्यामि, इति विक्षेपो नाम निग्रहस्थानम् । एकनिग्रहावसानायां कथायां स्वयमेव कथाऽन्तरं प्रतिपद्यत इति ॥ २० ॥

तथा च परिषदा विज्ञातस्य वादिना चिरभिहितस्याप्यविज्ञानमित्यर्थः । इदञ्च किं वदसि, बुध्यत एव, नेत्यर्थाऽऽविष्करणेन ज्ञातुं शक्यत इति ॥ १८ ॥

अप्रतिभां लक्षयति ।—उत्तरार्हेण परीक्तं बुद्धाऽपि यत्रोत्तरसमये उत्तरं न प्रतिपाद्यते, तत्राप्रतिभा निग्रहस्थानम् ; न चाज्ञाननुभाषणस्याऽऽवश्यकत्वात् तदेव दूषणमस्त्विति वाच्यं, परीक्षाननुवादे हि तत् ; यत्र परीक्षमनूद्यापि नोत्तरं प्रतिपद्यते, तत्रासाङ्ग्यात् ; स्वसूचनश्रीकपाठायुक्तेया चेत्यम् ॥ १९ ॥

विक्षेपं लक्षयति ।—कार्यव्यासङ्गात्कार्यव्यासङ्गमुज्ञाव्येत्यर्थः । स्ववृत्तौपे पञ्चमी । कार्यव्यासङ्गश्चासम्भवत्कालान्तरकालेनाऽऽरोपितः ; तेन तादृशकथाविच्छेदो विक्षेपः ; तेन राजपुरुषाऽऽदिभिराकारणे गृहजनाऽऽदिभिर्वाऽऽवश्यककार्यार्थमाकारणे स्वगृहदाहाऽऽदिकं पश्यती गमने वा शिरीरोगाऽऽदिना प्रतिबन्धे वा न विक्षेपः । ननु कार्यव्यासङ्गाद्भावनं कुतः ?—सभाश्रीभाऽऽदिना चेत्, अगनुभाषणमेव, उत्तराप्रतिपत्त्या चेत्, अप्रतिभैवेति चेत्, न ; उत्तरावसराभावात् । वस्तुतस्तुत्तरस्फूर्त्तावपि तद्दूषणसम्भावनया विक्षेपसम्भवात् ; यथा,—“चित्तिः सकर्तृका कार्यत्वात्” इत्युक्तम् ; अवाङ्मुरे व्यभिचारस्त्वावन्मया उज्ञाव्यः, तत्र चेदयं पक्षसमत्वं ब्रूयात्, तदा मे किमुत्तरम् ? अतोऽत्र महार्णवलिखितं मया च विचारितं किञ्चित् कार्यमुज्ञाव्यं गृहं गत्वा दृश्यत इत्येवं विक्षेपसम्भवात् ॥ २० ॥

स्वपक्षदोषाभ्युपगमात् परपक्षदोषप्रसङ्गो
मतानुज्ञा ॥ २१ ॥

यः परेण चोदितं दोषं स्वपक्षेऽभ्युपगम्यानुवृत्त्य वदति,—
भवत्पक्षे समान दोष इति ; स स्वपक्षे दोषाभ्युपगमात्परपक्षे
दोषं प्रसञ्जयन् पर-मतमनुजानातीति मतानुज्ञा नाम निग्रह-
स्थानमापद्यत इति ॥ २१ ॥

निग्रहस्थानप्राप्तस्यानिग्रहः पर्यनुयोज्योपेक्षणम् ॥ २२ ॥

पर्यनुयोज्यो नाम निग्रहोपपत्त्या चोदनौयः, तस्योपेक्षणं
निग्रहस्थानं प्राप्तोऽसीत्वननुयोज्यः ; एतच्च कस्य पक्षजयः ?
इत्यनुयुक्तया परिषदा वचनीयम् ; न खलु निग्रहं प्राप्तः
स्वकौपीनं विवृणुयादिति ॥ २२ ॥

अनिग्रहस्थाने निग्रहस्थानाभियोगो निरनु-
योज्यानुयोगः ॥ २३ ॥

निग्रहस्थानलक्षणास्य मिथ्याऽध्यवसायादनिग्रहस्थाने निग्रह-

मतानुज्ञा लक्षयति ।—दोषाभ्युपगमात् दाषमनुवृत्त्येत्वथः, यथा शब्दी नित्यः
श्रावणत्वादित्युक्ते, धनावनैकान्तिकत्वेन हेत्वाभासीऽयमित्युक्तौ, शब्दीऽनित्यः कृतकत्वा-
दिति साधिते, धनेरपि पक्षसमत्वान्न दोष इत्युक्तौ, असिद्धत्वात् तवापि हेत्वाभासी-
ऽयमित्युक्तौ, सोऽयं मतानुज्ञया निगृह्येतः स्यात्, अप्रतिषिद्धमनुमत भवतीति
स्वपक्षे दोषाभ्युपगमात् ॥ २१ ॥

पर्यनुयोज्योपेक्षणं लक्षयति ।—निग्रहस्थानं प्राप्तवतीऽनिग्रहः निग्रहस्थानानुज्ञावन-
मित्यर्थः । यत्र त्वनेकानिग्रहस्थानपाते एकतरोद्भावनं, तत्र न पर्यनुयोज्योपेक्षणावसरः,
निग्रहस्थानोद्भावनत्वावच्छिन्नाभावस्त्वेव तत्त्वात् । ननु वादिना कथमिदमुद्भाव्यं,
स्वकौपीनविवरणस्यायुक्तत्वादिति चेत् ?—सत्यम् ; मध्यस्थैर्नैवेदमुद्भाव्यं, वादे च
स्वयमुद्भावनेऽप्यदोषः ॥ २२ ॥

निरनुयोज्यानुयोगं लक्षयति ।—अवसरे यथाशक्तिग्रहस्थानोद्भावनातिरिक्तं
अन्, निग्रहस्थानोद्भावनं तदित्यर्थः ; एतेनानवसरे निग्रहस्थानोद्भावने एकानिग्रहस्थाने

हीतोऽमीति परं ब्रुवन् निरनुयोज्यानुयोगान्निगृहीतो वेदि-
तव्य इति ॥ २३ ॥

सिद्धान्तमभ्युपेत्यानियमात् कथाप्रसङ्गोऽप-
सिद्धान्तः ॥ २४ ॥

कस्यचिदर्थस्य तथाभावं प्रतिज्ञाय प्रतिज्ञातार्थविपर्यया-
दनियमात् कथां प्रसञ्जयतोऽपसिद्धान्तो वेदितव्यः ; यथा न
सदात्मानं जहाति, न सतो विनाशः, नासदात्मानं लभते,
नासदुत्पद्यत इति सिद्धान्तमभ्युपेत्य स्वपक्षं व्यवस्थापयति,
एकप्रकृतौदं व्यक्तं, विकाराणामन्वयदर्शनात्, मृदन्वितानां
शरावाऽऽदीनां दृष्टमेकप्रकृतिकत्वम् ; तथा चायं व्यक्तभेदः सुख-
दुःखमोहान्वितो दृश्यते, तस्मात् समन्वयदर्शनात् सुखाऽऽदिभि-
रेकप्रकृतौदं शरीरमिति ; एवमुक्तवाननुयुज्यते,—अथ प्रकृति-
विकार इति कथं लक्षितव्यमिति ? यस्यावस्थितस्य धर्मान्तर-
निवृत्तौ धर्मान्तरं प्रवर्त्तते, सा प्रकृतिः ; यच्च धर्मान्तरं प्रवर्त्तते,
स विकार इति ; सोऽयं प्रतिज्ञातार्थविपर्ययादानियमात्

निग्रहस्थानान्तरीहावने च नातिव्याप्तः । सोऽयं चतुर्धा,—कल जातिराभासोऽनवसर-
ग्रहणश्च ; आभासो व्यभिचारादावसिद्धाद्युहावनम्, अनवसरग्रहणञ्चाकान्तं
एवोहावनम् ; यथा त्वय्यसि चेत् प्रतिज्ञाहानिः, विशषयसि चेत् ह्यन्तरम् ;
एवमवसरमतीत्य कथनमपि ; यथा उच्यमानशास्त्रस्यापशब्दोऽऽदेः परिसमाप्तौ ;
एवमनुक्तयाज्ञानाद्यनुभाषणावसरेऽनुहाव्य वीधाऽऽविकारणानुभाषणप्रवृत्ते वादिनि
तदुहावनमित्यादिकमूहम् ॥ २३ ॥

अपसिद्धान्तं लक्षयति ।—सिद्धान्तं शास्त्रकाराभ्युपगतमर्थं, श्लोकात् अनियमात्
तन्नियमप्रचयात्, कथाप्रसङ्ग इति ; तथा च, कथाया स्वीकृतसिद्धान्तप्रचयोऽप-
सिद्धान्तः ; तथा च, साद्धान्तेनाह वादिव्यामौत्यभ्युपेत्याऽऽख्याया कथायाम्
आवर्भावस्याऽऽविर्भावोऽभ्युपगमोऽन्वयस्थिति दूषणोद्धारयाऽऽविर्भावस्यासतः उत्यन्ति
अद्वयभूति, तदाऽपसिद्धान्तः ; यस्त्वेकदेश्मितेन कथानारभते, तस्य शास्त्रकाराभ्युप-

कथां प्रसञ्जयति, प्रतिज्ञातं खल्वनेन नासदाधिर्भवति, न सत् तिरोभवतीति, सदसतोश्च तिरोभावाऽऽविर्भावमन्तरेण न कस्यचित् प्रवृत्तिः प्रवृत्त्युपरमश्च भवति, ऋदि खल्ववास्थितायां भविष्यति शरावाऽऽदिलक्ष्यं धर्मान्तरमिति प्रवृत्तिर्भवति, अभूदिति च प्रवृत्त्युपरमः, तदेतन्मृद्धर्माणामपि न स्यात्; एवं प्रत्यवस्थितो यदि सतश्चाऽऽत्महानमसतश्चाऽऽत्मलाभमभ्युपैति, तदस्यापसिद्धान्तो निग्रहस्थानं भवति, अथ नाभ्युपैति, पक्षोऽस्य न सिध्यति ॥ २४ ॥

हेत्वाभासाश्च यथोक्ताः ॥ २५ ॥

हेत्वाभासाश्च निग्रहस्थानानि ; किं पुनर्लक्षणान्तरयोगात् हेत्वाभासाः निग्रहस्थानत्वमापन्नाः ; यथा प्रमाणानि प्रमेयत्वम् ? इत्यत आह, यथोक्ता इति।—हेत्वाभासलक्षणेनैव निग्रहस्थानभाव इति । त इमि प्रमाणाऽऽदयः पदार्था उद्दिष्टा लक्षिताः पंरीक्षिता इति ॥ २५ ॥

इति वाचस्पतीयनीये न्यायभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयाऽऽङ्ककम् ।
समाप्तश्चायं पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

गमनिरोधे नापसिद्धान्त इति विधीयितुमभ्युपेत्येत्युक्तम् ; सौगताख्यपसिद्धान्त दूषणं न मन्यन् इत्यन्यदेतत् ॥ २४ ॥

क्रमप्रहेत्वाभासलक्षणे वक्तव्ये तदकथनमोजमाह ।—च पुनरर्थे, हेत्वाभासाः पुनर्यथा येन रूपेण, पूर्वमुक्ताः, तेनैव रूपेण तेषां निग्रहस्थानत्वमिति, न लक्षणान्तरमपेक्षितमिति । अथ चकारस्य दृष्टान्ते साधनवैकल्याऽऽदिसमुच्चयकत्वमिति केचित्, तत्र, यथोक्ता इत्यस्थानन्वयाऽऽपेक्षरिति ॥ २५ ॥

समाप्तं निग्रहस्थानविशेषलक्षणम् ।

समाप्तं पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयाऽऽङ्ककम् ।

एषा मुनिप्रवरगोतमसूत्रवृत्तिः श्रीविश्वनाथकृतिना सुगमाऽऽन्यवर्णा ।

श्रीकृष्णचन्द्रचरणाख्यजचक्षरीकश्रीमच्छिरीमणिवच, प्रचयैरकारि ।

इति श्रीमहासहोपाध्यायश्रीवैद्यानिवासभट्टाचार्याऽऽत्माजश्रीविश्वनाथ-
भट्टाचार्यकृताया न्यायसूत्ररत्नौ पञ्चमोऽध्यायः ।

समाप्तश्चेद शास्त्रम् ।

